

جامعة القاهرة
كلية دار العلوم
قسم الشريعة الإسلامية

إثبات النسب في ضوء المعطيات العلمية المعاصرة دراسة فقهية وتشريعية مقارنة

رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه

إعداد

عائشة سلطان إبراهيم المرزوقي

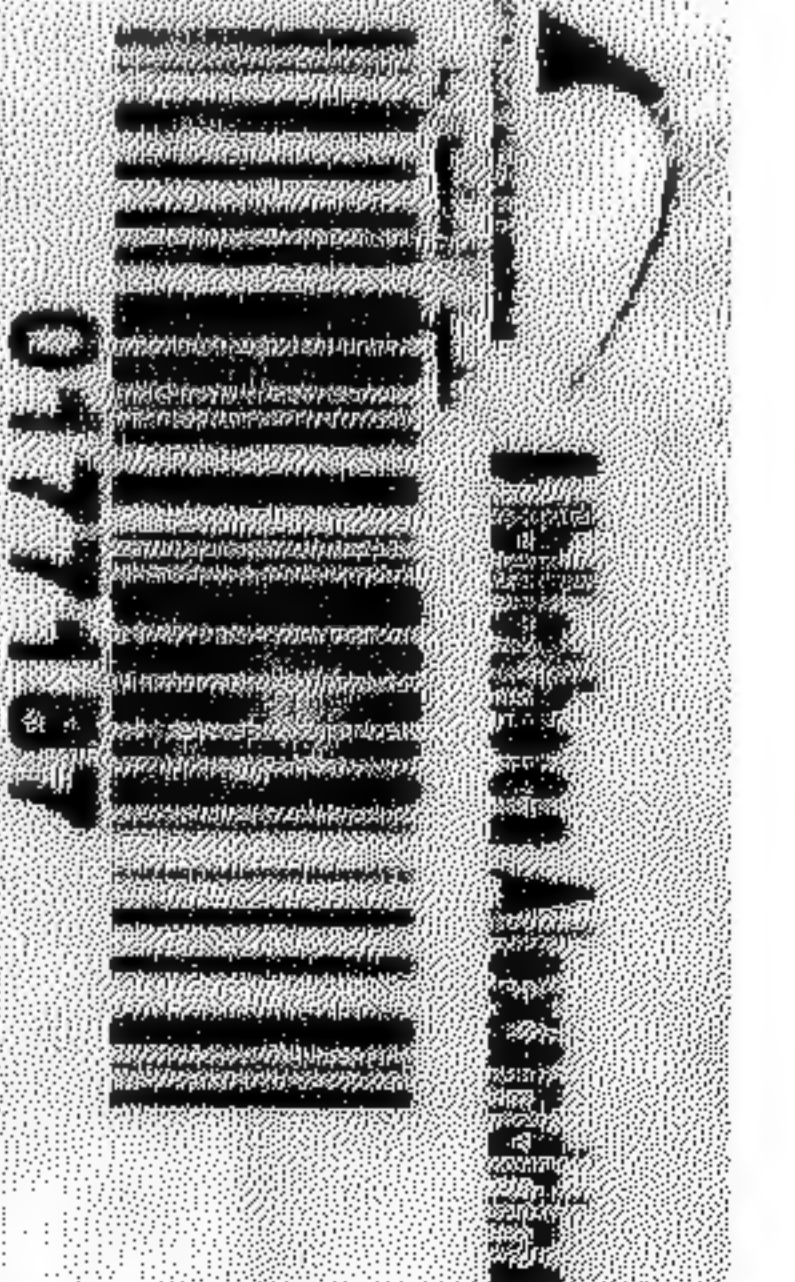
إشراف

الأستاذ الدكتور

محمد بلتاجي حسن

أستاذ ورئيس قسم الشريعة بكلية دار العلوم
وعميد الكلية الأسبق

١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م



جامعة القاهرة
كلية دار العلوم
قسم الشريعة الإسلامية

إثبات النسب في ضوء المعطيات العلمية المعاصرة
دراسة فقهية وتشريعية مقارنة

رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه

إعداد

عائشة سلطان إبراهيم المرزوقي

إشراف

الأستاذ الدكتور / محمد بلتاجي حسن

أستاذ ورئيس قسم الشريعة بكلية دار العلوم

وعميد الكلية الأسبق

١٤٢١هـ / ٢٠٠٠م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يُهَبِّ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَآثًا
وَيُهَبِّ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ (٤٩) أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا
وَإِنَآثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ

صدق الله العظيم

سورة الشورى الآية (٤٩-٥٠)

شكر وتقدير

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لقد ورد فى البخارى حديث الرسول - صلى الله عليه وسلم - "من لم يشكر الناس لم يشكر الله وعليه فإني أتوجه إلى الله - عز وجل - بالشكر أولاً وآخرأ على ما تفضل به عليّ من نعم عظيمة لاتعد ولا تحصى، فأشكره - سبحانه وتعالى- أن وفقنى وأمدنى بقوة تمكنت بها من إعداد هذا البحث حتى خرج على هذا النحو، ثم أتقدم بخالص الشكر والتقدير والعرفان لأستاذى الفاضل المربى الجليل، الأستاذ الدكتور/ محمد بلتاجى حسن - أستاذ الشريعة الإسلامية وعميد كلية دار العلوم. الأسبق ورئيس قسم الشريعة، الذى قبل الإشراف على هذه الرسالة، رغم كثرة شواغله وأعبائه، فكان والدأ، ومربياً، وأستاذاً فاضلاً، حيث أفاض على من علمه الغزير، وفقهه المستتير، ونظره الثاقب، ودقته المتناهية، وعمى كرمه، ورحمة قلبه وسماحة نفسه، وشملى برعايته، فقد لمست فيه أرقى الأنماط الحضارية فى الإشراف العلمى السوى، مع دماثة فى الخلق، فكان إذا اشتكلت على مسألة أو ضللت الطريق فى حكم، وجدته يهدينى إلى الطريق بعبارات مهذبة، وأدلة مقنعة، وحجة قوية، وبرهان ساطع، ولم يبخل عليّ بنصح أو توجيه، فجزاه الله عنى وعن غيرى من طلاب العلم خير الجزاء، ومتعه بالصحة والعافية، ومنحه المزيد من فضله.

كما أتوجه بخالص شكرى وتقديرى للأستاذين الفاضلين،

الأستاذ الدكتور/ أحمد مستجير-أستاذ الوراثة وعميد كلية الزراعة الأسبق-جامعة القاهرة.

والأستاذ الدكتور/ عبد العزيز عزام - أستاذ الشريعة وعميد جامعة الأزهر السابق.

لما تفضلا به من قبول مناقشة هذه الرسالة، رغم كثرة شواغلهم وضيق وقتهم، فلهمما جزيل الشكر وعظيم الامتتان والعرفان، وجزاهما الله عنى خير الجزاء. كما أتقدم بخالص شكرى وعظيم تقديرى إلى جميع أساتذتى الأجلاء، وإلى زملائى الأعزاء، وإلى كل من أسهم - من قريب أو بعيد - فى إخراج هذا البحث إلى حيز الوجود.

وأتقدم إلى الجميع بخالص شكرى وعظيم احترامى وامتنانى

الباحثة،

المستخلص

لقد أهتم الإسلام باعتباره ديناً رضىه رب الناس لهم بقضية النسب، ومسألة ثبوت النسب التى هى موضوع الرسالة مسألة فى غاية الأهمية، ومن ثم وجب أن تستوعب كل المستجدات التى قد تخدم القضية. ثم جاءت هذه الرسالة فى ثلاثة أبواب:

الباب الأول: التلقيح الصناعى.

الباب الثانى: الجديد فى الوسائل المعاصرة فى إثبات النسب.

الباب الثالث: الاستتساخ وأثره فى إثبات النسب.

وقد خلصت من بحثى بخاتمة أوردت فيها بخصوص الباب الأول عن الطرق المباحة من التخصيب وغير المباحة .

كما خلصت من الباب الثانى أن طرق الإثبات التى عرفها الفقهاء من فراش الزوجية، والإقرار... يمكن أن يضاف إليها تحليل البصمة الوراثية المعروف بالدنا (DNA).

ثم كان باب الرسالة الثالث والذى خرجت منه بأن الاستتساخ وإن كان معروفاً ومستخدم فى مجال النباتات والحيوانات إلا أن هناك محاذير ينبغى أن تراعى وتقنينا يجب أن يسود متى حاولنا تطبيقها على الإنسان إذ تثير كثيراً من المشكلات الخاصة بالوراثة والمحرمية وغيرها. كذلك أكدت الدراسة على أن التقنيات العلمية الحديثة لا ينبغى المسارعة برفضها دون التثبت منها.

المقدمة

إثبات النسب للطفل ليس حقاً له وحده، ولكنه حق للأب والأم كذلك ، وهو أيضاً حق لله تبارك وتعالى.

فهو حق للأب من حيث صيانة ولده من الضياع ، ولأنه يترتب على ثبوت نسبه إليه حقوق أخرى كحقه في الولاية عليه حال صغره، وكحقه في إنفاق ابنه عليه إذا كان محتاجاً ، وكان الابن قادراً على الكسب أو صاحب ملك، وكحقه في الإرث من تركته إذا توفي قبله^(١).

وهو كذلك حق للأم حيث حقها أن تدفع عن نفسها تهمة الزنا وأن تصون ابنها من الضياع، كما أنه يترتب على ثبوت النسب للأم حقوق كإرث الولد منها وإرثها منه وحقها في إنفاقه عليها في حالة عجزها، وقدرته على النفقة عليها، وثبوت النسب فيه.

كذلك حق الله تعالى - وحق الله هو ما يتحقق به مصلحة عامة للمجتمع - ونسب إلى الله تعالى لعظم شأنه وشمول نفعه ، فالنسب في ذاته من الأمور التي ترتبط بالمجتمع إذ عليه يقوم بناء الأسرة التي هي نواة المجتمع ولذا نرى أن الله تعالى يأمر بالمحافظة عليه ويوجه الخطاب للجماعة .

قال تعالى : "ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ.." (سورة الأحزاب - الآية ٥) ويقول صلى الله

عليه وسلم فيمن يغير نسبه الحقيقي : "من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه ، فالجنة عليه حرام"^(٢) ولكثرة انتشار مراكز الإخصاب، والتلقيح الصناعي في العالم، حيث يعتبر الإنجاب الصناعي - دون أدنى قدر من المبالغة - ثورة "اجتماعية بكل ما تحمله الكلمة من معنى، أو هو - بمعنى آخر - "انقلاب" على كثير من التقاليد والعادات التي استقرت داخل مجتمعاتنا بحكم قواعد الدين والأخلاق من ناحية، وقواعد القانون من ناحية أخرى.

وتبدو خطورة هذه "الثورة" - أو هذا الانقلاب - في أنها ثورة مستمرة، إذ لا تكاد تمر أسابيع ، وربما أقل ، دون أن تحمل لنا وسائل الإعلام - المقرؤة والمسموعة والمرئية - بعض الاكتشافات الطبية أو العلمية "الجديدة" بخصوص الإنجاب الصناعي .

والواقع أن الطب قد لعب ، بالنسبة للإنجاب بالذات ، دورين يبدو أنهما ، على الأقل للوهلة الأولى، متناقضان: فقد قام الطب - في البداية - بدور سلبي لمن يرفض أو لا يرغب في الإنجاب، وقدم - لهذا الغرض وسائل عديدة لمنع وتنظيم الإنجاب وقد كانت هذه الوسائل - وما تزال - محل خلاف كبير من الناحية الشرعية. ثم قام الطب - حديثاً - بدور إيجابي بالنسبة لمن يريد ويرغب في الإنجاب ، ويحول دون تحقيق هذه الرغبة بعض الموانع المرضية والخلقية ، وقدم لهذا الغرض وسائل عديدة لمساعدة الأفراد على تحقيق أمنية الإنجاب. وهكذا كان الطب دائماً، وما زال في خدمة الإنسان فهو وسيلة في "يد" من لا يرغب في الإنجاب تارة، وهو نفسه وسيلة في "يد" من يرغب في الإنجاب تارة أخرى.

وبالرغم من التعارض الظاهري في قيام الطب بكل من الدورين ، إلا أنه يجمعهما معاً - وهنا تكمن الخطورة - أي دور الطب لم يعد فقط ، كما هو الحال دائماً ، علاج حالات مرضية وإنما أصبح أيضاً استجابة لرغبات معينة . وهكذا دخلت البشرية - عن طريق الإنجاب - عصر طب "الرغبة" بعد أن كان دور الطب - فقط - دوراً علاجياً.

(١) الأحوال الشخصية (حقوق الأولاد والأقارب)، محمد الحسيني حنفي، ص ١٠.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب الفرائض، باب من ادعى لغير أبيه،الدار العربية، - طبعة الحلبي، ج٨، دت، ص ١٧٠.

وتبدو الصعوبة بل الخطورة في أن الرغبة الإنسانية لا حدود لها ، ولا يوجد في الواقع - معايير طبية محددة تكفي - عند الضرورة - لكبح جماع هذه الرغبة فليس كل ما هو " ممكن " علميا وطبيا جائزا شرعا وأخلاقا وقانونا فالإمكان من الناحية الطبية شيء والجواز شرعا وقانونا قد يكون شيئا آخر تماما . ومن هنا تأتي ضرورة تدخل القانون لرسم حدود الدائرة التي لا يجوز لرجل الطب ، وكذلك المريض ، أن يتجاوزها . ورسم هذه الحدود ، رغم صعوبتها يعني أن ما هو ممكن طبييا أصبح - أيضا - جائز شرعا وقانونا، مما يعني إضفاء الشرعية على الممارسات التي تتم داخل حدود هذه الدائرة .

ولا ريب في أن التقدم العلمي بوجه عام ، خصوصا ما يمس منه الإنسان كالإنجاب الصناعي ، يترك آثاره - ولو بطريق غير مباشر - على القانون بوجه عام . وأمام هذه الآثار - التي تنعكس - بسبب هذه الاكتشافات - على القانون ، يقوم رجل القانون - أو يجب أن يقوم - بدور مزدوج : تقدير النتائج والآثار التي تترتب على التطورات والاكتشافات العلمية والطبية من ناحية ، وإعداد الإجابة الملائمة للتساؤلات والمشاكل الكثيرة والدقيقة التي تثيرها هذه الاكتشافات من ناحية أخرى .

والحقيقة أن القيام بمثل هذا الدور يبدو عبئا ثقيلا خصوصا في مجال كالإنجاب الصناعي الذي يمس - عن قرب - الإنسان ووضعه الاجتماعي . ويرجع ذلك إلى أن " بناء " نظام قانوني ملائم للإنجاب الصناعي لا يعتمد فقط على " الفن " القانوني ، وقواعد القانون الوضعي ، وإنما يقوم أيضا على مواجهة وتقدير كثير من القواعد الأخلاقية والدينية والطبية التي تبدو - في كثير من الأحيان - متداخلة بل ومتشابكة ، الأمر الذي يفرض مراجعة علاقة القانون بقواعد الأخلاق والدين مع ما في ذلك من صعوبة بالغة ونقطة البداية - في اعتقادنا - هي ضرورة وضع تصور عام " لتدرج " المصالح محل الاعتبار : مصلحة الزوجين ، ومصلحة الطفل ، وأخيرا مصلحة المجتمع والتي تتمثل ، بالدرجة الأولى ، في مراعاة الحرمات التي أوجب الشرع مراعاتها . فإذا أمكن التوفيق بين هذه المصالح ، أو التضحية ببعضها تحقيقا للبعض الآخر ، أمكن - حينئذ - إعداد نظام قانوني مناسب ومتكامل للإنجاب الصناعي بوجه عام .

وقد أصبح تدخل القانون اليوم ضرورة أكثر من أي يوم مضى ، حتى لا تتحول الحرية إلى فوضى ، وتقلب أو ترتد ضد الشخص نفسه المنتفع الأول من الحرية . خصوصا أن الإنجاب الصناعي يتصل مباشرة بالإنسان نفسه من حيث صفاته الجسمية والنفسية ، ونسبه لجهة الأب والأم ، بل نوعه (جنسه) ومستقبله أي أن الإنجاب يمس ، باختصار ، حياة الشخص ذاتها ، ووضعه الاجتماعي ، وهو لا يؤثر فيها في لحظة معينة فقط ، بل تلاحقه هذه الآثار حتى وفاته^(١) .

فمن المعلوم أن الله - سبحانه وتعالى - جعل الإنسان خليفته في الأرض ، ومكنه وكرمه ، وسخر له ما في السماوات والأرض ، ليعبد الله - عز وجل - وليعمر الأرض ، ولتحقيق هذه الغاية شرع له الزواج ، وجعله سببا لبقاء النوع ، وعن طريقه يتم التناسل والتكاثر ، وتلك حقيقة لا يمارى فيها أحد ، حيث به يباح للزوج الاتصال العضوي بزوجته ، لتحقيق الحكمة المقصودة من الزواج .

فإذا كان الله - سبحانه وتعالى - قد أراد لهما هبة الولادة ، هيا لهما أسباب الإنجاب بالطريق الطبيعي المعروف ، فالتناسل المعتبر شرعا هو ما يتم عن طريق الاتصال العضوي - غالبا

(١) تحديد الأم في الحمل لحساب الغير (ما يسمى بتأجير الرحم) للأستاذ الدكتور محمد المرسى زهرة - بحث مقدم لندوة (حقوق الأسرة في ضوء المعطيات المعاصرة) كلية الشريعة والقانون جامعة الإمارات العربية المتحدة ، الندوة المنعقدة في الفترة من ٢٥-٢٦ رجب ١٤١٥ هـ ، ٢٧-٢٨ ديسمبر ١٩٩٤ م ، ص ٤٩١-٤٩٣ .

– بين الزوج وزوجته، ولكن قد يحدث هذا الاتصال العضوي، ورغم ذلك يكون هناك عائق يمنع وصول ماء الزوج إلى بويضة الزوجة، فلا يتم التلقيح – رغم صلاحيتهما لذلك – وقد يصل ولكن لا يتم التلقيح لأسباب أخرى، سواء كانت أسباباً نفسية أم عضوية ... وفقاً لما هو معروف ومعلوم لدى المتخصصين من أهل الطب، وقد يصل الحيوان المنوي للبويضة ويحدث تلقيح ولكن الزوجة لا تستطيع الحمل لظروف صحية معينة، وهكذا.

في هذه الحالات وأشباهاها يتدخل الطب، ويقرر ما إذا كانت هذه الحالة يصلح معها التدخل والعلاج عن طريق الإخصاب الطبي المساعد بإحدى صورته المشروعة، وذلك لعدم جدوى الإخصاب بالطريق الطبيعي، أو يقرر بأن هذه الحالة عقيم لا يصلح معها التدخل أو العلاج عن طريق الإخصاب الطبي المساعد بإحدى صورته المشروعة؛ ولأن العقم لا علاج له حتى الآن، وصدق الله إذ يقول: "الله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور أو يزوجهم ذكرانا وإناثاً ويجعل من يشاء عقيم إنه عليم قدير". (سورة لقمان - ٤٩)

أما إذا قرر الأطباء أن العلاج الوحيد يكون عن طريق الإخصاب الطبي المساعد بإحدى صورته المشروعة، فهذا لا مانع منه شرعاً، حيث أن عدم الإنجاب يعد مرضاً يباح التداوى منه شرعاً مثل بقية الأمراض وذلك لقوله – صلى الله عليه وسلم – "يا عباد الله تداووا ...".

وعلاج عدم الإنجاب بالطريق الطبيعي يكون وفق ما يقرره الأطباء، سواء تم ذلك بالأدوية أو بإحدى صور الإخصاب الطبي، والضابط في كل ذلك أن يكون مشروعاً، كما سيتضح عند الحديث، عن كل صورة من صور الإخصاب الطبي المساعد في ثنايا هذا البحث.

لأنه وإن كان مقبولا أيضاً في البلاد غير الإسلامية، فإن الوضع مختلف تماماً في البلاد الإسلامية، مما يتطلب الوقوف على حكم الشرع فيه، حيث لا توجد دراسة شرعية متعمقة ومتخصصة فيه، وأيضاً فإن القانون المصري لم يتدخل لتنظيم إجراء مثل هذه الممارسات في بنوك النطف والأجنة، أو المراكز المتخصصة، ووضع الحلول المناسبة لها، كما حدث ذلك في بعض قوانين البلاد الأخرى، ومن هنا تظهر أهمية هذا البحث.

أولاً : أسباب اختيار الموضوع :

١- اخترت موضوع البحث هذا نتيجة لانتشار مراكز الإخصاب في العالم حديثاً، وكثرة ما يشاع حولها من شبهات ، مما شجعتني على دراسة هذا الموضوع ، وإظهار حكم الشريعة الإسلامية فيه، وبيان بعض التقارير الطبية المؤيدة لهذا الموضوع والموثقة من هذه المراكز والمستشفيات.

٢- ما تطالعنا به كل يوم وسائل الإعلام المرئية منها أو المقروءة أو المسموعة على ابتذال الغربيين – وهم الذين يمثلون قمة الحضارة المادية الحديثة – للفروج وامتطائهم صهوة الشهوات ، وانتهاكهم للأعراض وعدم اعتنائهم بطهارة النسب وسلامة النسل ، وقد أدى ذلك إلى الشك في الأنساب ، وإضعاف الروابط الأسرية ، وإماتة الدواعي النفسية الباعثة على الذب عنها وإحاطتها والقيام عليها بما به بقاؤها وكثرة المشاكل الناتجة عن ذلك من التفكك والانحلال.

نظراً لتطور التقنية الحديثة في مجال عدم الإنجاب بالطريق الطبيعي – العضوي – وذلك عن طريق العلاج بإحدى صور الإخصاب الطبي والتي أثارت في كثير منها المشاكل والتساؤلات من أهمها ما يأتي:

١. ما مدى مشروعية إنشاء بنوك النطف والأجنة، والعلاج من عدم الإنجاب بالطريق الطبيعي من خلالها؟

٢. ما مدى مشروعية الحمل عن طريق الرحم البديل تأجيراً أو تبرعاً؟

٣. ما مدى مشروعية تدخل طرف ثالث - غير الزوجين - في عملية الإخصاب سواء بالمنى أو بالبويضة أو الرحم؟

٤. ما مدى مشروعية غرس الأجنة المجمدة في أثناء العلاقة الزوجية؟

٥. كيف يثبت النسب إذا تم غرس الأجنة المجمدة في أثناء العلاقة الزوجية وبعد انتهائها؟

٦. ثبوت النسب في حالات التلقيح الصناعي غير المشروعة.

٧. ثبوت النسب في الرحم البديل.

٨. ما مدى اعتبار الحالات غير المشروعة في التلقيح الصناعي، زنا أم لا؟

هذه المشاكل وغيرها كثير، الأمر الذي دعا المهتمين بهذه القضية إلى عقد مؤتمرات وندوات كثيرة لبحث هذا الموضوع، الذي يتعلق بأشرف كيان، وأكرم مخلوق على وجه الأرض وهو الإنسان، وكان من أهم توصيات هذه المؤتمرات وتلك الندوات، ضرورة قيام الباحثين المتخصصين في الفقه الإسلامي ببحث وعمل دراسات متخصصة ومتعمقة في هذا الموضوع.

٣- كما أنه قد طرأ على الساحة العلمية موضوعات جديدة تتعلق بالأنساب منها: - طفل الأنابيب، والتلقيح الصناعي، وشتل الجنين، وقد شغلت الأذهان حيناً من الدهر، وأدلى فيها العلماء من جميع التخصصات بدلوهم، بينما اعتبرته اليهودية والنصرانية شراً يجب الابتعاد عنه.

فقد دفعني كل ذلك إلى إبراز عظمة الإسلام في هذه الناحية الهامة في حياة الإنسان بصفة عامة والمسلم بصفة خاصة، وكيف أن منهج الخالق سبحانه قد حماه من هموم الشك والريب في النسب - وهي وحدها كافية للقضاء على الإنسان - ووضع له أسس الاختيار التي تكفل له السعادة الدائمة مع زوجة صالحة قانئة، وأطفال طاهرين.

فلذلك لم يترك ثغرة ينساب منها الباطل إليه إلا سدها سدا محكما، ولا ضباباً من الشك إلا بدده وحطمه. وهذا يوضح لنا أن البشر مهما ارتقوا فإنهم لن يستطيعوا وضع منهج يكفل لهم الراحة ويحقق لهم السعادة الأسرية، إنما الذي يحقق لهم هذا، هو المنهج الإلهي الذي وضعه للناس ربهم، وأرسل به رسوله مبشرين ومنذرين، ورضى لهم الإسلام ديناً.

ولما كان في القواعد الفقهية الإسلامية من المرونة ما يكفل استيعابها لما يستجد من الحوادث، فقد لزم الأمر بيان أحكام النسب لهذه الحالات التي لم تكن معروفة عند فقهاءنا السابقين.

* منهج البحث:

منهج البحث يتلخص في الأمور الآتية:

١. يعتمد هذا البحث على الجانب الشرعي والجانب القانوني وجانب ثالث وهو: العلمي أو الطبي وحالة المقارنة في كل مسألة من الناحية الشرعية والقانونية والطبية وجعل ذلك في مبحث أو فصل واحد. وذلك حتى تحقق المقارنة أهدافها، ولا يتشتت القارئ وبالتالي تؤتى المقارنة ثمارها.

٢. نظراً لأن هذه الرسالة تعالج قضية طبية حديثة، فإنه كلما احتاج الأمر التعرض للمسألة من الناحية الطبية، حاولت الرجوع لبعض الكتب العلمية، وذلك حتى يمكن تصورها وبالتالي تخريج الحكم الشرعي المناسب لها، ولكن نظراً لعدم تمكني من لغات أجنبية كتب بها جل الأبحاث اضطررت للاستعانة بالترجمات العربية وقد أشرت في

مواضع الدراسة إلى كل عمل أفدت منه مترجما ولم أنس الإشارة إلى المرجع الأجنبي الذي أشار إليه الدارس العربي أو المترجم.

٣. تخريج الآيات القرآنية الكريمة الواردة في البحث وعزوها إلى مواضعها من سور القرآن الكريم.

٤. تخريج الأحاديث النبوية الشريفة، والآثار المروية عن الصحابة، والواردة في أثناء البحث، تخريجا علميا وفقا للأصول المعتمدة في ذلك وعزوها إلى رواتها ومصادرهما في كتب السنة المعتمدة.

٥. بيان وجه الاستدلال من الآية أو الحديث أو الأثر من المراجع الأصيلة في ذلك.

٦. تعريف المصطلحات الفقهية والأصولية واللغوية بما يزيل الغموض واللبس ويوضح معناها من المراجع الأصيلة في ذلك.

٧. عرض محل النزاع في المسائل الفقهية، مع ذكر محل اتفاق الفقهاء إن وجد، وذكر الدليل الذي يؤيد هذا الاتفاق، ووجه الدلالة منه، ومحل الخلاف أيضا إن وجد مع بيان أدلة كل فريق، والمناقشات الواردة عليها، والردود إن وجدت مع بيان الرأي الراجح في المسألة، مع عدم الإكتفاء بالمقارنة بين المذاهب الفقهية الأربعة المعروفة - غالبا - حيث كنت أتعرض للمقارنة بين المذاهب الثمانية المشهورة، وهي: الحنفية، والمالكية، والشافعية، والحنابلة، والظاهرية، والزيدية، والإمامية، والإباضية، مع تناول بعض آراء فقهاء السلف من الصحابة والتابعين أحيانا.

٨. عمل خاتمة ضمنيتها أهم النتائج التي توصلت إليها من خلال هذا البحث.

٩. عمل فهرس وذلك على النحو التالي:-

أولا: فهرس الآيات القرآنية الكريمة مرتبة حسب ورودها في المصحف الشريف.

ثانيا: فهرس الأحاديث النبوية الشريفة مرتبة حسب الحروف الأبجدية.

ثالثا: فهرس أهم المصادر والمراجع.

رابعا: فهرس تفصلي لموضوعات البحث.

متوخية في ذلك سهولة اللفظ، ويسر العبارة، والالتزام بالمنهج العلمي.

والله من وراء القصد، وهو الموفق، والهادي إلى سواء السبيل.

وفيما يلي دراسة موجزة وعرض للرسائل الثلاث التي كان موضوعها (إثبات النسب).
نعرض ما تناولته كل منها إجمالا، ثم نبين للقارئ الفروق بينها وبين هذه الرسالة.

الرسالة الأولى : أحكام النسب في الفقه الإسلامي

رسالة دكتوراه إعداد: عبد الله محمد دفع الله - مبعوث الهيئة القضائية بالسودان
إشراف الأستاذ / الدكتور محمد بلتاجي حسن - رئيس قسم الشريعة الإسلامية
سنة ١٩٧٩.

ملخص الرسالة

١- افتتحت الرسالة بتمهيد وتحدثت فيه عن جزئيتين:

أولاهما: عناية الشريعة الإسلامية بالنسل. والثانية: صيانتها للأنساب. وبينت في الجزئية الأولى أن الله - عز وجل - قد قضى في سابق الأزل أن يوجد في هذه الحياة الدنيا - لحكمة يعلمها هو - أناسا من ذرية آدم عليه السلام يتناسلون، ويتوالدون، ويعبدون الله، ويعملون في عمارة الكون الرحيب واستغلال ثرواته إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين.

ولما كان هذا التوالد والتناسل يقتضى اتصال الرجل بالمرأة شرع الله سبحانه وتعالى وسيلة لذلك، نظاما يسمو بالإنسان عن مراتع الحيوانية في تلبية الفطرة المشتركة بين الرجل والمرأة. ذلكم النظام هو نظام الزواج الذي وضع الله له من القواعد والأحكام ما يكفل تكوين الأسرة السليمة الصالحة التي يقوم على أساسها المجتمع القوى المتماثل. كما بينت في هذه الجزئية أن الله عز وجل جعل في النفوس غريزة حب النسل، ولم تكن هذه الغريزة في بشر دون بشر، ولا في أمة دون أمة، بل هي وضع فطري يقوم على الميول الثابتة في الفطرة الإنسانية، والإنسان مطالب باحترام هذه الفطرة التي لا تقبل التغيير أو التبديل.

٢- والجزئية الثانية بينت أن الشريعة الإسلامية قد حرصت على ثبوت الأنساب الصحيحة. كما حرصت على إبعاد الأنساب الفاسدة، ومن ضروب صيانتها للأنساب الصحيحة من الاختلاط والفساد إبطالها نظام التبنى الذي كان معروفا عند الأمم والعرب قبل الإسلام. وإبطالها نظام الموالاة، وهي الأخوة التعاقدية التي يتفق عليها المتأخون دون أن تربط بينهم رابطة النسب.

٣- ثم تكلمت في الباب الأول عن ثبوت النسب بالفراش، وبينت في الفصل الأول منه اتفاق الفقهاء على تحديد أقل مدة الحمل و اختلافهم في تحديد أكثر مدته، وعرضت آراء المذاهب المختلفة في ذلك والأدلة التي اعتمد عليها كل مذهب في تأييدها فيما تذهب إليه، وناقشت هذه الآراء، ووازنتم بين هذه الآراء، وخرجت من تلك المناقشة والموازنة باختيار الرأي القائل إن أكثر مدة الحمل سنة. وهو رأي عمر بن عبد الحكم من فقهاء المالكية في القرن الثالث الهجري.

٤- وفي الفصل الثاني من هذا الباب تحدثت عن ثبوت النسب حال قيام الزوجية الصحيحة وبسطت أقوال الفقهاء في الشروط التي يجب توافرها لإثباته في هذه الحالة. كما تحدثت في هذا الفصل عن ثبوت النسب بالتلقيح الصناعي.

٥- وفي الفصل الثالث من هذا الباب تحدثت عن ثبوت النسب في الزواج الفاسد والدخول بشبهة.

٦- وفي الفصل الرابع تكلمت عن ثبوت النسب بعد الفرقة أو وفاة الزوج سواء كانت الفرقة طلاقا بائنا أم كان رجعيا. كما تكلمت عن ثبوت نسب ولد المعتدة التي تزوجت في مدة العدة وختمت الباب الأول بالكلام عن ثبوت النسب بفراش الملك.

٧- وفي الباب الثاني تناولت بالبحث دعاوى النسب وطرق إثباتها، فتكلمت في الفصل الأول منه عن ثبوت النسب بالإقرار، فعرفت الإقرار في اللغة، وفي اصطلاح الفقهاء وبينت أنه حجة شرعية في إظهار الحق المقربة إذا صدر ممن توفرت فيه شروطه، وذكرت الأدلة

على حجيته. وبينت أن الإقرار بالنسب نوعان. إقرار بالنسب على نفس المقر، وإقرار بالنسب على غير المقر، وعرفت كل واحد من النوعين، وبينت الأشخاص الذين يصح منهم وبهم الإقرار بالنسب المباشر. ثم بينت الشروط التي يجب توافرها لصحة هذا الإقرار، وحصرتها في أحد عشر شرطاً. كما تكلمت في هذا الفصل عن حكم الإقرار بولد الزنا، وبينت أن في ثبوت (النسب) بهذا الإقرار رأيين في الفقه الإسلامي، أحدهما: رأي جمهور الفقهاء وهو أن النسب لا يثبت للزاني بهذا الإقرار. والثاني: رأي قليل من الفقهاء، وهو أنه يثبت بهذا الإقرار. إذ لم يوجد صاحب فراش يلحق به الولد المقر به. وقد أوردت حجج الفريقين ووازنتهما وبينهما وخرجت من تلك الموازنة بترجيح رأي الجمهور. ثم تحدثت في هذا الفصل عن الإقرار بالنسب غير المباشر وفصلت أقوال العلماء في ثبوت النسب به وعدم ثبوته.

٨- وفي الفصل الثاني من هذا الباب تحدثت عن إثبات النسب بالبيئة، وبينت قضاياها لإثباته في المذاهب المختلفة. كما تحدثت عن البيئة السماعية، والبيئة الضمنية، والشهادة المنقولة والشهادة الحسية، ومدى حجية هذه البيئات في إثبات النسب. وختمت هذا الفصل بالكلام عن تعارض البيئات في دعاوى النسب.

٩- وفي الفصل الثالث من هذا الباب تحدثت عن توجيه اليمين وعدم توجيهها إلى المنكر في دعاوى النسب. وعن النكول ومدى حجته في إثبات النسب. وبينت أن الفقهاء انقسموا في توجيه اليمين إلى المنكر في هذه الدعاوى إلى فريقين فريق يرى أنها توجه إليه، وآخر يرى أنها لا توجه إليه. والذين يرون توجيه هذه اليمين اختلفوا في القضاء بالنكول عنها، وانقسموا أيضاً إلى فريقين: فريق يرى القضاء به، والآخر لا يرى القضاء به. وقد رجحت رأي الفقهاء القائلين بتوجيه اليمين في هذه الدعاوى، كما رجحت رأي الشافعية في عدم القضاء بالنكول وحده.

١٠- وفي الفصل الرابع من هذا الباب تكلمت عن القافة ومدى حجيتها في إثبات النسب. وفصلت مذاهب الفقهاء في ذلك، وبينت أن جمهور الفقهاء يعتبرون القافة حجة في إثبات النسب، وأن الحنفية والشيعة الزيدية لا يعتبرونها حجة. وأوردت أدلة كل فريق، ما ورد به أحدهما على الآخر. وبينت أن الحنفية والزيدية حين يرفضون قول القافة في إثبات النسب يذهبون إلى إثبات نسب الولد من رجلين إذا ادعاه كل واحد منهما ولم يوجد ما يرجح دعوى أحدهما على الآخر. ورجحت رأي الجمهور في إثبات النسب بالقافة عند الحاجة إليه، ورفضت قول من يرى ثبوت نسب الولد من رجلين. وفي ختام هذا الفصل تحدثت عن نتيجة تحليل الدم في إثبات النسب أو نفيه عند عدم وجود أدلة لذلك للإثبات أو النفي، وعرضت رأي الطب الشرعي في هذه المسألة وانتهت إلى أن نتيجة تحليل الدم لا يمكن الركون إليها في إثبات النسب أو نفيه.

١١- وفي الفصل الخامس والأخير من هذا الباب تكلمت عن الأحكام المتعلقة بنسب اللقيط إذا ادعاه رجل أو رجلان، أو امرأة، أو امرأتان.

١٢- وفي الباب الثالث تكلمت عن نفي النسب وما يترتب عليه ديانة وقضاء. وذكرت في الفصل الأول من هذا الباب أن الشريعة الإسلامية قد حرصت على إثبات الأنساب الصحيحة كما حرصت على نفي الأنساب الفاسدة، وعرضت الأدلة في ذلك. وفي الفصل الثاني بينت أنواع النسب الذي يقبل النفي، والشروط المعتبرة لصحة النفي. ثم تحدثت عن نفي النسب باللعان، وبينت أن اللعان الذي ينتقى به النسب شروطاً لا بد من توفرها بحيث لو اختلفت منها شرط لم يصح اللعان، ويكون النسب ثابتاً للزوج. كما تحدثت عن كيفية اللعان بنفي النسب. وختمت الباب بالكلام عما إذا كذب الملاحن نفسه واعترف بالولد الذي نفاه.

أهم النتائج التي توصلت إليها الرسالة:

١. أن نتيجة تحليل الدم لا يمكن الركون إليها في إثبات النسب أو نفيه.
٢. كما رجح الباحث رأى الجمهور في إثبات النسب بالقافة عند الحاجة إليها. ورفض قول من يرى ثبوت نسب الولد من رجلين. وذكر الأسباب التي حملته على ذلك.
٣. وتكلمت الرسالة بعد ذلك عن كيفية اللعان بنفى النسب، والأثر المترتب على ذلك. وختمت بالحديث عن إذا أكذب الملعن نفسه واعترف بالولد الذى نفاه باللعان، وبينت أنه لا خلاف بين الفقهاء فى حقوق نسبه به بعد هذا الاعتراف إذا كان ولد الملعنة حيا. كما بينت الرسالة أن الحنفية: قالوا لا يصح لغير الملعن أن يستلحق هذا الولد المنفى ولو كان الاستلحاق بعد موت الملعن. وأن الشافعية: قالوا لا يصح لأحد غير صاحب القواش أن يستلحق من نفى من غير فراش صحيح، ويصح له استلحاق من نفى من فراش غير صحيح.
- ومن خلال اطلاعي على الرسالة للبحث تبين لي أنها لم تعالج موضوع التلقيح الصناعي فلم يتطرق له الباحث إلا فى فصل واحد فقط، ولم يدرس هذا الموضوع بصورة موسعة، حيث توصل فى آخر البحث إلى نتيجة أن تحليل الدم لا يمكن الاعتماد عليه فى إثبات النسب وهذه الرسالة فيها جهد ملحوظ فى جمع المادة الفقهية من المذاهب المختلفة فيما يتعلق بإثبات النسب، ولكنها لم تتعرض للجديد فى حالات إثبات النسب التي جاءت بها الأساليب العلمية الحديثة إلا بصورة جزئية بإيجاز شديد. وذلك من خلال فصل واحد خرج منه الباحث بأهم نتيجة فى اعتقادي وهي أن تحليل الدم لا يمكن الاعتماد عليه فى إثبات النسب.
- وهذا الأمر خطأ حيث أثبتت الدراسات العلمية الحديثة أن الدم دليل إثبات ونفى، وأن بعد ظهور تحليل الدنا D.N.A أصبح من وجود نقطة دم واحدة نستطيع أن نثبت نسب أي طفل من صفاته الوراثية والجينية، ولكن العلم الحديث لم يكن (عندما أعد الباحث رسالته) قد وصل إلى هذه النتيجة الحاسمة، في حين كان جل اهتمامي في البحث عن الحالات المستحدثة لإثبات النسب وذلك نتيجة للتطور العلمي والتكنولوجي. ولأنه قد ظهر في العالم كثير من مراكز الإخصاب الصناعي، فكان لا بد من وجود الأساليب العلمية الحديثة لإثبات نسب هؤلاء الأطفال الجدد على العالم الإسلامي (وهو موضوع رسالتي الأساس) ولم تبحث رسالة الدكتور دفع الله الطرق الحديثة فى التلقيح الصناعي، ولا كيفية إثبات النسب فيها. فكان لا بد من بحث يجمع الحالات الجديدة فى التلقيح الصناعي وبيان طرق الإثبات الحديثة المستخدمة فى العالم اليوم.

الرسالة الثانية: ثبوت النسب - دراسة مقارنة - بين المذاهب

الفقهية الأربعة والظاهرية والزيدية وغيرها

تأليف الدكتور/ ياسين بن ناصر بن محمود الخطيب - رئيس قسم العلوم الشرعية في معهد العلوم الإسلامية والعربية بجاكارتا - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - سنة ١٤٠٧هـ - سنة ١٩٨٧م.

ملخص الرسالة

هذه الرسالة أخذت منهج المقارنة بين المذاهب وقد ركزت بشكل خاص على مذاهب الأئمة الأربعة. وإن رأى الباحث شيئاً في مذهب الظاهرية، والزيدية فإنه يضمه إلى أقوال العلماء وطريقة الباحث في المقارنة بين المذاهب هي أنه يذكر الآراء، ثم يتبعها بالأدلة ومناقشتها إن وجدت، ثم يبدأ في الترجيح، وقد يذكر دليل كل رأي معه. وقد اعتمد على المصادر المعلومة الموثوقة. وقد اطلع على مصادر كثيرة فيما يخص الموضوع سواء منها الكتب القديمة، أو الحديثة. فإن وجد العبارة متفقة في الكتب ذكر بعض تلك الكتب، لذلك فقد جاءت المصادر قليلة نوعاً، وإذا بحث في موضوع، وتعرس عليه الاطلاع على جزئية خاصة هرع إلى المخطوطات ويقول كلمة حق وهي: إن كل ما طبع من كتب يعتبر يسيراً جداً إذا قيس بالمخطوطات كيفاً وكماً.

ولقد ترجم للأشخاص الموجودين في آخر الرسالة، وخرج الأحاديث التي تحتاج إلى تخريج وقد بين مواطنها إن لم تحتج لتخريج. وقد حاول أن يصوغ المعلومات بعبارة سهلة يفهمها الطالب المبتدئ، ولا يرفضها العالم الأديب. لم يكن الباحث مقلداً أو ناقلاً لكلام غيره، وكان يحترم رأى الجمهور، ويسير على ما عليه الدليل فيسجل ما يقتنع به، ويرجو أن تكون رسالته جاءت مستوعبة للجزئيات المطلوبة ومستوفية لكل ما يخص النسب. وتشتمل الرسالة على فصل تمهيدي وسبعة أبواب وخاتمة: حيث يتناول الباب الأول: ثبوت النسب بسبب الفرائش وفيه ثلاثة فصول، ويتناول الباب الثاني الأقارب بالنسب، ويسمى الاستلحاق وفيه فصلان ويتناول الباب الثالث: ثبوت النسب بالبيئة وفيه مباحث ويتناول الباب الرابع: ثبوت النسب بالقافة وفيه تمهيد وأربعة فصول ومطلب.

وتناول الباب الخامس : القرعة، وفيه فصلان

وتناول الباب السادس: التلقيح وفيه تمهيد وفصلان

ويحتوى الباب السابع : المتفرقات وفيه ثلاثة فصول.

الخاتمة وأهم النتائج: يقول الباحث خرجت من بحثى هذا بفوائد كثيرة وأهمها:

١. أن الشريعة الإسلامية شريعة المجتمعات النظيفة الراقية، شريعة تحقق السعادة والتقىة والطمأنينة والاستقرار.

٢. أن العلماء الأجلاء لم يغفلوا معلومة إلا بحثوها، ولا صغيرة إلا وكتبوا عنها.

٣. حاول العلماء بشتى الوسائل أن يلحقوا النسب بأى طريق ممكن حتى ولو كان بعيدا لكنهم فى نفس الوقت وقفوا سدا منيعا أمام من يريد أن ينال من العرض بإدخال نسب غريب على العائلة وما ذلك إلا لكي تبقى العائلة والأسرة محافظة على كيانها متماسكة فى بنينها.

٤. إن الكتب المطبوعة لا تغنى الباحث المحقق عن الكتب المخطوطة فهى ثروة ضخمة وفيها علم كثير واستدلال ومناقشة. وهذه الرسالة فيها جهد ملحوظ فى جمع المادة الفقهية فى المذاهب المختلفة فيما يتعلق بإثبات النسب، ولكنها لم تتعرض للجديد فى حالات إثبات النسب الذي جاءت بها الأساليب العلمية المحدثه إلا بصورة جزئية وبإيجاز شديد، حيث استبعد الباحث قبول التلقيح الصناعي واعتبره من الطرق المحرمة، واعتبره من أنواع الزنا بالمال. وذلك لأنه لا يضمن عدم اختلاط النطف أو التلاعب بالعينات واختلاطها فى مراكز الإخصاب مما يؤدي إلى ضياع الأنساب واختلاطها فى زمان ضاعت فيه القيم وساعت الذمم. وأعتقد أن رأى الدكتور ياسين، ليس صوابا خاصة فى حالة العقم أو من يعانى من عدم الخصوبة، ومراكز الإخصاب الآن فى العالم تحقق له رغبته فى الذرية وحبه للولد بكل الطرق العلمية الحديثة وأيسرها. فيمكن الرد على رأيه بأن فى حالة وجود هذه المراكز فى العالم الإسلامى تحت الرقابة الصحية والدينية من خلال لجنة مكلفة من وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف بالمرور على هذه المراكز ومتابعة أعمالها من خلال العاملين فيها وأن يكون من أهل الدين الأكفاء منعا للتلاعب بالجينات واختلاطها. ونتيجة لانتشار هذه المراكز فى العالم الإسلامى فكان لا بد من بحث يشمل الحالات المحدثه للتلقيح الصناعي والطرق الحديثة المستخدمة فى إثبات النسب وذلك لكثرة أبناء التلقيح الصناعي فى العالم الإسلامى

وذلك لأن هناك من يرغب في الذرية ولا يعبأ بالطريقة التي يحصل بها على ما يريد فكان لا بد أن لا نقف مكتوفي الأيدي أمام ما يستجد من أحداث، بل لا بد من الدراسة والبحث حول الموضوع، وبيان رأي الفقهاء فيه ومحاولة التقريب وإظهار رأى الشريعة الإسلامية، فيما يتعلق بالنسب. لأن أولئك يلجأون للقانون الوضعي حيث يبرر الوسيلة تمشياً مع قاعدة "الغاية تبرر الوسيلة".

الرسالة الثالثة: أحكام النسب في الشريعة الإسلامية (طرق إثباته ونفيه)

للدكتور / على محمد يوسف المحمدي - أستاذ مساعد بقسم الفقه والأصول - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة قطر - الطبعة الأولى سنة ١٤١٤ هـ ، سنة ١٩٩٤ م.
تتكون الرسالة من تمهيد يحتوى على ثلاثة مباحث، ثلاثة أبواب وخاتمة. حيث يتناول الباب الأول: ثبوت النسب بالفراش ويتكون من أربعة فصول هي: الفصل الأول: ثبوت النسب بالزوجة.

الفصل الثاني: ثبوت النسب بعد الفرقة.

الفصل الثالث : ثبوت النسب بملك اليمين.

الفصل الرابع: حكم النسب في التلقيح الصناعي.

وتناول الباب الثاني: ثبوت النسب بغير الفراش ويتكون من خمسة فصول هي:

الفصل الأول : ثبوت النسب بالإقرار.

الفصل الثاني: ثبوت النسب بالبينة أو اليمين.

الفصل الثالث: إثبات النسب بالقيافة

الفصل الرابع: ثبوت النسب بحكم القاضي والتحكيم.

الفصل الخامس: نسب اللقيط.

وتناول الباب الثالث: نفي النسب وما يترتب عليه ويتكون من فصلين هما:

الفصل الأول: نفي النسب ديانة وقضاء وشروط صحته.

الفصل الثاني: ما يترتب على نفي النسب.

الخاتمة : وتتضمن أهم نتائج هذا البحث.

وقد بلغ من اهتمام الإسلام بالنسب أن عده من الكليات الخمس التي حافظ عليها، وأوجب الحد على من اعتدى عليها، وبلغ من حرصه أن أوعد من نفي ولدا من صلبه بالعذاب الشديد، وفي الوقت نفسه أوعد من أدخل في نسبه من ليس منه ولو كان ذلك بدافع الرحمة والشفقة، لأن دافع الشفقة والرحمة يجب أن لا يتعدى الحدود المشروعة.

كما بينت أن من مقاصد الزواج في الإسلام التوالد والتناسل، وأقامت الأدلة الصحيحة الصريحة على ذلك مبينا مدى ترابطها واتفاقها مع روح التشريع الإسلامي.

وكان من أهم النتائج التي توصل إليها من خلال البحث ما يلي:

أولاً: أن الإسلام حافظ على النسب حفاظاً قوياً أحاطه بسياج المنعة والعزة ووازن بين الإنسان وموارد الحياة، فمنع الحد من كثرة التناسل للحاجة أو للخوف منها في المستقبل، وأن

هذه دعوى الجاهلية الأولى، أو وضع العقبات في وجهه، ومن هنا رجع عدم جواز الإجهاض، وما إلى ذلك مما يكون سببا في التخلص من الطفل، وتوصل إلى أن فكرة تحديد النسل التي سادت المجتمع الغربي حملت في جوانبها مخاطر اجتماعية من أهمها، عدم التوازن بين الطبقات لأن الذين يؤمنون بتحديد النسل هم الطبقة العليا والوسطى استثنوا منهم بالتمتع بالحياة، وكثرة الفواحش ما دام التحديد يستر الفضائح والإجهاض يستأصلها، وبين أن تفشي الأمراض الخبيثة يأتي من الإباحية التي من أهم أسبابها منع الحمل وكثرة وقائع الطلاق.

ثانيا: إن إثبات النسب للفراش ما هو إلا وضع للحق في نصابه، وتنزيه للبيت عن الدخيل، وقطع لدابر الفساد.

ثالثا: إن الزواج الفاسد والباطل يفترقان في إثبات النسب، حيث بين أن الفاسد يثبت فيه النسب في معظم صورته، وأن الباطل لا يثبت فيه النسب.

رابعا: أن النسب يثبت بالقيافة وهي علم صحيح يمكن القضاء به في الفصل بين المدعين في قضايا النسب في أحوال خاصة، وهو علم تصدق نتائجه بنسبة كبيرة.

خامسا: أن التعارض في دعاوى النسب مختلفة عن التعارض في غير، وذلك لأن الحقوق الأخرى تصح القسمة في معظمها وهي إحدى الطرق لفض النزاع.

أما في النسب فإنه لا يصح أن ينتسب الإنسان إلى رجلين، فإن القسمة في النسب غير متصورة إطلاقا، ومن هنا رجحت إلحاق الولد بأب واحد معين، وحاولت أن لا يكون توقف في إلحاق نسب الولد مهما وجد لذلك سبيل تمشيا مع قاعدة الاحتياط في إثبات النسب وعدم إضاعته.

سادسا: بحث التلقيح الصناعية وما تفرع فيه، وبين جوانبه وصورته، وتوصل إلى أن الراجح فيها المنع والتحريم، وأنه لا يصح إلحاق النسب الناتج عن طفل الأنبوب، أو التلقيح الصناعي أو شكل الجنين، ورد على المجيزين، وبين أن أصل سد الذرائع هو الفيصل في هذه المسألة، وذلك لفساد الذمم وعدم الاكتراث بالسيء من الأعمال والتصرفات، وما يترتب عليه من كشف العورة المغلظة بالنسبة للزوجين، واحتمال تبديل النطف وما يترتب على ذلك من اختلاط الأنساب والتشكيك فيها، إلى غير ذلك من الأضرار الخلقية والخلقية التي من أجلها حرم الإسلام الزنى وبينت أن القول بجواز مثل هذه الأحوال قد يوقع المسلمين فيما لا تحمد عقباه.

سابعا: أن نفي النسب بالطرق المشروعة التي حددها الإسلام كاللعان مثلا، لم يكن القصد فيه خلق العنصر الغريب في المجتمع، بل أراد الإسلام أن يبين أنه بقدر ما يحرص على جمع شمل الأسرة يحرص على أن لا يتفشى في المجتمع الفساد، وألا يدخل في الأسرة من ليس منها، كما أن نفي الولد في حالة الضرورة قطعاً لدابر الشك ومنعا للجريمة بالقدر المستطاع.

ثامنا: ومن النتائج الجزئية التي توصل إليها في هذا البحث:

١- أن الإقرار يختلف عن التبني، وأن شروط الإقرار التي وضعها الفقهاء كفيلة بحماية الأسرة من الدخيل، وليس في هذا تعارض كما يدعى الآخرون بأن الإقرار والتبني شيء واحد.

٢- أن القرعة ليست وسيلة أو سببا من أسباب ثبوت النسب، وإنما هي اقتراح على كفالة الولد حتى يبلغ، كما ذهب إليه بعض الفقهاء -ليست سببا مستقلا لإثباته لكن عند التعارض تكون مرجحة.

٣- أن الإسلام احترام آدمي أيما احترام وكرمه أيما تكريم عندما أوجب على الإنسان أن يستلحق ولد الأمة التي وطئها، حيث رجحت لحوق ولد الأمة بمجرد وطء السيد دون توقف على ادعائه، لأن في ذلك سدا لباب من الفساد كبير وهو كثرة العبيد أو اللقطاء في المجتمع، وهو ما يتعارض مع روح الشريعة الإسلامية.

تاسعا: إن فقهاءنا الأجلاء وضعوا أعظم وسام على صدورهم بإفرادهم أبحاثا خاصة عن اللقيط وادعاء نسبه.

عاشر: أن الإسلام احترام إرادة الإنسان، وبالتالي حاسبه على إرادته واختياره، فمتى ارتبط بأي امرأة فإنه سوف يلحقه ما ولدته منه، سواء أراد ذلك أم أبي أعلن عن هذا الزواج أم لم يعلن، ولكنه لم يفضل أن يضع الحدود والقيود لضمان حق الزوجين لتسير الحياة، كما أرادها صانع الحياة، ولم ينس أن يوجه كلا الطرفين إلى الاختيار السليم لبناء أسرة متماسكة.

حادي عشر: أن معرفة نسب الإنسان أصلا، وفرعا، ما هو إلا تدعيم لصلاية المجتمع وتقوية للعلاقة بين أولي الأرحام، كما قال الرسول الكريم صلوات الله وسلامه عليه "تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم" (١).

ورسالة الدكتور المحمدي فيها جهد ملحوظ في جمع المادة العلمية والفقهية في المذاهب المختلفة، فيما يتعلق بإثبات النسب، ولكنها لم تتعرض للجديد في حالات إثبات النسب التي جاءت بها الأساليب العلمية المحدثّة إلا بصورة جزئية وذلك لأن رأيه في التلقيح الصناعي المنع والتحریم، وأنه لا يصح إلحاق النسب الناتج عن طفل الأنبوب أو التلقيح الصناعي أو شتل الجنين، ورد على المجيزين، وبين أن الأصل سد الذرائع وهو الفيصل في هذه المسألة

(١) الحديث أخرجه الترمذي كتاب البر والصلة، باب ما جاء في تعليم النسب عن أبي هريرة رضي الله عنه، . وقال: هذا الحديث غريب عن هذا، تحقيق/ أحمد شاكر، دار إحياء التراث العربي، بدون تاريخ، ٣٥١/٤، وأخرجه الحاكم في المستدرک للحاكم، طبع دائرة المعارف العثمانية، د.ت، ٨٩/١، كتاب العلم، وقال هذا حديث صحيح على شرط البخاري، ووافقه الذهبي في التلخيص، وأخرجه أحمد في مسنده، المطبعة الميمنية، ٣٧٤/٢ عنه وقال الهيثمي في مجمع الزوائد "ورجاله قد وثقوا".

وذلك لفساد الذمم وعدم الاكتراث بالسيئ من الأعمال والتصرفات، ولما يترتب عليه من كشف العورة المغلظة بالنسبة للزوجين، واحتمال تبديل النطف وما يترتب على ذلك من اختلاط الأنساب والتشكيك فيها إلى غير ذلك من الأضرار الخلقية والخلقية التي من أجلها حرم الإسلام الزنى. وتوصل إلى نتيجة في نهاية الأمر بأن القول بجواز مثل هذه الأحوال قد يوقع المسلمين فيما لا تحمد عقباه. ولا بد أن نرد على رأيه بما رددنا على الدكتور ياسين في الرسالة السابقة فنقول في إيجاز هل يملك المحرم دليلاً كما يملك من يقول بالحل دليلاً وهو الأمر بالتداوى؟ وهل نحظر الكشف بالأشعة ونحرمه لمجرد أن تختلط أشعة سليم بمريض قصداً أو سهواً؟ وهل يعقل في هذا العصر أن نفك مكتوفى الأيدي ولا نستخدم الطرق الحديثة في التلقيح الصناعي فقط لعدم ضمان الوقوع في الحرام مع أنه يمكن توفير المراكز الإسلامية - أي مراكز الإخصاب - تحت إشراف إسلامي وتتم العملية في احتياط تام ولا يمكن إحداث أي اختلاط في النطف أو تبديل ولا سيما هذه الحالات تتم يومياً بالفعل في كل مكان في عالمنا الإسلامي؟.

فكان لا بد من بحث يدرس هذه الحالات الحديثة وبيان إثبات النسب فيها حيث لا يمكن أن نقول إنها حرام ونتوقف لأن أحداً لا ينتظر هذا الرد ولا يستمع إليه، خاصة ممن يعانون العقم وعدم الخصوبة فهم يتشبثون بالبصيص من الأمل إلا إذا لم يكن رأى غيره فواجب السمع والطاعة. وتحت ظل القوانين الوضعية ومن خلال مبدأ "الغاية تبرر الوسيلة" يمكن أن يتحقق لهم ذلك الأمل لكن بصور تدخلها الحرمة الشرعية.

لذلك كان لا بد من بحث هذا الموضوع وبيان الجديد فيه وما يطرأ عليه من حالات التلقيح الصناعي الحديثة وأساليب الإثبات المستحدثة من خلال التقدم العلمي والتكنولوجي حيث إن هذا الموضوع لم يتوقف حتى مناقشة هذا البحث. وكان جل اهتمامي ببيان هذا الموضوع إظهاره والاطلاع على كل ما جد فيه، ووضع في أطار علمي متأدب لعله ينفع القارئ ويفيده. وإنما الخوف من العلوم الجديدة والتوقف فيها وعدم الخوض فيها لكيلا نقع في الحرام. وهذا أمر مرفوض في عصرنا هذا، لأن الفقه الإسلامي مليء بالأبحاث القديمة التي قتلت بحثاً ودراسة فلا بد من مواضيع حديثة للدراسة والبحث العلمي وتطرح للمناقشة وإظهار رأى الفقه والشرعية الإسلامية فيها.

خطة البحث

مقدمة : أسباب اختيار الموضوع ، وتاريخ دراسته ، وخطة دراسته.

الباب التمهيدي: المقررات الشرعية في إثبات النسب.

الفصل الأول : ثبوت النسب بالزوجية الصحيحة والزواج الفاسد والوطء بشبهة الزنى.

الفصل الثاني : ثبوت النسب بالاستحقاق (الإقرار).

الفصل الثالث: ثبوت النسب بالشهادة واليمين.

الفصل الرابع : ثبوت النسب بالقيافة والقرعة.

الباب الأول: التلقيح الصناعي.

ويتكون من تمهيد وأربعة فصول:

الفصل الأول : التعريف بالتلقيح الصناعي وتاريخه.

يتكون من تمهيد ومبحثين:

المبحث الأول : تعريفه وتاريخه.

المبحث الثاني : أقسامه ، كفياته ، الحاجة إليه.

الفصل الثاني : المقبول شرعاً من التلقيح الصناعي ، وكيفية إثبات النسب فيه.

الفصل الثالث : الحالات المختلف عليها بين الفقهاء، وكيفية إثبات النسب فيها.

الفصل الرابع : أنواع أخرى من التلقيح الصناعي، وكيفية إثبات النسب فيها.

الباب الثاني : الوسائل المعاصرة في إثبات النسب.

الفصل الأول : تحليل الدم والبصمة الوراثية موثقة من مصادرها العلمية.

الفصل الثاني : بيان مدى موافقة تحليل الدم والبصمة الوراثية مع الشريعة الإسلامية.

الفصل الثالث : إظهار بعض صور تحليل الدم والبصمة الوراثية في قضايا النسب.

الباب الثالث : الاستتساخ وأثره في إثبات النسب.

ويتكون من تمهيد وفصلين :

الفصل الأول : مفهوم الاستتساخ ومشروعيته

ويتكون من مبحثين :

المبحث الأول : المفهوم العلمي للاستتساخ

المبحث الثاني : مشروعية الاستتساخ

المبحث الثالث : تداعيات الاستتساخ في إثبات النسب

ويتكون من مطلبين:

المطلب الأول : التساؤلات التي تثار حول الاستتساخ إن وجد

المطلب الثاني : الأغراض التي تلحق أطراف الاستتساخ

الخاتمة : أهم نتائج الدراسة.

الباب التمهيدي

المقررات الشرعية العامة في ثبوت النسب

ويتكون من الفصول التالية:

الفصل الأول : ثبوت النسب في الزوجية الصحيحة والزواج الفاسد والوطء بشبهة والزنى.

الفصل الثاني : ثبوت النسب بالاستلحاق (الإقرار).

الفصل الثالث : ثبوت النسب بالشهادة واليمين.

الفصل الرابع : ثبوت النسب بالقيافة والقرعة.

الفصل الأول

ثبوت النسب في الزوجية الصحيحة

ويتكون من مبحثين:

المبحث الأول : تعريف النسب لغة واصطلاحًا.

المبحث الثاني : ثبوت النسب في حالة قيام الزوجية وانقضائها.

المبحث الأول
تعريف النسب لغة واصطلاحاً

المبحث الأول

تعريف النسب لغة واصطلاحاً

معنى النسب لغة : النسب بمعنى القرابة ويختص بجهة الآباء، فيقال : انتسب إلى أبيه وأجداده، كما يقال : استنسب لنا، أي انكر لنا آباءك وأجدادك، ويقولون : رجل نسيب، أي ذو حسب ونسب إلى آباء كرام.^(١)

تعريف النسب اصطلاحاً : أما تعريفه اصطلاحاً فلم يتجاوز أغلب الفقهاء في تعريفهم له المعنى اللغوي ، وقد ورد في الموسوعة الفقهية الكويتية^(٢) أن النسب : حالة حكمية إضافية بين شخص وآخر من حيث أن الشخص انفصل عن رحم امرأة هي في عصمة زواج شرعي أو ملك صحيح ثابتين أو مشبهين الثابت للذي يكون الحبل من مائه.

ولقد جعل الإسلام الحفاظ على النسب من مقاصد الشريعة الخمسة : وهي حفظ الدين والنفس والنسل والمال والعقل : وهي مراعاة في كل ملة^(٣)، ولم يقتصر حفاظ الإسلام على الأنساب القادمة ، بل حافظ على الأنساب التي تتحدر منها ، لنعرف أصلنا، وأصل غيرنا، ليكون التلاقي والتراحم والتعاون، ولذلك يقول عز وجل: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) (سورة الحجرات - الآية ١٣). وقد قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): (تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم).^(٤)

من هذين النصين - الآية والحديث - نعرف أن الإسلام يحرص على المحافظة على الأنساب حتى يتميز صحيحها من باطلها ، لأن دخول الشك لعله يفوت الداعي النفسي الباعث على الذب عنها وحياطتها ، والقيام عليها بما به بقاؤها^(٥).

(١) معجم مقاييس اللغة لابن فارس تحقيق عبد السلام هارون، طبعة عيسى الحلبي، ٤٢٣/٥، ودستور العلماء للقاضي عبد النبي عبد الرسول لأحمد فكري، ٣٩٨/٣ وفيه: والنسب بالفتح القرابة، وما يصل من الأبوين من الشرافة والدناءة.

(٢) الموسوعة الفقهية الكويتية ، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية ، ج٦، الطبعة الرابعة ، ١٤٠٤ ، ١٩٩٣، باب الانتساب ، ص ٢٩٥ ، مطابع الصفوة.

(٣) مدخل لدراسة الشريعة الإسلامية - للدكتور يوسف القرضاوي - مؤسسة الرسالة - الطبعة الثانية ١٩٩٧م.

(٤) الحديث أخرجه الترمذي في سننه - كتاب البر والصلة - باب ما جاء في تعليم النسب ، ومسند أحمد ٣٧٤/٢ والمستدرک للحاکم ١٦١/٤ عن أبي هريرة ، قال الترمذي: هذا حديث غريب من هذا الوجه، وله شاهد من حديث العلاء بن خازم ، وقال المنذري في الترغيب، ط. مصطفى البابي الحلبي، ٢٢٣/٣ رواه الطبراني من حديث العلاء بن خازم بإسناد لا بأس به وله شاهد آخر، وأخرجه الطيالسي، دار المعرفة، بيروت، دون تاريخ، ٣٥/٢ من حديث ابن عباس ، وصححه الحاكم في المستدرک ١٦١/٤.

(٥) الموسوعة الفقهية الكويتية ، باب الإقرار ، ج٦ ، ص ٤٧..

وقد برزت عناية الإسلام بالأنساب في ناحيتين : الأولى تعاليمه وتشريعاته ، والثانية استند إلى منطق الفطرة.

أما تعاليمه وتشريعاته : ١- فقد حرم عقوق الوالدين ، ومن المعروف أنه يدخل في ذلك الأجداد والجندات ، لكي تظل الصلة بيننا وبين أصولنا قوية متينة تظللها الرحمة ، فقال تعالى: (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِنَّمَا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفَ وَلَا تَهْزُمُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا) (سورة الإسراء - الآية ٢٣).

وأكد صلى الله عليه وسلم بقوله : (ألا أنبئكم بأكبر الكبائر! الإشراك بالله، وعقوق الوالدين) ^(١). وإن من العقوق لعن الوالدين كما في قوله صلى الله عليه وسلم : (من الكبائر شتم الرجل والديه ، قالوا يارسول الله وهل يشتم الرجل والديه؟ قال : نعم ، يسب أبا الرجل، فيسب أباه ويسب أمه ، فيسب أمه) ^(٢) ومعنى هذا تحريم اللعن المباشر وغير المباشر.

٢- كما حرم انتساب الابن إلى غير أبيه ، حتى لا يشوب أنسابنا شائبة ، ولا يعتريها شك، فقال عليه الصلاة والسلام : (من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه ، فالجنة عليه حرام) ^(٣).

(١) الحديث متفق عليه-صحيح البخاري، ٣٠/٨ كتاب الأدب-باب لا يسب الرجل والديه ، وصحيح مسلم ط. دار الجيل، بيروت، بدون تاريخ، ٩١/١ كتاب الإيمان حديث رقم ١٤٣ اللفظ لمسلم جـ ١٩٦/١ وسنن أبي داود، تحقيق/ عبد الرحمن محمد عثمان، دار الفكر، ط٣، سنة ١٣٩٩هـ، ١٩٧٩م، ٣٥٢/٥ كتاب الأدب.

(٢) الحديث في الصحيحين ، راجع صحيح البخاري ٣/٨ بتحقيق فؤاد عبد الباقي ، والبخاري بشرح فتح الباري، لابن حجر العسقلاني، طبعة دار المعرفة، بيروت، ٤٠٣/١٠ وصحيح مسلم ٩٢/١ كتاب الإيمان حديث رقم ١٤٦.

(٣) الحديث في الصحيحين وغيرهما : فتح الباري ٥٤/١٢ كتاب الفرائض - باب من ادعى إلى غير أبيه واللفظ له ، وصحيح مسلم ٧٩(٨/١) كتاب الإيمان - باب بيان حال إيمان من رغب عن أبيه وهو يعلم، وسنن أبي داود ٣٣٧/٥ كتاب الآداب - باب في الرجل ينتمي إلى غير مواليه، وسنن ابن ماجه، تحقيق / محمد فؤاد عبد الباقي، طبعة مصطفى البابي الحلبي، دون تاريخ ٨٧٠/٢ كتاب الحدود - باب من ادعى إلى غير أبيه حديث رقم ٢/١٠ وسنن الدارمي، دار الفكر، سنة ١٣٩٨هـ، ١٩٧٨م، ١٦٠/٢ باب في الذي ينتمي إلى غير مواليه و٢٤٨/٢ باب من ادعى تغير أبيه ، وفيه عن أبي بكر الصديق عن النبي - صلى الله عليه وسلم - : (كفر بالله ادعاء إلى نسب لا يعرف، وكفر بالله تبريء من النسب وإن دق)، التغريب للحافظ المنذري ١٤٣/٤، ويقول الدهلوي في حجة الله البالغة ١٤٤/٢، ولو فتح باب الانتفاء من الأب، لأهملت هذه المصلحة -شرف الانتساب وبقاء النسل والمعاونة - ولاختلطت أنساب القبائل.

وأما من ناحية الفطرة فقد خلق فينا روح الانتماء إلى الآباء والعشيرة والغضب عند النيل منهم وهذا شيء فطري نفعله في كثير من الأحيان ، لكن الإسلام هذب هذا الانتماء وجعله في حدود معينة، فكره إلينا حمية الجاهلية والتعصب الأعمى، والمدافعة عن الباطل، أما الافتخار بالنسب والانتساب إلى الأجداد ، والتحدث بفضيلهم دون تفاخر على أحد فقد فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال في حنين (أنا النبي لا كذب أنا ابن عبدالمطلب)^(١) كما قال أيضا : (إن الله اختار من ولد آدم إسماعيل ، واختار من ولد إسماعيل عدنان ، واختار من عدنان قريشا، واختار من قريش بني هاشم ، واختارني من بني هاشم ، فأنا خيار من خيار من خيار)^(٢). وقال (أنا سيد ولد آدم ولا فخر ..)^(٣).

-
- (١) الحديث في الصحيحين ، صحيح البخاري ٣٧/٤ ، ٥٢ ، ١٩٥ ط. دار الشعب ، وصحيح مسلم - كتاب الجهاد - حديث رقم ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ باب في غزوة حنين ١٤٠٠/٣ ، والبيهقي، ط١، دار المعارف النظامية، الهند، سنة ١٣٤٤هـ، ١٥٥/٩ ومسنند أحمد ٢٨٠/٤ ومسنن الترمذي - كتاب الجهاد - باب الثبات عند القتال حديث رقم ١٦٨٨ ، وشرح السنة للبغوي تحقيق شعيب الأرناؤوط ومحمد زهير الشاويش. طبعة المكتب الإسلامي، دمشق، بيروت، ٣٧٢/١٢.
- (٢) سنن الترمذي - كتاب المناقب - باب فضل النبي صلى الله عليه وسلم حديث ٣٦٠٥ وقال الترمذي حسن صحيح ، ومسنند أحمد ١٠٧/٤ وشرح السنة ١٩٤/١٣ ، وأخرجه مسلم بلفظ (إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشا من كنانة ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم) صحيح مسلم ١٧٨٢/٤ - كتاب الفضائل ، حديث ٢.
- (٣) صحيح مسلم ١٧٨٢/٤ حديث ٣ باب تفضيل نبينا على جميع الخلائق واللفظ له.

المبحث الثاني

ثبوت النسب في حالة قيام الزوجية

ويتكون من مطلبين:

المطلب الأول: إمكان التلاقى بين الزوجين.

المطلب الثانى: مدة الحمل

المبحث الثاني

ثبوت النسب في حالة قيام الزوجية

إن ثبوت النسب بسبب فراش الزوجية الصحيح ، ثابت بالكتاب والسنة والإجماع :
أما الكتاب : فقوله تعالى (وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنَ
وَحَفَدَةٍ) (سورة النحل : آية ٧٢).

وأما في السنة : فقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم : (الولد للفراش وللعاهر
الحجر) ^(١).

وأما الإجماع : فقد أجمع العلماء على ثبوت النسب بفراش الزوجية الصحيح ، وذلك
على أساس أن الزواج الصحيح هو الذي يحلل للرجل مخالطته المرأة ويقصرها عليه وحده.
فهو إذن الذي به تعتبر المرأة فراشاً. ولذا يسمى بالفراش الصحيح ومن ثم فإن جاءت بولد
فهو منه ، وأما احتمال أنه من غيره فهو أمر مرفوض؛ لأن الأصل حمل أحوال الناس على
الصالح إلى أن يثبت العكس ، وعليه يثبت نسب الولد من الزوج دون حاجة إلى إقراره، أو
بينة تقيمها الزوجة. ولا ينتفي إلا بتمام الملاعنة الشرعية ^(٢).

ويلحق بالفراش الصحيح - كما ذكر فقهاء الشريعة الإسلامية ، الفراش الفاسد. فالزواج
الفاسد يأخذ حكم الزواج الصحيح في حق ثبوت النسب لأن النسب يحتاط في إثباته إحياء

(١) الحديث في الصحيحين وغيرهما ، البخاري بشرح فتح الباري ٣١/١٢ كتاب الفرائض ، باب الولد
للفراش حرة كانت أو أمة ، وكتاب الحدود - باب وللعاهر الحجر ص ١٢٧ من المصدر السابق. ولفظ
الحديث عند البخاري : عن عائشة رضي الله عنها قالت : "كان عتبة عهد إلى أخيه سعد أن ابن وليدة
زمعة مني فاقبضه إليك ، فلما كان عام الفتح أخذه سعد ، فقال ابن أخي عهد إلي فيه ، فقام عبد بن
زمعة فقال : أخي وابن وليدة أبي ولد على فراشه ، فتساوقا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال
سعد : يارسول الله ابن أخي قد كان عهد إلي فيه ، فقال عبد بن زمعة أخي وابن وليدة أبي ، ولد على
فراشه ، فقال صلى الله عليه وسلم : هو لك يا عبد بن زمعة ، الولد للفراش وللعاهر الحجر ، ثم قال
لسودة بنت زمعة : احتجبي منه لما رأى من شبهه بعتبة ، فما رآها حتى لقي الله".

(٢) حقوق الأولاد في الشريعة الإسلامية والقانون - د. بدران أبو العينين بدران - طبعة شباب الجامعة،
مؤسسة شباب الجامعة (د.ت) ، ص ١٧.

للولد^(١). ونفس الحكم بالنسبة لمخالطة الرجل للمرأة بناء على شبهة العقد أو شبهة الحل^(٢)، فإن الولد الذي تأتي به المرأة ينسب للرجل الذي خالطها.

شروط ثبوت النسب بالزواج الصحيح:

أولاً: إمكان حمل الزوجة من الزوج ، وذلك يتحقق بأمرين:

أولهما : أن يكون الزوج ممن يتصور منه الحمل.

فإن كان الزوج صغيراً غير بالغ ولا مراهق ، وجاءت زوجته بولد ، فإن نسب هذا الولد لا يثبت منه لعدم إمكان الحمل منه ، إذ أنه في تلك الحال لم يكن زواجهما فراشاً يثبت النسب.

ثانيهما: إمكان التلاقي بينهما.

وهو إمكان تلاقي الزوجين بعد العقد ، وقد اختلف الفقهاء في المراد بهذا الإمكان وهل هو العقلي أو العادي حسب التفصيل التالي.

(١) الزواج الفاسد هو ما توافرت فيه أركان الاعتقاد وشروطه ولكنه تخلف فيه شرط من شروط الصحة: كالزواج بغير شهود ، والزواج المؤقت ، وجمع الرجل خمسة في عصمته ، والجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها أو أختها - الأسرة وأحكامها في الشريعة الإسلامية - د. محمد محجوب، ص ١٣٥، طبعة ١٩٨٣،

(٢) الشبهة أن يقارب الرجل امرأة تحرم عليه مع جهله بالتحريم ، وهي قسمان : شبهة عقد وشبهة فعل، وشبهة العقد أن يجري رجل عقد زواجه على امرأة ، ثم يتبين فساد العقد لسبب من الأسباب الموجبة للفساد. وشبهة الفعل أن يقارب رجل امرأة من غير أن يكون بينهما عقد صحيح ولا فاسد ، بل يقاربها غير منتبه إلى شيء أبداً ، أو اعتقد أنها تحل له ثم تبين العكس (حقوق الأولاد في الشريعة الإسلامية ، د. بدران أبو العينين - ص ٢٦) ومن صور الشبهة أيضاً أن يتزوج الرجل امرأة لم يرها وتزف إليه أخرى وهو لا يدري فيتصل بها ، وقد يطلق الرجل زوجته ثلاثاً ثم يتصل بها في أثناء العدة معتقداً أنها تحل له (الأسرة وأحكامها في الشريعة الإسلامية ، د. محمد علي محجوب ، ص ٥٥٩، ١٩٨٣) ومهما يكن فإن أصول التشريع عند السنة والشيعة تستدعي عدم جواز الحكم على إنسان أنه ابن زنى حتى لو أمكن حمله على أنه ابن شبهة ، فإذا توافر لدى القاضي تسع وتسعون حثية للحكم بأنه ابن زنى، وحثية واحدة بأنه ابن شبهة وجب عليه الأخذ بهذه الحثية الأخيرة ترجيحاً للحلال على الحرام، وللصحيح على الفاسد لقوله تعالى {اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم} وثبت عن النبي بطريق السنة والشيعة (الحدود تدرأ بالشبهات ، دع ما يريبك إلى ما لا يريبك).

المطلب الأول

إمكان التلاقي بين الزوجين

اتفق جمهور العلماء على أن إمكان التلاقي بين الزوجين هو أحد شروط ثبوت النسب بالفراش ، إلا أنهم اختلفوا حول مدى هذا الإمكان ، حيث اكتفى الأحناف بصحة عقد النكاح في إثبات النسب ، دون اشتراط الدخول أو إمكانه.

أقوال العلماء : اختلف الفقهاء في اشتراط الدخول أو إمكانه ، إلى ثلاثة أقوال :-

القول الأول : إنه لا يشترط وجود الدخول ولا إمكانه ، وإنما يكفي في إثبات النسب بالعقد نفسه ، وإليه ذهب الحنفية ^(١) ، إلا زفر ^(٢) - (وبنوا على قولهم هذا إن المغربي إذا تزوج بالمشرقية بينهما مسيرة سنة ، فجاءت بولد بعد ستة أشهر من العقد ، فإن النسب يثبت

(١) حاشية ابن عابدين- رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار- محمد أمين الشهير بابن عابدين- دراسة وتحقيق وتعليق الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض ، جـ ٣ ، ص ١٦٣ ، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، سنة ١٤١٥هـ ، ١٩٩٤م، والمبسوط لشمس الدين السرخسي المتوفي سنة ٤٩٠هـ الجزء الخامس، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، ١٤١٤هـ ، ١٩٩٣م ص ٤٥ ، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع للإمام الكسائي المجلد الخامس والسادس - المكتبة العلمية بيروت لبنان (دت) ص ٢٤٣ ، شرح فتح القدير- كمال الدين المعروف بابن الهمام الحنفي - على الهداية شرح بداية المبدئي تأليف أبو بكر المرغيناني - علق عليه وخرج آياته وأحاديثه الشيخ عبد الرزاق غالب المهدي - دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ، ١٩٩٥م - ٣/٣٦٧ ، ٤/٣٥٠ ، وفيه : (ولا يعتبر إمكان الدخول ، بل النكاح قائم مقامه ، كما في زواج المغربية من المشرقي).

(٢) الفتاوى الهندية، تأليف الشيخ / نظام وبهامشه فتاوى قاضي خان، المطبعة الكبرى الأميرية، بولاق، جـ ١/٣٧٣ ، ١٣١٠هـ ، وفيه : (إن طلقها في المجلس لحقه عندنا وعند زفر لا) ، وزفر هو أبو الهذيل زفر بن الهذيل بن قيس العمبري من تميم صاحب الإمام أبي حنيفة ، قال عنه ابن معين: (زفر صاحب الرأي ثقة مأمون) ، وكان من أصحاب الحديث ثم غلب عليه الرأي ، وولي قضاء البصرة ومات فيها سنة ١٥٨ هـ ، تهذيب الأسماء واللغات، طبع دار الطباعة المنيرية، الناشر/ دار الكتب العلمية، بيروت، جـ ١/١٧٩ ، د. تاريخ ، والجواهر المضيئة ١/٢٤٣ ، وفيات الأعيان، تحقيق د./ إحسان عباس، دار صابر، بيروت، ٧١/٢ ، سنة ١٤١٤هـ ، ١٩٩٤م ، وكتاب زفر وآراؤه الفقهية ١/٤٩ للدكتور أبو اليقظان الجبوري.

لقيام الفراش ، لأنه ربما طويت له المسافة ، أو كان مستخدماً لوسائل كالجن والطييران وغيرها^(١).

واستدلوا على هذا بقولهم : (إن ثبوت النسب من أحكام العقد لأن الدخول أمر خفي لا نطلع عليه حقيقة ، فأقمنا العقد مقامه)^(٢). وكذلك التمكن من الوطء أمر خفي لا يمكن الوقوف عليه لاختلاف طبائع الناس فيه وفي أوقاته.

القول الثاني : إن ثبوت النسب لا يكفي فيه مجرد العقد ولا إمكان الدخول ، بل ولا الدخول المشكوك فيه ، بل لابد من الدخول الحقيقي حتى يثبت نسب الولد بذلك الفراش ، وقال به الإمامية^(٣) وابن تيمية.

واستدل هؤلاء بأن المرأة لا تصير فراشا إلا إذا افترشها الرجل ودخل بها ، بدليل أنه لا يجب المهر كله قبل الدخول ، ولا عدة عليها قبله ، فكيف ننفي العدة ونلحق الولد ، مع أن الأمرين يدوران مع الدخول وجودا وعدما^(٤).

القول الثالث : إنه يشترط إمكان الوطء مع العقد ، ولا يشترط الدخول ، وإليه ذهب جمهور العلماء^(٥).

واستدل أصحاب هذا القول بأن الإمكان كاف في ذلك ، أما حقيقة الوطء والإنزال ففي معرفته حرج كبير ، ولا يمكن الاطلاع عليه ، ونحن نعتبر الظاهر فقط وهو الإمكان.

(١) حاشية ابن عابدين ، ج ٢ / ٦١٦ ، وفيه : (وإنما ثبت نسب المشرق من مغربية ، إقامة العقد مقام العلوق بتصوره حقيقة) وشرح القدير ج ٤ / ٣٥٠.

(٢) المبسوط ، ط. دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ج ١٧ / ١٥٦ سنة ١٤١٤ هـ ، ١٩٩٣ م ؛ (السبب الحقيقي في ثبوت النسب هو علوق المرأة بالولد من ماء الرجل ، وهذا العلوق أمر خفي لا يمكن معرفته ، وكذلك التمكن من الوطء الذي هو مظنة هذا العلوق أمر خفي أيضا لا يمكن الوقوف عليه ، ولهذا يجب تعليق الحكم بسبب الظاهر وهو عقد الزواج الذي لا يعقد شرعا إلا لهذا المقصود ، الذي يتحقق به النسل ومتى قام سبب الظاهر مقام المعنى الخفي ، أصبح المعنى الخفي ساقط الاعتبار ، ودار الحكم معه بسبب ظاهر وجودا وعدما).

(٣) شرائع الإسلام ، منشورات دار مكتبة الحياة ، ج ٣ / ٩٤ سنة ١٤٠٦ هـ ، ١٩٨٦ م ، (يتحقق الدخول بالوطء).

(٤) المراجع السابقة.

(٥) مواهب الجليل ، دار الفكر ، ط ٢ ، ج ٢ / ٤٦٠ ، سنة ١٣٩٨ هـ ، ١٩٧٨ م ، المهذب للشيرازي ، تحقيق / زكريا عميرات ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، سنة ١٤١٦ هـ ، ١٩٩٥ م ، ج ٢ / ١٢١ ، كشف القناع - عن متن الاقناع - للشيخ منصور بن يونس بن إدريس البهوتي - راجعة وعلق عليه الشيخ هلال مصلحي مصطفى هلال - دار الفكر للطباعة والنشر طبعة ١٤٠٢ هـ ، ١٩٨٢ م ، ج ٥ / ٤٠٥ ، البحر الزخار ، تحقيق / عبدالله الصديق ، وعبد الحفيظ سعد عطية ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، بدون تاريخ ١٤٢ / ٤ : (لا فراش قبل إمكان الوطء). شرح النيل وشفاء العليل ، ج ٦ / ٢٧٣ : (والحق بالدخول قيامهما من مجلس العقد مع إمكان الدخول).

التعليق

والذي يبدو لي - بعد مراجعة هذه الأقوال وأدلتها - أن مجرد العقد غير كاف لإلحاق النسب، كما يذهب إلى ذلك أصحاب القول الأول.

كما أنه من الصعب التحقق من حصول الوطء فعلاً ، كما يذهب إليه أصحاب القول الثاني ، ولو حصل لم نتمكن من معرفة الإنزال ، وهذا هو السبب الحقيقي في الإنجاب ، وإذا كان المذهبان قد استدلا بحديث (الولد للفراش) فقد حملا الحديث ما لا يحتمله ، لأن أصحاب القول الأول حملوا الفراش على العقد^(١) مجرداً ، وهذا بعيد عن المقصود ، لأن الفراش مظنة الولد ، وأدنى مراحل إمكان الوطء فلا يكفي مجرد العقد.

ولأن ما استندوا إليه مردود ، لأننا لو اعتبرنا الإمكان العقلي - كما يقول صاحب فتح القدير وصاحب رد المحتار نجد أنه لا يصح ذلك ، لأن الإمكان العقلي لا يدخل في ترجيح الأحكام الشرعية ، فالرسول صلى الله عليه وسلم يقول : (إنكم تختصمون إلي ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض ، وإنما أنا بشر أقضي على نحو ما أسمع ، فمن قضيت له بشيء من حق أخيه ، فلا يأخذ منه شيئاً ، فإنما أقطع له قطعة من نار)^(٢). فالاعتبار العقلي وهو في الحديث إمكان صدق الكاذب ، أو كذب الصادق - غير معتبر وإنما الأمور بظواهرها ، وهل الظاهر هنا يشهد بأن اللقاء تم بين المشرقي والمغربي؟ كلا فالظاهر يشهد بخلاف ذلك ، أما بواطن الأمور فلا يبنى عليها دليل^(٣).

أما أصحاب الرأي الثاني الذين يقولون بأننا مأمورون أو متعبدون في جميع الأحكام بعلم أو ظن ، والممكن أعم من المضمون ، فلا يصح الحكم بالشك ، فهذا ليس ظناً ولا شكاً

(١) شرح فتح القدير ج ٤/٣٤٩ ، وشرح معاني الآثار ، للإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلامة الأزدي الحنفي ، ت ٣٢١هـ ، حققه وضبطه ونسقه وصححه / محمد زهرى النجار ، دار الكتب العلمية ، ط ٢ ، بيروت ، لبنان ، سنة ١٤٠٧هـ ، ١٩٨٧م ج ٣/١٠٤.

(٢) صحيح البخاري ج ١٢/٣٣٦ ، كتاب الشهادات ، باب كيف يستحلف - وفي الأحكام باب رقم ٢٠ ، وصحيح مسلم حديث ١٧١٣ ، كتاب الأفضية ، باب الحكم بالظاهر ، وسنن أبي داود ج ٤/١٢ ، كتاب الأفضية - باب في قضاء القاضي إذا أخطأ ، وتعليق المغني على سنن الدار قطني ، ج ٤/٢٣٩ واللفظ له ، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، للهيثمي (على بن أبي بكر الهيثمي) ، مطبعة دار السعادة ج ٤/١٩٨.

(٣) زاد المعاد في هدى خير العباد ، لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن قيم الجوزية ، ت ٧٥١٠هـ ، مكتبة مصطفى البابي الحلبي ، ط ٢ ، سنة ١٣٦٩هـ ، ١٩٥٠م ، ج ٥/٤١٤ وما بعدها.

ولا اجتهداً ، ولا من ذاك القليل ، وليس اجتهداً من أحد ، بل إن الشارع نفسه في هذه المسألة اعتبر الظن وجعله من قبيل الاحتياط للأنساب ، فاعتبار الاحتمال والظن ضعيف لأمر الشارع وليس من عندنا.

الترجيح:

والذي يبدو - لى - بعد النظر في الأقوال السابقة أن أرجح القول الثالث لعدة أمور:-

أولاً : لمطابقته الواقع والمعقول ، ولأن روح التشريع الإسلامي كله ينبعث من هذا المنطلق.

ثانياً : لأنه يغلق باب الفساد ، صحيح إن الستر واجب ما أمكن وبناء الأمر على الصلاح مطلوب في هذا الباب ، وحسن الظن واجب لكن ليس إلى الحد الذي ندخل فيه على النسب من ليس منه.

ثالثاً : إن الإسلام كما حافظ على الأنساب ، ومنع نفي الأولاد ، كذلك نهى عن الادعاء ، وهو يعلم خلاف ذلك ، فهل نمنع شيئاً ثم نأمر به مرة أخرى؟

رابعاً : كيف يضم الإنسان لنفسه ولداً يحنو عليه باعتباره ولده ، وهو يعلم حق العلم أنه ليس من صلبه - صحيح إننا مأمورون بحسن رعايته وإكرامه ، ولكن في هذه المسألة من الأفضل له ألا يلتحق بهذا الأب ، لأن الأمر يختلف من الإيواء إلى الاستلحاق ، ففي الإيواء يعلم أنه يفعل ذلك لأنه يساهم في بناء إنسان رمته الظروف ، وهو يعلم أنه ليس ابنه ، لكن هنا نلزمه - في ذلك الفرد باستلحاقه، أو نحكم عليه بأنه ابنه.

ولذلك يتضح ترجيح ما ذهب إليه أصحاب القول الثالث ، وإن كنت في الحقيقة لا أستهين بوجهة نظر الحنفية، خاصة وأن الاحتمالات التي كانوا يفترضونها أصبحت واقعة تحت متناول كل إنسان ، فالمشرقي اليوم يستطيع في ساعات أن يجامع المغربية ، ويعود في نفس اليوم ، كما إن التلقيح الصناعي يمكن أن يستولد لهذا المشرقي والمغربية ولداً دون أن ينتقل أحدهما من مكانه ، فقد أصبح في الإمكان الاحتفاظ بماء الرجل لسنوات ، وليس أياماً ، كما أصبح من الممكن نقل بويضة المرأة إلى امرأة أخرى.

ومما يلفت النظر في رأي الحنفية أنه كان في زمن لم يتصور أحد هذه الوسائل التي أصبحت ميسرة في عصرنا ، ونحن وإن لم نأخذ برأي الحنفية ، لكننا نكبر فيهم هذا التفكير

العلمي، وعليه فإنه إذا أمكن للرجل السفر بعد العقد ، فإنه يلحقه الولد، وقد أصبح هذا من السهل معرفته عن طريق جواز السفر مثلاً ، أو منافذ الحدود للبلد التي يتهم في أنه دخلها ، هذا رأي والله تعالى أعلم.

المطلب الثاني

مدة الحمل

من القواعد الأساسية التي يبنى عليها الأصل الشرعي (الولد للفراش) ، ومن ثم يؤسس عليها الحكم بثبوت النسب أو نفيه ، أن تأتي الزوجة بالولد خلال مدة معينة من الزواج. فإن حدثت الفرقة بين الزوجين فإن هذه المدة تختلف تبعاً لنوع الفرقة ، وتبعاً لوجوب العدة من عدمه ، وتبعاً لتقدير أقصى مدة الحمل.

وهذا ما سوف نوضحه من خلال جزئي المطلب الآتيين :

الفرع الأول : مقدار مدة الحمل.

الفرع الثاني : كيفية استخدام مدة الحمل في إثبات النسب.

الفرع الأول

مقدار مدة الحمل في الفقه الإسلامي

لإعمال الأصل الشرعي (الولد للفراش) وضع فقهاء الإسلام حداً أدنى وحداً أقصى لمدة الحمل. أما بالنسبة لأقل مدة للحمل فلقد أجمع الفقهاء^(١) على أنها ستة أشهر قمرية. فهذه المدة كافية لاحتياج الجنين كي يتكون ويولد حياً^(٢). على أنه يجب مراعاة ملاحظتين في هذا

(١) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، علاء الدين الكاساني، الناشر زكريا علي يوسف، (د.ت)، جـ ٣، ص ٢١١، المبسوط جـ ٢ ص ٤٤، المذهب، للشيرازي (إبراهيم بن علي الشيرازي)، تحقيق/ زكريا عميرات، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، سنة ١٤١٦هـ، ١٩٩٥م جـ ٢، ص ١٤٣، السنن الكبرى للبيهقي، طبعة دائرة المعارف بالهند، ح ٧ ص ٤٤٢، كشف القناع عن مقن الإقناع، جـ ٥ ص ٤٧٩، حاشية الدسوقي للشيخ محمد بن أحمد بن عرفه الدسوقي المالكي المتوفي ١٢٣٠هـ - على الشرح الكبير للشيخ أبي البركات سيدي أحمد بن محمد العدوي الشهير بالدردير المتوفي سنة ١٢٠١هـ تحقيق العلامة عليش المتوفي سنة ١٢٩٩هـ خرج آياته وأحاديثه محمد عبد الله شاهين - دار الكتب العلمية بيروت لبنان الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ، ١٩٩٦م ، جـ ٢، ص ٤٧٤.

(٢) والسند في ذلك قوله تعالى {ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً حملته أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهراً} سورة الأحقاف : آية ١٥ ، وقوله تعالى {ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين} سورة لقمان: آية ١٤. ووجه الاستدلال من هاتين الآيتين أن الآية الأولى تدل على أن مدة الحمل والرضاع ثلاثون شهراً ، والآية الثانية تدل على أن مدة الرضاعة حولان ، وبضم الاثنين إلى بعضهما إلى بعض وإسقاط مدة الرضاعة يكون الباقي للحمل ستة أشهر. وقد روي أن امرأة ولدت لستة أشهر بعد زواجها ، فهم عثمان رضي الله عنه برجمها فنبهه بعض الصحابة إلى الآيتين السابقتين فعدل عن إقامة الحد. المبسوط جـ ٢ ص ٤٤ ، السنن الكبرى للبيهقي جـ ٧ ص ٤٤٢ ، انظر التفسير الكبير للإمام الفخر الرازي ، المجلد الثالث جـ ٦ الطبعة الثالثة ص ١١٩ دار إحياء التراث العربي.

الشأن الأولى ، ما قاله البعض بأن الولادة لستة أشهر نادرة جدا وربما تمضي دهور ولم نسمع فيها بولادة لهذه المدة وأن العادة المستمرة هي كون الحمل أكثر من ستة أشهر. (١)

أما الملاحظة الثانية فهي ما أجمع عليه فقهاء المالكية من "أنه في حكم الستة أشهر ما نقص عنها ييسير ، كأربعة أيام أو خمسة لأنه لا يتوالى أربعة أشهر على النقص ، فيمكن أن تتوالى ناقصه ، والشهران الباقيان بعد الرابع التام ناقصان. أما إذا كان النقص ستة أيام فالذي عليه الأكثر وهو الصحيح ، أنه لا يكون حكمه حكم الستة" (٢).

أما عن أقصى مدة للحمل فقد اختلفت المذاهب بشأنها ، فعند أبي حنيفة سنتان (٣) ، وعند الشافعي أربع سنين (٤) ، وفي فقه مالك (٥) خمس سنين ، وقيل أربع وقال محمد بن الحكم (٦) إنها سنة قمرية ، وذهب ابن حزم إلى أنها تسعة أشهر (١). وقال الليث ثلاث سنين. وعن

(١) وقد رتب بعض الشراح على ذلك أنه إذا كانت الزوجية قائمة بين أم الحمل وأبيه وقت وفاة المورث ، فولدت لأكثر من ستة أشهر ولأقل من مدة الحمل المعتاد وهي تسعة أشهر وجب أن يرث لتحقيق وجوده وقت موت المورث بحكم العادة ، خصوصا إذا قرر أهل الذكر من الأطباء أن مثل هذا لا يولد لأقل من تسعة أشهر ، ولئن جاز أن يدرأ الحد عن المرأة المتروجة إذا ولدت بعد زواجها لتتمام ستة أشهر بناء على احتمال بعيد جدا ، لا يجوز أن يحرم نوح من حقه بناء على هذا الاحتمال. وذلك لأن الحدود عقوبات شديدة جدا تدرك بالشبهات ، ويكفي لذلك الاحتمال البعيد جدا بحكم العادة الغالبة ، وأما استحقاق الإرث فلا ينبغي أن ينفي بناء على هذا الاحتمال وهو أن أمه علفت به بعد وفاة المورث إذا كانت ولادته بعد تلك الوفاة لأقل من تسعة أشهر. ولا سيما إذا شهد الأطباء أن مثل هذا المولود لا يولد لأقل من مدة الحمل المعتادة. المواريث د. أحمد إبراهيم ، ص ٢٨٤ ، طبعة ١٩٤٦.

(٢) ولذا فإن المالكية يذهبون إلى أن مقدار الأشهر الستة بالأيام ١٧٥ يوما ، الأحكام الشرعية للأحوال الشخصية ص ٥٥٧ د. زكي الدين شعبان.

(٣) والحجة في ذلك ما روي عن عائشة رضي الله عنها قولها (الولد لا يبقى في بطن أمه أكثر من سنتين ولو بظل مغزل) وفي رواية أخرى (الولد لا يبقى في البطن أكثر من سنتين ولو بفك مغزل). انظر حاشية ابن عابدين ج ٣ ص ٥٣٩ ، وأيضا العناية على هامش فتح القدير ج ٣ ص ٣١٠ ، بدائع الصنائع ج ٣ ص ٢١١. وإذا كان يصح الاحتجاج بهذا الحديث عند الحنفية على أساس أن الظاهر هو أنها سمعته عن رسول الله لأن مثل هذا لا يقال بالرأي ، إلا أن ابن حزم ناقض هذه الحجة وذهب إلى أن عائشة لم تسمع ذلك من الرسول لأنها لو سمعته لصرحت بذلك ، وعندما لم تصرح فترجح أنه رأيها فلا يحتج به. المحلى لابن حزم - تحقيق أحمد محمد شاكر - مكتبة دار التراث القاهرة سنة الطبعة (د.ت) ج ١٠ ص ٢١٦.

(٤) والسند في ذلك إخبار بعض النساء أنهن حملن لمدة أربع سنين. انظر المهذب ج ٢ ص ١٤٣ ، المغني - عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي المتوفى سنة ٦٢٠ هـ - على مختصر عمر بن حسين بن أحمد الخرقى - عالم الكتب بيروت ج ٩ ص ١١٦.

(٥) والسند في ذلك أن جارة للإمام مالك أخبرته بأنها حملت ثلاثة أبطن في اثنتي عشرة سنة كل بطن في أربع سنين ، انظر فتح القدير ج ٣ ص ٣١٠ ، والسنن الكبرى للبيهقي ج ٧ ص ٤٤٢.

(٦) محمد بن الحكم من فقهاء المالكية وانظر بداية المجتهد ج ٢ ص ٣٥٢.

سنة قمرية، وذهب ابن حزم إلى أنها تسعة أشهر^(١). وقال الليث ثلاث سنين. وعن الزهري روايتان ست سنين وسبع سنين، وقال ربيعة بن أبي عبد الرحمن، وبعض أصحاب مالك ست سنين.

والواقع أنه لا يوجد بشأن مسألة أقصى مدة الحمل نص من كتاب أو سنة ، والواضح اعتماد الفقهاء في تحديدهم هذه المدة على أقوال من وثقوا بهم من الناس^(٢). ولذا فليس مستبعدا أن يكون لتقرير الفقهاء مثل هذه المدد الطويلة علاقة بما كان راسخا وقتها في الأذهان من أن الطفل يمكن أن يستكن في بطن أمه فترة طويلة ، وبما رتبته العرف على ذلك من أن للأم أن تدعي هذا الأمر ، في حالة الفرقة أو غياب الزوج ، أن تنسب له الطفل إذا ما ولدته. وقد شجع من تأثير هذا الاعتقاد حرص الفقهاء على اتخاذ موقف بالغ الاحتياط عند الحكم بنفي النسب لما له من آثار سيئة ، حيث يؤدي إلى ضياع الولد وحرمانه من الحقوق الشرعية، فضلا عن تعلق الأمر بمسألة الأعراض.

وبعد عرض المسألة على أهل الذكر (الأطباء) تبين أنه يستحيل ذلك إذ نسمع من كثير منهم عند زيادة المدة عن التسعة أشهر يقول: "لا بد أن تولد وإلا مات الجنين وأحدث تسمما للأم".

(١) المحلى لابن حزم، إدارة الطباعة المنيرية، القاهرة، ١٣٥٢هـ، تحقيق أحمد شاكر، جـ ١٠، ص ٣١٦، ٣١٧، والبحر الزخار، الجامع لمذاهب علماء الأمصار، أحمد بن يحيى بن المرتضى، تحقيق/ عبدالله الصديق، وعبد الحفيظ سعد عطية، مؤسسة الرسالة، بيروت، بدون تاريخ جـ ٣، ص ١٤٣، ١٤٤، وبداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد، أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن رشد الحفيد القرطبي، تحقيق ماجد الحموي، دار ابن حزم، بيروت، ط ١، سنة ١٤١٦هـ، ١٩٩٥ جـ ٢، ص ٨٨ وهو رأي الظاهرية وجمهور فقهاء الإمامية الإثني عشرية وقد استدلل به ابن حزم بأنه مروي عن عمر بن الخطاب.

(٢) ولذا فإنها أقوال لا تقوى على إثبات تقدير صحيح مستقر لأقصى مدة للحمل ، كما أنها لا تسلم من الخطأ ، فغاية ما تفيد أن حيض بعض النساء قد انقطع لمدة أربع سنوات، ثم جاءت المرأة بعدها بولد ، وهذه الإفادة لا تثبت قطعا أن المرأة كانت حاملا طول مدة انقطاع الحيض ، فإنه ليس من المستبعد ، بل من الجائز أن يكون قد امتد الطهر بالمرأة سنتين أو أكثر ، ثم بعد ذلك حملت ، وولدت لأقل من سنتين وذلك يحدث لكثير من النساء ، فإن زعموا أن وجود الحركة في البطن يدل على الحمل نقول لهم أن وجود حركة في بطن المرأة لا يكون قاطعا في كون المرأة حاملا ، لجواز أن يكون ذلك ناشئا عن غير الولد. انظر في تفنيد ذلك ومناقشته : الشيخ أحمد إبراهيم - الأحوال الشخصية ١٩٤١ ص ٤٨٧ وما بعدها. ود. بدران أبو العينين بدران ، المرجع السابق ص ٩، ١٠.

موقف القانون المصري

من تحديد أقصى مدة الحمل

لقد انتهى القانون المصري مستعيناً بأقوال الأطباء في أقصى مدة للحمل إلى أنه لا تسمع دعوى نسب ولد المطلقة والمتوفى عنها زوجها إذا أثبت به لأكثر من سنة من وقت الوفاة أو الطلاق هذا ما نصت عليه المادة ١٥ من المرسوم بقانون رقم ٢٥ لسنة ١٩٢٩. وقد جاء في المذكرة الإيضاحية لهذا القانون: أن الوزارة لم تر مانعاً من أخذ رأى الأطباء في المدة التي يمكنها الحمل فأفاد الطبيب الشرعي. بأنه يرى أنه عند التشريع يعتبر أقصى مدة للحمل ٣٦٥ يوماً حتى يشمل جميع الحالات حتى النادرة.

ومما يؤيد هذا أن الأصل في الإنسان براءة الزمة من الفاحشة والكذب، ومن ثم يحتاط للحالات النادرة التي يزيد فيها الحمل على تسعة أشهر، فيصل بالمدة إلى أقصى حد ممكن وذلك في الحالات النادرة إلى ٣٦٥ يوماً^(١).

هذا بالنسبة لأحكام الميراث بالنسبة للحمل ولكن القانون المصري يوجد فارقاً غير مستساغ بين ميراث الحمل، والوصية للحمل فيما يتصل بحالة ما إذا كانت الحامل معتدة من طلاق رجعي حيث جرى نص قانون الوصية على أن تعتبر الوصية صحيحة "في المعتدة من طلاق رجعي إذا جاءت به لتسعة أشهر من وقت الوصية لا أكثر بينما قانون الميراث جعلها كالمعتدة من فرقة بائنة أو وفاة" معنى ذلك أن قانون الميراث يسير مع أحكام ثبوت النسب إذا أثبت به لأكثر من ٣٦٥ يوماً. أما في الوصية فقد كان التخالف واضحاً إذ أنه حكم بوجوده في بطن أمه في حالة النسب بينما لم يحكم بذلك في حالة الوصية، وتلك تفرقة لا تجوز في قوانين دولة واحدة. ولذلك يجب أن يوحد الأمر في هذه القوانين الثلاث النسب والميراث

(١) كتاب الميراث والوصية - لأستاذنا الدكتور/محمد بلتاجي حسن ، مكتبة الشباب، القاهرة، ١٩٩١،

والوصية إما بجعل المدة تسعة أشهر في الثلاثة - أو سنة كاملة- في حالة المعتدة من طلاق رجعي أو وفاة^(١).

وقد اتفق فقهاء المسلمين قاطبة على أن أقل مدة للحمل ستة أشهر، لما ذكرناه سابقاً من استدلالهم بالقرآن الكريم.

ولكن اختلفوا في أكثر مدة الحمل، ومن الطبيعي أن يحدث هذا لعدم تطور العلم حينئذ، يقول الدكتور: زكريا البري " ... أما ما أثير بالنسبة للفقهاء وهو أنهم قالوا بطول مدة الحمل في بعض آرائهم فقد كانوا معذورين فيه، فلم يكن الطب قد تقدم بهذه الصورة، وحين يروى الإمام مالك عن امرأة محمد بن عجلان، فلم يكن عنده إلا هذا، فليس عنده كمنهج علمي ديني إلا المسح الاجتماعي، والمسح الاجتماعي انتهى به أن امرأة خاصة هي زوجة جاره تقول له حملي كان بهذه الصورة، وليس عنده من دليل إلا هذا فانتهي إلى ذلك....."^(٢)

حساب تاريخ الاستحقاق:

وإذا أردنا أن نعرف أمد الحمل فيجب بيان مدة بقاء الجنين في الرحم، فتبدأ الحياة بتخصيب البويضة الذي يتم بعد أسبوعين تقريباً من آخر حيض وتحسب مدة الحمل من أول يوم لأخر حيض وتُدوم زهاء ٢٨٠ يوماً أو أربعين أسبوعاً.

ومن الثابت أن ثلثي الأطفال تقريباً يولدون في مدة عشرة أيام من تاريخ الاستحقاق^(٣) ولقد ذكر الدكتور جاري أنه في عام ١٩٤٨ درس ثلاثة وثلاثين حالة بعد التلقيح الصناعي لكي يؤكد موعد الإخصاب، وأثبت فعلاً أن مدة الحمل من تاريخ الإخصاب، إلى بداية الوضع تتراوح من ٢٧١ يوماً إلى ٢٩٥ يوماً.

(١) المرجع السابق ، ص ١٨٥-١٨٦.

(٢) سلسلة مطبوعات منظمة الطب الإسلامي - الإسلام والمشكلات الطبية

أولاً : الإنجاب في ضوء الإسلام ص ٢٩٢ - ٢٩٣ ط الثانية ١٩٩١.

(٣) الحمل والولادة والوليد ترجمة: اميل خليل بيديس ص ٣٠ دار الآفاق الجديد - بيروت - الطبعة الأولى

سنة ١٤٠٨هـ - سنة ١٩٨٨.

نفس المترجم - مرشد المرأة الطبي ص ٧٥ مركز الدراسات الفكرية-والمكتبة الحديثة. بيروت-ط٢-

سنة ١٩٨٨م.

وقال إن هناك شروطا يجب توافرها للتأكد من صحة موعد الإخصاب:

أ- يجب أن تكون الدورة منتظمة شهريا، وتتراوح بين ٢٨-٣٥ يوما.

ب- أن لا تستعمل المرأة أى حبوب مانعة للحمل قبل الدورة.

ج - ألا تكون مرضعة .

وقد وجد د. شامبر لين سنة ١٩٧٨ أن ٢٠% من النساء لا تتوافق فيهن هذه الشروط ولهذا توجد صعوبة في تحديد موعد الاستحقاق بالضبط أما الدكتور. درنالد جب في عام ١٩٨٢ يرى أن ١٢% من النساء يمكن أن يستمر الحمل عندهن إلى ٤٢ أسبوعا، أي ما يقارب عشرة أشهر^(١) .

(١) John stad -The Management of bour p.109, 110 Black well Scientific publications 1985.

جدول لحساب أيام الحمل^(١)

رأى الأطباء	النتيجة التي توصلوا إليها
١- د/نيجل سنة (١٨١٢م) حساب موعد الحمل يكون من أول يوم في آخر حيض المرأة ويضاف إليه تسعة شهور وسبعة أيام لحساب موعد الاستحقاق.	وجد د./ نيجل أن مدة الحمل تأخذ ١٨٠ يوما.
٢- د/ جارى عام (١٩٤٨م). ذكر أن مدة الحمل بعد التلقيح الصناعي تتراوح بين ٢٧١-٢٨٨ يوما لا فرق بين التلقيح الصناعي وغيره في الزيادة عليه في الزمن.	إذا وجد د/جارى أن مدة الحمل تتراوح بين ٢٧١-٢٨٨ يوما لا فرق بين التلقيح الصناعي وغيره في الزيادة عليه في الزمن.
٣- د/بارك عام (١٩٦٨م) ود/ناكانو (١٩٧٢م) يجب الحمل من بداية آخر دورة.	هنا وجد أن مدة الحمل تتراوح بين ٢٨٧ - ٢٨٩ يوما

(١) Sir Alecuturntull – Cieoffrer Chamberlain obstetrics page 772-773 Churchill Livigstone.

ألك تريبول وجفرى شامبر لين - علم أمراض الحمل والولادة ص ٧٧٢ - ٧٧٣ مطبعة شيرشل ليفنجستون.

من خلال الاستطلاع السابق تبين لنا ما توصل إليه الطب الحديث بشأن موعد استحقاق الولادة الذي لا يزيد عن حوالي عشرة أشهر، وإن كان بعض المختصينذكروا حالات نادرة للغاية تريد فيها مدة الحمل عن السنة^(١).

أرى أن ما ذهب إليه الطب الحديث من اعتبار مدة الحمل هي تسعة أشهر إلى ما يقارب عشرة هو الأصوب ، وهذا ما ذهب إليه الظاهرية في كتبهم، ورأى لدى الشيعة.

فأكثر مدة الحمل لم تذكر لا في كتاب الله عز وجل ولا في سنة رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم وإنما كانت باجتهاد لرأي فقيه سمع عن حادثة. فقال بها، لذلك نرجع في هذا الموضوع إلى الرأي العلمي ونسلم به.

وخير دليل ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تأييد النخل حيث ترك لهم أمور دنياهم فيما لا خبر عندهم فيها^(٢).

قال ابن رشد:

"وهذه المسألة مرجوع فيها إلى العادة والتجربة.... والحكم إنما يجب أن يكون بالمعتاد لا بالنادر ولعله أن يكون مستحيلاً"^(٣).

(١) علم أمراض الحمل والولادة ص ٧٧٢.

(٢) عن أنس بن مالك أن النبي - صلى الله عليه وسلم - مر بقوم يلحقون، (فقال لو لم تفعلوا لصلح. قال فخرج شيصا. فمر بهم فقال: ما بال نخلكم قالوا: قلت كذا وكذا قال أنتم أعلم بأمر دنياكم).

رواه مسلم: انظر الصحيح بشرح النووي (٢٣٦٣) كتاب الفضائل باب وجوب امتثال ما قاله شرعا دون ما ذكره صلى الله عليه وسلم من معاش الدنيا على سبيل الرأي ١٥/١٢٦-١٢٧.

(٣) بداية المجتهد ٢/٣٥٨

الفرع الثاني

كيفية استخدام مدة الحمل في إثبات النسب

الاستعانة بمدة الحمل ، بحديثها الأدنى والأقصى ، أمر لا غنى عنه لتقرير ثبوت النسب أو نفيه ، سواء جاءت الولادة أثناء قيام الفراش الصحيح ، أو الفراش الفاسد أو شبهة الفراش. وسواء جاءت الولادة بعد الفرقة في الزواج الصحيح ، أو المشاركة في الفراش الفاسد أو زوال شبهة الفراش. وذلك على النحو الآتي تفصيله.

الفصل الأول : كيفية استخدام مدة الحمل بشأن نسب المولود حال قيام الفراش.

الفصل الثاني : كيفية استخدام مدة الحمل بشأن نسب المولود بعد زوال الفراش.

الفصل الأول: كيفية إعمال مدة الحمل بشأن نسب المولود حال قيام الفراش

كي يثبت نسب الطفل المولود أثناء قيام الفراش يلزم أن تأتي ولادته لستة أشهر أو أكثر - وهذا مع افتراض توافر الشروط الأخرى - فهذه المدة كافية لأن يعلق الحمل من الزوج صاحب الفراش ، ويتكون الجنين وينزل حيا.

أما عن تاريخ بدء حساب المدة ، فالأمر يختلف بحسب ما إذا كنا بصدد فراش صحيح أم فاسد أم شبهة. ففي حالة الفراش الصحيح ، تحسب مدة الستة أشهر من وقت العقد الصحيح وحتى الولادة.

وثبوت النسب في هذه الحالة لا يحتاج إلى إقرار الزوج ، أو أن تقيم الزوجة البينة. وهكذا يتضح أن نسب الولد يكون منتفيا إذا جاءت به الزوجة لأقل من ستة أشهر من وقت العقد وعلّة ذلك هو أن الإتيان بالولد حيا قبل المدة الكافية لذلك يدل على أن الحمل قد حدث قبل وجود الفراش. وهذا يعد دليلا على أن الحمل ينسب لغير الزوج. ولكن ليس هذا باليقين ، فقد يكون الحمل منه ولكنه حدث قبل وجود الفراش ، ولهذا فقد أجاز الفقهاء ثبوت النسب في هذه الحالة إذا ادّعى الزوج ولم يقل إنه من الزنا. وثبوت النسب هنا يكون بالإقرار لا بالفراش ، وهذا الحكم لا خلاف عليه بين أئمة الدين. (١)

(١) أحكام الأحوال الشخصية في الشريعة الإسلامية والقانون - الشيخ/ أحمد إبراهيم - إعداد المستشار واصل علاء الدين أحمد إبراهيم ، ص ٤٩٣ وما بعدها طبعة ١٩٩٤. د. عبد المجيد مطلوب ، المرجع السابق، ص ٤٦٦.

أما في حالة الزواج الفاسد ، فقد اختلفت مذاهب العلماء وأقوالهم إلى التالي:

فذهب الجمهور ورأي عند الحنفية^(١) (إلى أن تحسب مدة الستة أشهر من وقت العقد وحتى الولادة قياساً على العقد الصحيح وللاحتياط في النسب).

فالعقد الفاسد كالعقد الصحيح ، حيث أن أكثر صور الزواج الفاسد لا يكون سبب الفساد فيها معروفاً وقت العقد.

أما الرأي الثاني للحنفية^(٢) (فيرى حساب المدة من وقت الدخول الحقيقي لا من وقت العقد كما في الزواج الصحيح). ووجه التفرقة هو أن العقد الصحيح أداة لتحليل علاقة الزوجين وتمتع كل منهما بالآخر، وبه تصير المرأة فراشاً، ومن ثم كان سبباً لثبوت النسب.

أما العقد الفاسد فلا يحل به قيام هذه العلاقة ، ولا تصير به المرأة فراشاً، ومن ثم لا يعد سبباً لثبوت النسب ، وإنما بالدخول الحقيقي يتحقق ذلك كله.

أما في حالة قيام الفراش بشبهة ، فإن الفقهاء (يذهبون إلى حساب مدة الستة أشهر من تاريخ الدخول الحقيقي وحتى الولادة).

وعليه إذا خالط الرجل المرأة بشبهة ، ثم أتت بولد بعد مضي ستة أشهر أو أكثر من تاريخ المخالطة لزمه النسب. أما إذا أتت به قبل مضي هذه المدة فلا يثبت النسب ، إلا إذا ادعاه ، ويحمل الأمر على أنه قد اتصل بها قبل ذلك بناء على شبهة أخرى^(٣).

-
- (١) وهو رأي أبي حنيفة وأبي يوسف - الفقه المقارن للأحوال الشخصية بين المذاهب الأربعة السنية والمذهب الجعفري والقانون - بدران أبو العينين بدران، دار النهضة العربية ، بيروت ، لبنان ص ٥٠٦ ، ١٩٩٤. د. زكي الدين شعبان - المرجع السابق ص ٥٧٩ ود. محمد فرحات - المرجع السابق ص ٥٣٩.
- (٢) وهو رأي محمد بن الحسن. انظر البحر الرائق لابن نجيم ج ٣ ص ١٧١ ، وانظر أيضاً الهداية ج ١ ص ١٥٣. وكذلك فتح القدير ج ٢ ص ٤٧٠.
- (٣) مواهب الجليل شرح مختصر خليل، محمد بن عبد الرحمن المغربي المعروف بالحطاب، وبهامشه التاج والإكليل للمواق (محمد بن يوسف)، دار الفكر، ط ٢، سنة ١٣٩٨هـ، ١٩٧٨م، ج ٢٩٣/٦ ، حاشية الخرشي على مختصر خليل، لمحمد الخرشي المالكي، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، دون تاريخ، ج ٧٧/٨ ، نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج، الرملی، محمد بن أبي العباس الأنصاري، دار إحياء التراث العربي ومؤسسة التاريخ العربي، بيروت، ط ٣، سنة ١٤١٣هـ، ١٩٩٢م، ج ٣٧٦/٨ ، وكشاف القناع ج ٤٠٨/٥ ، والمبدع شرح المقنع، لأبي إسحاق برهان الدين إبراهيم بن محمد بن عبدالله بن محمد بن مفلح المؤرخ الحنبلي، ت ٨٨٤، المكتب الإسلامي، ط ١، سنة ١٣٩٧هـ، ١٩٩٧م ج ١١١/٧ ، والمغني، عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي، ت ٦٢٠هـ، على مختصر عمر بن حسين بن أحمد الخرقى، عالم الكتب، بيروت ج ٨٢/٨ ، ج ٥٩/٩ ، وسائل الشيعة إلى تحقيق وسائل الشريعة، محمد بن الحسن الحر العاملي، طبعة دار إحياء التراث العربي، بيروت، ج ٣٩٥/١٤ ، شرح النيل وشفاء العليل، تأليف/ محمد بن يوسف أطفيش، وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، سنة ١٣٩٩هـ، ١٩٧٩م ج ٤٣٦/٦.

إعمال مدة الحمل بشأن نسب المولود بعد الفرقة :

يختلف حكم ثبوت نسب المولود بعد الفرقة بحسب ما إذا كان الولد قد ولد بعد الدخول أم قبله ، وذلك على التفصيل الآتي :

أولا : إعمال مدة الحمل بشأن نسب المولود بعد الفرقة وقبل الدخول :

إذا حدث أن جاءت المرأة بالولد بعد الطلاق وقبل الدخول بها ، فإن النسب يثبت من المطلق، متى كانت المدة المنقضية بين الولادة والطلاق أقل من ستة أشهر. وعلة ذلك هو التيقن من أن الحمل قد حدث قبل الطلاق فيكون الولد للفراش.

ولا ينتفي النسب في هذا الفرض إلا باللعان. أما إذا جاءت به بعد مضي ستة أشهر فأكثر من تاريخ الطلاق فإن النسب لا يثبت ، وأساس عدم ثبوته في هذا الفرض هو أنه لا يصح ثبوت النسب إلا بعد التيقن من أن الحمل من هذا الزوج ، وهذا التيقن منتف (١)؛ لأن الفرض أن الولادة قد حدثت بعد مضي فترة من الطلاق دون دخول ، بحيث تكفي هذه الفترة للظن بأن الحمل جاء من غير الزوج.

ولكن لأن الأمر ظن لا يقين فقد أقر الفقهاء (بأن نسب الولد يثبت إذا ادعاه الزوج. ويحمل على ذلك أنه اتصل بزوجه بناء على شبهة ، فالنسب أمر يحتاط في إثباته بقدر المستطاع صونا للعرض، وحماية للولد من الضياع) (٢).

إلا أن مذهب الجعفرية لا يقر إثبات النسب إذا جاء الولد بعد الطلاق دون دخول ، فالنسب لا يثبت عندهم إلا بالدخول المحقق ، ومضي المدة المحددة للحمل وهي ستة أشهر من حين الوطء. وإذا اختلف الزوجان في زمن المقاربة، وكانت هناك وقائع وقرائن تدل على قول الزوجة أو على قول الزوج عمل بحسبها، أما إذا فقدت الأدلة واشتبه الحال أخذ القاضي بقول الزوجة بعد أن يحلفها اليمين على أنه قاربها منذ ستة أشهر ويلحق الولد بالزوج (٣).

(١) ويستوي في هذا الحكم نوات الأقراء ونوات الأشهر. انظر شرح ابن نجيم الحنفي - البحر الرائق شرح كنز الدقائق ج٤ - دار الكتاب الإسلامي لإحياء ونشر التراث العربي ص ١٧٠ ، ص ١٧٨.
(٢) الوجيز في أحكام الأسرة الإسلامية ١٩٩٤ ، د. عبدالمجيد مطلوب - دار الفلسفة العربية ص ٣٦٩.
(٣) الوسيلة الكبرى للسيد أبو الحسن - باب الزواج - فصل الأولاد طعن بالتميز رقم ٨٤/٤٥ أحوال شخصية في ١٩٨٥/٢/١١ (١٣-٧٩-٢٥٤) حيث جاء فيه أن "من المقرر في فقه الجعفرية المطبق في الدعوى المطروحة أنه يلحق ولد المرأة بزوجه بشروط وهي الدخول ومضي مدة سنة من حين الوطء ونحوه".

ثانيا : إعمال مدة الحمل بشأن نسب المولود بعد الفرقة وبعد الدخول

لكي يثبت نسب الطفل المولود بعد الفرقة وبعد الدخول يلزم أن يكون قد ولد خلال مدة معينة ، وقد اختلف الفقهاء حول تحديد بدء سريانها. ومرد الاختلاف هو التمييز بين نوع الفرقة.

١- الاتجاه القائم على عدم التمييز بين أنواع الفرقة :

وهو اتجاه جمهور الفقهاء ويرى أنه لا فرق بين ولد المطلقة ، أو المتوفى عنها زوجها ، ولا بين المطلقة رجعيا والمطلقة بائنا. ولا بين أن تكون العدة واجبة أم غير واجبة، فمتى كانت المدة المنقضية بين الطلاق أو الوفاة وبين الولادة هي أقصى مدة للحمل ، فإن النسب يثبت من المطلق أو من الزوج المتوفى ولا ينتفي إلا باللعان. فهذا هو الإجراء الشرعي لنفي النسب في هذه الأحوال. أما إذا كانت المدة المنقضية بين الطلاق أو الوفاة وبين الولادة أكثر من الحد الأقصى لمدة الحمل، فلا يثبت النسب ، وينتفي تلقائيا دون حاجة لإجراء اللعان.

٢- الاتجاه القائم على التمييز بين نوع الفرقة :

وهو اتجاه الحنفية ، ويرى أن ثبوت نسب الولد يتوقف على ولادته خلال مدة معينة، إلا أن هذه المدة تختلف في قدرها وفي بدء سريانها باختلاف نوع الفرقة ، وتبعا لوجوب العدة من عدمه. وعلى هذا فقد ميزوا بين نسب ولد المطلقة طلاقا رجعيا ، وبين نسب ولد المطلقة طلاقا بائنا.

أ- ثبوت نسب ولد المطلقة طلاقا رجعيا :

يثبت نسب ولد المطلقة رجعيا من المطلق عند الأحناف في حالتين :
الحالة الأولى : إذا لم تقر المطلقة رجعيا بانقضاء العدة ثم أتت بالولد ، فإنه ينسب للزوج، سواء جاءت به قبل أو بعد مضي أقصى مدة للحمل وأساس ذلك هو أن المطلقة رجعيا لا تحرم على زوجها فيكون له أن يواقعها وتحصل الرجعة بذلك فيثبت النسب منه. وهذا يعني أن ولد المطلقة رجعيا يثبت نسبه للمطلق في أي وقت تأتي به بعد الطلاق ، طالما أنها لم تقر بانتهاء العدة ، ولا ينتفي النسب إلا باللعان.

الحالة الثانية : إذا أقرت المرأة بانقضاء العدة ^(١)، وكانت المدة التي انقضت بين الإقرار والولادة أقل من ستة أشهر ، فإن النسب ينسب للمطلق. وأساس ذلك هو التيقن من قيام الحمل وقت الإقرار، وهذه أمانة على أن الحمل حدث من المطلق. أما عن إقرار الزوجة بانقضاء العدة فإنها تعد مخطئة في التقدير ، أو كاذبة فيه، ومن ثم لا يعمل به.

فإذا حدثت وكانت المدة المنقضية بين الإقرار والولادة ستة أشهر فأكثر ، فلا يثبت النسب بل ينتفي تلقائيا ودون الحاجة لإجراء اللعان. وأساس ذلك هو عدم التيقن من أن الحمل كان قبل الإقرار ، إذ يحتمل أن يكون قد حدث بعد الإقرار. وهذا يعني أننا أمام احتمالين، الأول : احتمال أن يكون الولد من المطلق ، والثاني : احتمال أن يكون الولد من غيره.

ويقوى الاحتمال الثاني أن المرأة أقرت بانقضاء عدتها.

وعليه يقوى احتمال أن الولد من غير مطلقها ، بينما يضعف احتمال أنه منه.

ولهذا قرر الفقهاء عدم ثبوت نسب الولد من المطلق.

ولكن لأن الأمر يتعلق بالظن والاحتمال لا اليقين ، فقد قرر الفقهاء ثبوت النسب إذا ادعاه الزوج ولم يصرح أنه من الزنا. ^(٢)

ب- ثبوت نسب ولد المطلقة طلاقا بائنا أو المتوفى عنها زوجها :

يثبت نسب ولد المطلقة بائنا أو المتوفى عنها زوجها عند الأحناف في حالتين:

الحالة الأولى : إذا أقرت بانقضاء العدة وتوافر الشرطان الآتيان :

الشرط الأول : أن تكون المدة المنقضية بين وقت الإقرار ووقت الولادة أقل من ستة

أشهر. وعلة هذا الشرط هو التيقن من أن الحمل حدث قبل انقضاء

العدة أو وقتها إذ يعد ذلك أمانة على أن الحمل حدث من الزوج.

أما عن إقرارها بانقضاء عدتها (والذي يعني خلوها من الحمل) فلا

يعتد به. لأن ثبوت أنها حامل وقت العدة ، أو قبل انقضائها قد تبين

كذبها فيه ، أو أنها مخطئة في التقدير ، وعليه يعد الإقرار باطلا

ومن ثم لا يعمل به.

(١) مع وجوب ملاحظة أن تكون المدة محتملة بأن يكون قد انقضى ستون يوما على رأي أبي حنيفة وتسعة وثلاثون على قول الصحابين.

(٢) حقوق الأولاد ، د. بدران أبو العينين - المرجع السابق ص ٢٨. الأحوال الشخصية - محمد أبو زهرة - دار الفكر العربي ، د. محمد مصطفى شلبي - المرجع السابق ص ٦٩٠. وانظر في مسألة ثبوت النسب في العدة ، الموسوعة الفقهية عدد ٢٩ ص ٣٥٧.

الشرط الثاني : أن تكون المدة المنقضية من تاريخ الطلاق ، أو الوفاة وحتى الولادة

هي أقصى مدة للحمل (وهي سنتان عند الحنفية). وعلة هذا الشرط: هو التيقن من أن الحمل قد حدث قبل الطلاق. وهذا يؤكد أن الحمل وقع في وقت تحل لزوجها أن يتصل بها.

وهذا يعد أمانة على حدوث الحمل من الزوج. فيحكم بثبوت النسب احتياطاً ، فإذا انتفى أحد هذين الشرطين فإن النسب ينتفي تلقائياً دون حاجة لإجراء اللعان.

الحالة الثانية : إذا لم تقر المرأة بانقضاء العدة فإن الولد يثبت نسبه من المطلق فسي حالة الطلاق ، أو للزوج المتوفى بشرط واحد وهو أن تكون المدة المنقضية من وقت الطلاق أو الوفاة وحتى الولادة هي أقصر مدة للحمل.

وعلة ذلك هو التيقن من أن الحمل قد حدث قبل الطلاق ، أو الوفاة. وهذه أمانة على أن الحمل قد حدث من الزوج فيثبت النسب منه، فالمعتدة من طلاق بائن أو فسخ أو وفاة ولم تقر بانقضاء العدة يثبت منه ولدها ، متى أتت به في أثناء هذه العدة. ولو ولدته بعدها لا يثبت نسبه بالفراش ، إلا إذا ادعاه الزوج أو ورثة المتوفى ، وتوافرت شروط ثبوت النسب بالإقرار ، فإنه يثبت النسب^(١).

(١) البحر الرائق لزين الدين بن نجيم الحنفي جزء ٤ ص ١٧١ دار الكتاب الإسلامي.

الفصل الثاني

ثبوت النسب بالاستلحاق (الإقرار)

ويتكون من مبحثين:

- المبحث الأول: تعريف الإقرار لغة واصطلاحاً.
- المبحث الثاني: شروط الإقرار باعتبار المقر له.

المبحث الأول
تعريف الإقرار لغة واصطلاحاً

ثبوت النسب بالاستلحاق^(١) (الإقرار)

المبحث الأول : تعريف الإقرار لغة واصطلاحاً

تعريفه لغة : الإقرار : إفعال من أقر يقر - بضم المضارعة الزائدة - لأن أصله قر يقر - بكسر القاف - من السكون والثبات ، وهو الاعتراف.

يقال : ما زلت به حتى أقر ، أي اعترف^(٢) ومنه قوله تعالى : (وآخَرُونَ اعترفُوا

بذُنُوبِهِمْ...) (سورة التوبة/١٠٢) أي أقرُوا.

تعريفه اصطلاحاً : الإقرار هو إخبار الإنسان بحق لغيره على نفسه^(٣) وهو قسمان :

إقرار بالنسب على النفس، وهو استلحاق مباشر بالنسب على الغير، واستلحاق غير مباشر كإقرار الشخص بأخوة شخص، أو عمومته أو ما شابه ذلك.

وقد ثبتت حجية الإقرار بالكتاب والسنة والإجماع والعقل.

أما حجيته من الكتاب : فقوله تعالى : (وآخَرُونَ اعترفُوا بِذُنُوبِهِمْ) (سورة التوبة- الآية

١٠٢) أي أقرُوا بها^(٤)، وقيل في وجه الدلالة على حجية الإقرار بهذه الآية : إن المتخلفين في غزوة تبوك اعترفوا بذنوبهم ، وأقرُوا بتقصيرهم عن الخروج ، وقد جعل الله هذا حجة عليهم لكنه سامحهم لاعترافهم ، فقال : (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ) وهذا دليل على تحمل نهمهم مسؤولية جرم التخلف ، وقد ظهر ذلك باعترافهم.

أما حجيته من السنة : فإنه ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة تدل على أن الإقرار حجة منها : قوله صلى الله عليه وسلم (واغْذُ يَا أُنَيْسُ إِلَى امْرَأَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَارْجَمَهَا)^(٥) فعلق رجمها على اعترافها ، ولولا أن الإقرار حجة لما علقه عليه.

(١) الاستلحاق جاء من اللحاق الذي يطلق في كلام العرب بمعنى الانتساب والسين والتاء في لفظ استلحاق للتأكيد ، راجع الموسوعة الفقهية الكويتية ٣٣ وجواهر الإكليل ١٣٨/٢ ، والاستلحاق : الإقرار بالنسب. اللسان مادة لحق ٤٠١٠/٥ ، واستلحقه أي ادعاه.

(٢) اللسان ٨٣/٥ وما بعدها ، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير تأليف العلامة أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي، طبعة المكتبة العلمية، بيروت، ٦٧٩/٢، (مادة قرر).

(٣) شرح فتح القدير ٣١٧/٨ ، رسائل ابن نجيم ص ٣٢٢.

(٤) تفسير القرطبي، ط. دار الشعب، ٢٤١/٨ ، الكشف للزمخشري، ط. طهران، ٣٠٦/٢.

(٥) الحديث رواه مسلم عن أبي هريرة وزيد بن مغلدة الجهني وأوله (أن رجلاً من الأعراب أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أنشدك الله إلا قضيت لي بكتاب الله ، فقال الآخر وهو =

وأما حجيتُه من الإجماع : فقد اتفق السلف والخلف من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته من بعده ، وسائر التابعين والفقهاء المجتهدين على أن الإقرار حجة^(١) في حق نفسه ، ولم يعلم لهم فيه مخالف ، فكان ذلك إجماعاً.^(٢)

وأما من المعقول : فإن العاقل لا يقر على نفسه كاذباً بما فيه ضرر على نفسه أو ماله، فترجحت حجة الصدق في حق نفسه ، لعدم التهمة وكمال الولاية بخلاف إقراره في حق غيره.^(٣)

أركان الإقرار بالنسب:

للإقرار أركان منها ما هو متفق عليه بين الفقهاء ومنها ما هو مختلف فيه ، فأما أركانه المتفق عليها ، فهي أربعة ، وهي :-

الركن الأول : المقر : ويقصد به المخبر بالحق على نفسه للغير.

الركن الثاني : المقر له : وهو المستحق لما تضمنه الإقرار من حقوق.

الركن الثالث : المقر به : وهو ما وقع عليه الاعتراف من الأشياء العينية، أو المنافع، أو الحقوق مما تجوز المطالبة به.

=أفقه منه نعم فاقض بيننا بكتاب الله وأذن لي ، فقال : قل ، فقال : إن ابني كان عسيفاً عند هذا فزني بامرأته، وإني أخبرت أن علي ابني الرجم فافتديت منه بمائة شاة ووليدة، فسالت أهل العلم فلأخبروني أن ما على ابني جلد مائة وتغريب عام ، وأن علي امرأة هذا الرجم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله : الوليدة والغنم رد عليك ، وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام ، واغد يا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها). رواه البخاري أيضاً ٢٠٥/٨ والموطأ، للإمام/ مالك بن أنس، ت ٢٣٤هـ، تخريج وتعليق/ محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة الثقافية، بيروت، سنة ١٤٠٨هـ، ١٩٨٨م، ٨٢٢/٢، وأحمد في مسنده ١١٥/٤ والترمذي ٣٩/٤ والنسائي، أحمد بن شعيب النسائي، دار الحديث، القاهرة، سنة ١٤٠٧هـ، ١٩٨٧م، ٢٤١/٨ وأنيس الذي في الحديث هو : أنيس بن الضحاك الأسلمي ، الإصابة في تمييز الصحابة، وبهامشه الاستيعاب (لابن عبد البر) لابن حجر العسقلاني، القاهرة، المكتبة الكبرى ١٩٣٩، الكتب العلمية ١٣٢٣هـ—٨٨/١ ، الاستيعاب ١١٤/١.

(١) تحفة الفقهاء للسمرقندي ٣١٦/٣ ، الباب ٢/٢ ، ابن عابدين ٦٤٢/٢ ، فتح القدير ٢٨٢/٦ ، الخرشي ٨٦/٦ ، بداية المجتهد ٤٣٠/٢ ، البهجة شرح التحفة، لابی الحسن علي بن عبد السلام التسولي، وهي شرح الأرجوزة المسماة بتحفة الحكام للقاضي/ أبي بكر محمد بن عاصم الأنلسي، (ت-٨٢٩)، نشر مطبعة مصطفى محمد، مصر، ١٣٧١هـ ٢٩٩/٢ ، حاشية قليوبي، تأليف / أحمد بن أحمد القليوبي أحمد البرلس الملقب بعميرة، دار الفكر، بون تاربخ ١٢٢/٣ ، إعانة الطالبين ١٨٧/٣ ، المذهب ٣٤٤/٢ ، مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، للخطيب الشربيني، مكتبة مصطفى بابي الحلبي، سنة ١٣٧٧هـ، ١٩٥٨م، ٢٣٨/٢ ، الإقناع للحجاوي، تأليف/ شرف الدين الحجاوي، طبعة دار المعرفة، بيروت، ٤٥٦/٤ ، مفتاح الكرامة ٢١/٩ ، البحر الزخار ٣/٥.

(٢) الزيلعي ٣/٥ ، مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر، عبد الله بن الشيخ / محمد بن إسماعيل المعروف بداماد أفندي، دار إحياء التراث العربي، دت، ٢٨٩/٢ ، المغني ١٠٩/٥ ، البحر الزخار ٣/٦ ، شرح الأزهار، للعلامة أبي الحسن عبدالله بن مفتاح طبعة، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٥٧/٤.

(٣) الزيلعي ٣/٥.

الركن الرابع : الصيغة : ويراد بها اللفظ الذي يصدر من المقر متضمنا ما أقر به.(١)
أما المختلف فيه فهو الذي انفرد به البعض ، فإنه المقر عنده ويقصد به من يصير
الحق عنده محفوظا ، لأن الإقرار إما أن يكون أمام شهود فهم يتحملون الشهادة ، وأما أن
يكون أمام حاكم يلزمه بما أقر به ، وإلى هذا ذهب بعض الشافعية(٢).

(١) المصادر السابقة.
(٢) الحاوي للماوردي ، ص ١٦٩ من الجزء الذي حققه الباحث إسماعيل البرزنجي ، رسالة ماجستير
كلية الشريعة جامعة الأزهر.

المبحث الثاني
شروط الإقرار باعتبار المقر له

المبحث الثاني

شروط الإقرار باعتبار المقر له

ويشترط في المقر ما يأتي:

١- أن يكون مكلفاً.

٢- أن يكون مختاراً في إقراره فلا يصح إقرار المكره بالنسب.

٣- أن يكون رجلاً.

وقد وقع خلاف في إقرار المرأة بنسب الولد إلى ثلاثة أقوال :

القول الأول : لا يصح إقرار المرأة بالولد مطلقاً ، وذلك لأن إثبات الولادة في جانبها أمر ميسور يمكن أن يعلم يقيناً لأنه أمر مشاهد محسوس يمكن الاطلاع عليه من غيرها ، كما أن الأصل في نسب الولد للأب (أَدْعَوْهُمْ لِآبَائِهِمْ) (سورة الأحزاب - الآية ٥). كما أن المرأة تحمل نسب الولد إلى غيرها، ومن ثم فقولها ليس بحجة، وإليه ذهب المالكية^(١) والشافعية^(٢).

لأن إقرار الإنسان حجة على نفسه لا على غيره ، فيكون بمثابة دعوى أو شهادة، وكل ذلك لا يقبل إلا بحجة ، بخلاف الرجل فإنه يدعي النسب على نفسه ، ولا يحمله على غيره، لإمكان أن يكون من غيرها.

القول الثاني : يصح إقرار المرأة بالولد مطلقاً سواء كانت زوجة أم خلية صدقها زوجها أم لا، وهو قول الظاهرية^(٣) وبعض الشافعية^(٤).

القول الثالث : إذا كانت المرأة فراشاً لزوجها فلا يصح إقرارها إلا بتصديق الزوج أو إقامة البيئة على الولادة ، وإن لم تكن فراشاً صح إقرارها ويلحقها نسب الولد ، وإليه ذهب الحنفية^(٥) والشافعية وهو الراجح من مذهب الحنابلة^(٦) ورواية عن الزيدية^(٧).

وقد اتفق الدكتور المحمدي والدكتور الخطيب : على أن المرأة إذا كانت زوجة ذات نسب معروف فلا بد من تصديقها أو إقامة البيئة على الولادة لكي لا يلحق الولد ولا الزوج

(١) خص المالكية الاستلحاق بالأب ، حاشية الخرشي ١٠١/٦ ، وجواهر الإكليل ١٣٨/٢.

(٢) قليوبي وعميرة ١٢٩/٣ : (وإن استلحقته امرأة لم يلحقها في الأصح).

(٣) المحلى ٢٥٣/٨.

(٤) قليوبي وعميرة ١٢٩/٣ : (وإن استلحقته امرأة يلحقها كالرجل).

(٥) حاشية ابن عابدين ٤٦٦/٤ ، البدائع ٢٢٨/٧ - ٢٢٩.

(٦) المغني لابن قدامة المقدسي، بيروت، دار الفكر، ١٩٨٤، ١٥٢/٥.

(٧) البحر الزخار ٢٨٨/٥ : (وإذا ادعته امرأة لحقها كالأب ولا يلحق زوجها).

ولا أهلها العار. أما إذا كانت خلية فيصح إقرارها؛ لأنه ممكن أن يكون منها وليس في ذلك تحميل النسب ولا العار على أحد. ونؤيد هذا الرأي لأن فيه تقويتا للفرصة أمام الزوجة للكيد وادعاء النسب بغير حق^(١).

في حين يرجح الدكتور دفع الله الرأي الذي يقول بصحة إقرار المرأة بالولد مطلقاً؛ لأن الأدلة التي وردت في حجية الإقرار تفيد صحة الإقرار من كل مكلف ذكر كان أم أنثى. شروط الإقرار باعتبار المقر له^(٢):

١- أن يكون مجهول النسب.

٢- أن يصدق المقر في إقراره.

٣- أن لا ينازع المقر في إقراره به منازع.

شروط الإقرار باعتبار المقر به "النسب"^(٣):

١- أن يكون ذلك النسب بحيث لا يكذبه الحس أو الشرع "بأن يولد لمثله".

٢- أن يكون الإقرار بالنسب موافقاً للعقل والعادة.

والواقع أن هذا الشرط يمكن أن يشمل الشرط المتقدم لأنه ما كان موافقاً للحس

والشرع يكون موافقاً للعرف والعادة.

(١) ثبوت النسب في الشريعة الإسلامية - للدكتور الخطيب - ص ١٤٦. أحكام النسب في الشريعة

الإسلامية - للدكتور المحمدي - ص ٢٥٢، ٢٥٣.

(٢) بدائع الصنائع ٢٢٨/٧ ، حاشية ابن عابدين ٦١٧/٥ ، حاشية الخرشي ١٠١/٦ ، القليوبي ١١٤/٣

والمهذب ٣٥٢/٢ ، كشف القناع ٤٥٥/٦ ، المغني ١٤٧/٥ ، شرح النيل ٤٥٤/١٥.

(٣) الزيلعي ٢٧/٥ ، مجمع الأنهر ٣٠٤/٢ ، فتح القدير ٣٩٣/٨ ، حاشية الخرشي ١٠١/٦ ، القليوبي

١١٦/٣ ، نهاية المحتاج ١٠٦/٥ ، شرح النووي على مسلم، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، سنة

١٤١١هـ، ١٩٩٠م ١١٧ ، المغني ١٤٧/٥ ، شرائع الإسلام في الفقه الجعفري، جعفر بن الحسن

الهنلي، ١٥٦/٣، الروضة البهية شرح اللمعة المشقية العاملي، طبعة طهران، ٢٢٥/٢ ، البحر

الزخار ١٢/٦.

المطلب الأول

الإقرار بالنسب على الغير

ونعني بذلك النسب الذي يحمل على الغير كما يعبر عنه الفقهاء : فإذا أقر شخص بأخ أو أخت أو جد أو عم أو بغير ذلك من القرابات التي تدخلها واسطة بين المقر والمحمول عليه النسب، فإنه حينما يقر بأن هذا أخوه مثلا ، فإنه قد حمل نسبه إلى أبيه. وللفقهاء في جواز الإقرار بالنسب على الغير مذهبان :-

المذهب الأول : يرى جمهور الفقهاء ^(١) عدم صحة هذا الإقرار

ويستدلون على ذلك بأن هذا الإقرار غير صحيح في حق غيره؛ لأن فيه تحميلا للنسب على الغير وذلك لأن الإقرار بالأخ حمل النسب على الأب باعتبار أن المقر له بالأخوة ولو لم يكن ابنا لأبي المقر فإنه لا يصح أن يكون أخا له، أما في حق نفسه فإن هذا الإقرار يعتبر صحيحا عندهم إذا تمت مصادقة المقر له على هذا لأن؛ إقرارهما حجة عليهما.

المذهب الثاني : ذهب بعض الشافعية ^(٢) إلى أن من ألحق النسب بغيره مما يؤدي إلى

ارتباطه بالمقر له بالنسب بواسطة، فإن نسبه ثابت بهذا الإقرار من الملحق به.

ومن الشافعية من لم يطلق القول بصحة هذا الإقرار بل اشترطوا له الشروط الآتية :

١- أن يكون الملحق به النسب ميتا.

٢- ألا يكون الملحق به النسب قد نفاه قبل موته.

٣- أن يكون المقر بإلحاق النسب لغيره وارثا حائزا لتركة الملحق به حين الإقرار.

أما عن أثر هذا الإقرار فهو :

١- ثبوت نسب المقر له من الملحق به ذلك النسب.

٢- استحقاق المقر له الإرث وحده إذا لم يكن للمقر وارث معروف سواه.

٣- يشارك المقر له بالنسب المقر في نصيبه في الميراث إذا استكملت شروط هذا الإقرار.

٤- استحقاق المقر له النفقة إذا كان فقيرا على المقر إذا كان موسرا والعكس صحيح.

(١) حاشية الخرشي ١٠١/٦ ، المغني ١٤٧/٥ ، بدائع الصنائع ٢٢٩/٧ : (فإن الإقرار بالنسب يحمله

المقر على غيره لا يصح في حق ثبوت النسب أصلا، ويصح في حق الميراث لكن بشرط أن لا يكون له وارث أصلا ويكون ميراثه له)، شرح الأزهار ١٦٤/٤ (شارك المقر به المقر في الإرث لا في النسب لأن من شرط ثبوت النسب عدم الواسطة).

(٢) قليوبي ١١٦/٣.

المطلب الثاني

الرجوع عن الإقرار في نوعي النسب

ويتكون من فرعين:

الفرع الأول : الرجوع عن الإقرار في النسب المباشر.

الفرع الثاني : الرجوع عن الإقرار بالنسب على الغير.

يذهب جمهور الفقهاء^(١) إلى أن الرجوع عن الإقرار بالنسب المباشر لا يصح ، وعللوا ذلك بأن الإقرار علة توجب الحكم بذاتها دون حاجة للقضاء ، ومادام قد ثبت الحكم به، وتعلقت به حقوق العباد، فإنه لا يصح الرجوع عنه حيث لا يشبه ثبوت النسب بالإقرار ثبوته بالفراش حتى يقال يصح الرجوع عنه.

كما يصح الرجوع عن النسب الثابت بالفراش ، والثابت بالإقرار ثابت بأقوى البينات وسيد الأدلة حتى إنه تثبت به الحدود ويلزم منه القصاص مع أن هذه الأمور تدرأ بالشبهات. فمن أقر بولد ثم رجع عن ذلك الإقرار ، ومات المقر له فإن الأب لا يرثه بل يوقف مال الولد فإن مات الأب دفع المال إلى ورثة الأب (ومنهم الولد) لأن النسب حق للولد وحق المقو فإن رجع المقر عن إقراره فيسقط حق نفسه ولكن حق غيره لا يملك إسقاطه.

رأي الأحناف : إن النسب عند ثبوته بالإقرار ، فإنه لا يحتمل ما ذكرنا لأن الزوج بإقراره قد نص على أن الولد مخلوق من مائه ، ولذا فإنه لا يصح منه الرجوع عما نص عليه^(٢). أما المالكية فقد عللوا حكمهم : بأن الإقرار على النفس لا يصح الرجوع عنه بحال من الأحوال ، لأن الثابت لا يجوز تغييره مادام قد ثبت بطريق شرعي.

والثابت بالإقرار ثابت بأقوى البينات ، وسيد الأدلة حتى إنه تثبت به الحدود، ويلزم فيه القصاص مع إن هذه الأمور تدرأ بالشبهات، لكن يعامل الراجع عن إقراره بحرمانه من الميراث^(٣).

(١) المبسوط ١٥٧/١٧ ، بدائع الصنائع ٢٠٩/٧ ، شرح فتح القدير ٤٠٠/٨ وفيه : (لأن النسب لا يحتمل النقض) ، ومواهب الجليل ٢٤٩/٥ ، وحاشية الدسوقي ٤١٩/٣ ، المهذب ٣٥٢/٢ ، إعانة الطالبين ١٨٧/٣ ، كشف القناع ٤٦١/٤ ، المغني ٢٥٢/٥ ، (لا يقبل التحول ولا الانتقال) ، شرح الأزهار ١٨٤/٤ ، شرائع الإسلام ١٥٧/٣.

(٢) المبسوط ١٧/٩٨-٩٩-١٥٦.

(٣) حاشية الدسوقي ، للشيخ/ محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي المالكي، ت ١٢٣٠هـ، على الشرح الكبير للشيخ/ أبي البركات سيدي أحمد بن العدوي الشهير بالدردير، ت ١٢٠١هـ، تحقيق العلامة عليش، ت ١٢٩٩هـ، خرج آياته وأحاديثه / محمد عبد الله شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط ١، سنة ١٤١٧هـ، ١٩٩٦م ج ٣/٤٢٠ وما بعدها ، مواهب الجليل ، ٢٥٠/٥ وما بعدها ، حاشية الخرشي ١٠٨/٦ : (لا يسقط بإنكاره بعد استلحاقه).

والشافعية^(١) رغم اتفاقهم مع الجميع على عدم صحة الرجوع فيما إذا لم يصادق المقر له، ولكنهم مختلفون فيما إذا صدقه المقر له. على الرجوع ولهم في هذه المسألة قولان :
القول الأول : إنه إذا كان المقر له مكلفاً، وصادق المقر على الرجوع يقبل رجوعه، ويسقط النسب قياساً على الرجوع في الأموال.

القول الثاني : لا يصح الرجوع؛ لأن النسب إذا ثبت لا يسقط لاتفاقهما على نفيه؛ لأن النسب ثبت بحجة شرعية فلم يزل بإنكارهم كما أن قياس الرجوع عن الإقرار بالرجوع عن الأموال قياساً ضعيفاً ، لأن النسب يثبت بالاحتمال فيحتاج له ما أمكن.
أما الحنابلة^(٢) فالأصح عندهم أن النسب لا يسقط بالرجوع مطلقاً والمرجوح عندهم يصح الرجوع إذا صدقه المقر له وكان مكلفاً؛ لأن النسب ثبت باتفاقهما فلماذا لا يسقط باتفاقهما.

الفرع الثاني

الرجوع عن الإقرار بالنسب على الغير

وقد فرق الفقهاء الذين قالوا بصحة الإقرار على الغير بين حالتين :

الحالة الأولى : أن يكون المقر قد صح إقراره في حق نفسه

كما في المقر بالنسب محمولا على الغير عند الحنفية فهذا لو مات المقر، ولم يكن له وارث سوى المقر له ، فإنه يرث وإن وجد غيره لم يرث ، وهنا ذهبوا إلى أن المقر لو رجع عن إقراره، فإنه يبطل ذلك الإقرار وتنتفي آثاره ، وعللوا ذلك بأن الإقرار في هذه الحالة يعد وصية من وجه قال بذلك بعض الحنفية^(٣)، وذهب الآخرون من الحنفية إلى أنه متى تم التصديق على الإقرار من المقر فإن النسب يثبت ولا يصح الرجوع.^(٤)

الحالة الثانية : أن يكون الإقرار قد جرى على غير الصورة الأولى فإذا كان الإقرار صحيحاً بشروطه فإنه لا يصح الرجوع عنه بحال من الأحوال.

(١) الأم لمحمد بن إدريس الشافعي، ٢٠٥/٦.

(٢) المغني ١٥٢/٥.

(٣) بدائع الصنائع ٢٢٩/٧ : (والرجوع عن مثل هذا الإقرار صحيح لأنه يشبه الوصية وإن لم يكن وصية في الحقيقة).

(٤) حاشية ابن عابدين ٥٤١/٣.

الفصل الثالث

ثبوت النسب بالبيّنة أو اليمين

ويتكون من ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: تعريف البيّنة لغة واصطلاحاً.

المبحث الثاني: ثبوت النسب بالإشهاد على الولادة وشهادة التسامع.

المبحث الثالث: ثبوت النسب باليمين.

المبحث الأول
تعريف البيئة لغة واصطلاحاً.

المبحث الأول

تعريف البيئة لغة واصطلاحاً

تعريف البيئة لغة : البيئة كلمة مأخوذة من البيان والوضح ، فكأن المدعي بيئته يوضح دعواه ، والبيئة مؤنث بين ، تقول بأن الأمر : اتضح فهو بين ، والمسألة بيئنة ، والتين : الإيضاح والوضح ، ويقال في المصدر : بيان ، وتبيان - بكسر التاء - لكن أصله أن تفتح التاء ، كتاء تكرار ، تنكار ، فجاء على خلاف الأصل ، هو وتلقاء.^(١)

تعريف البيئة اصطلاحاً : يذهب جمهور الفقهاء إلى تعريف البيئة بأنها : الشهادة^(٢) ، وبلغ آخر : هي الشهود^(٣) ، وسمي الشهود بيئنة : لأن بهم يتبين الحق ويظهر^(٤) ، وجعلها ابن القيم عامة لا تتوقف على الشهادة فحسب ، بل تشمل كل أنواع البيئات فقال : البيئة هي كل ما يبين الحق ويظهره^(٥) ، ويدخل في البيئة عنده الإقرار وغيره. لكن صاحب الاختيار من الحنفية ، لما عرف البيئة بالشهادة ، قال وعليه إجماع العلماء.^(٦)

إن ما ذهب إليه ابن القيم من تعميم معنى البيئة يتفق والمعنى اللغوي لها ، حيث سبق أن ذكرنا أنها في اللغة : كل ما يبين الحق ويظهره ، وإذا أردنا أن نحدد معناها في الدعاوى فإنها تعني الشهود ، أو الشهادة لا الإقرار ، ويبدو أن الفقهاء لاحظوا في الإقرار ، أنه اعتراف يلحق نفس المقر فلا يترتب عليه الأثر بالنسب وغيره ، فلم يعتبروه من أنواع البيئنة التي تعني عندهم الشهود ، أو الشهادة نفسها ، والتي تتعلق بالغير مباشرة ، ولأنه لو كان كل كلام يصدر من المدعي بيئنة لما احتيج إلى الشهود ، مع أنه معروف أن البيئة على المدعي، واليمين على من أنكر.^(٧)

(١) اللسان ٤٠٣/١ ، والصحاح ، (تاج اللغة وصحاح العربية) ، تأليف/ إسماعيل بن حماد الجوهري ، تحقيق/ أحمد عبد الغفار عطار ، دار العلم للملايين ، بيروت ، ط ٢ ، سنة ١٣٩٩ هـ ، ١٩٧٩ م ، ٢٠٨٣/٥ . (مادة بين) .

(٢) بدائع الصنائع ٢٥٤/٦ ، المبسوط ١١١/١٦ ، شرح فتح القدير ٣٦٤/٧ .

(٣) هذا تعبير الإقناع ٣٠٩/٥ ، بلغة السالك ٣٤٧/٢ .

(٤) فتح الوهاب ٣٩٣/٤ ، أدب القضاء لابن أبي الدم ١٧٤/١ وما بعدها .

(٥) الطرق الحكمية ص ١٦ ، وهذا أيضاً رأي ابن فرحون كما في التبصرة ٢٠٢/١ .

(٦) الاختيار لتعليل المختار ، تأليف عبد الله بن محمود بن مودود الموصلي الحنفي وعليه تعليقات لفضيلة المرحوم الشيخ/ محمود أبو دققة ، شركة مكتبة ومطبعة البابي الحلبي وأولاده بمصر ، الطبعة الثانية ، سنة ١٣٧٠ هـ ، ١٩٥١ م ٣٤/٢ ، ١٩١ .

(٧) وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لهلل ابن أمية (البيئة وإلا حد في ظهرك) فلو كان كلامه بيئنة لما

طالبه بها والحديث في سنن أبي داود ٦٨٦/٢ كتاب الطلاق ، واللفظ له وسنن الدارقطني ٢٧٧/٣ .

ثبوت البينة بالكتاب والسنة:

أما دليل العمل بالبينة من الكتاب : قوله تعالى : (وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى) (سورة البقرة/ ٢٨٢).

وأما دليل العمل من السنة : قوله عليه الصلاة والسلام (شاهدك أو يمينه) ^(١)، فهذا نصاب الشهادة عموماً ماعدا الحدود والقصاص ، لأن الله تعالى أوجب في حد القذف أربعة شهود. وأما عن نصابها في دعوى النسب ، فقد اختلف الفقهاء فيه إلى أربعة أقوال : القول الأول : يشترط أن يكونا رجلين عدلين فلا تقبل شهادة النساء في الحدود والدم، وبهذا قال الشافعية ^(٢)، والمالكية ^(٣)، والحنابلة ^(٤)، والإمامية ^(٥) واستدلوا على ذلك بما يلي:

- أ- قالوا : إن الله سبحانه وتعالى عندما طلب الإشهاد على الرجعة قال : (وأشهدوا ذوي عدل منكم) (سورة الطلاق/ ٢) فقد حملوا ذلك الإشهاد على ما لا يقصد منه المال عموماً، والنسب لا يقصد به المال ، فيدخل إثباته ضمن عموم هذا الأمر.
- ب- وقالوا : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما أمر بالإشهاد على النكاح قال: (لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل) ^(١) وقد أولوه بما أولوا به الآية.

- (١) الحديث متفق عليه ، صحيح البخاري، كتاب الشهادات - باب اليمين على المدعى عليه في الأموال والحدود، ٢٨٠/٥ ، وصحيح مسلم ١٢٣/١ ، كتاب الإيمان ، تلخيص الحبير، لابن حجر العسقلاني، تحقيق/ عبد الله هاشم اليماني، طبع شركة الطباعة الفنية، سنة ١٣٨٤هـ، ١٩٦٣م، ٢١٨/٣ ، نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار، للشوكاني (محمد بن علي)، ط. دار الجيل، بيروت، ١٩٧٣م، ٣١٣/٨ ، نصب الراية لأحاديث الهداية، للزيلعي (عبد الله بن يوسف الحنفي)، الناشر/ المكتب الإسلامي، بيروت، ط٢، ١٣٩٣هـ ٩٤/٤.
- (٢) نهاية المحتاج ٣٩٥/٨ ، المهذب ٣٣٤/٢ ، قليوبي ٣٢٥/٤ ، الغاية القصوى ١٠٢٢/٢ ، الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية، للإمام السيوطي (جلال الدين عبد الرحمن السيوطي)، مصطفى البابي الحلبي، مصر، الطبعة الأخيرة، سنة ١٣٧٨هـ، ١٩٥٩هـ، ص ١٢٠ ، أدب القضاء لأبن أبي الدم، (إبراهيم بن عبد الله المعروف بابن أبي الدم)، تحقيق / محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، سنة ١٤٠٧هـ، ١٩٨٧م، ٩/٢ : (عدلين ذكرين).
- (٣) بلغة السالك لأقرب المسالك مع الشرح الصغير، تأليف أحمد الصاوي، تحقيق/ عبد السلام شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، سنة ١٤١٥هـ، ١٩٩٥م، ٣٥٨/٢ ، حاشية المواق ١٨٠/٦ ، الخرشي ١٩٨/٧ و ٢٠٠/٧، التبصرة ٢٦٨/١.
- (٤) المغني ١٣٠/١٠ ، شرح منتهى الإرادات المسمى دقائق أولى النهى لشرح المنتهى، لمنصور بن يونس البهوتي، عالم الكتب، بيروت، ط١، ١٤١٤هـ، سنة ١٩٩٣م ٥٩٩/٢ ، كشف القناع ٤٣٣/٦.
- (٥) شرائع الإسلام ١٥٨/٣ : لا يثبت النسب إلا بشهادة رجلين ، لا برجل وامرأتين ، ولا برجل ويمين ، ولا بفاسقين).

القول الثاني : يقبل في بيعة النسب رجلان عدلان ، أو رجل وامرأتان ، وبهذا قال الحنفية^(١) ، والإباضية^(٢) ، وبعض الزيدية^(٣) . واستدلوا على قبول شهادتهم بالآتي:

أولا : بعموم النصوص التي تجيز قبول شهادة الرجال في كل الأمور والتي سبق عرضها كأدلة للقائلين باشتراط الذكورة ، ولأن الله تعالى أجاز قبول شهادة النساء بوجه عام مع الرجال دون تفريق بين حق وحق ، فكان الأمر على إطلاقه ، فتجوز شهادة النساء مع الرجال في إثبات النسب عملا بذلك العموم.

ثانيا : كما استدلوا بما روي أن سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه أجاز شهادة النساء مع الرجال في النكاح ، ولم ينقل أنه أنكر عليه أحد من الصحابة فيكون هذا إجماعا منهم على الجواز.

ثالثا : بأن العدالة متى وجدت في الرجل والمرأتين ، فقد ترجح جانب الصدق على جانب الكذب، وليس قبول شهادتهما مقتصرا على الضرورة - كما قال الشافعية ومن معهم- لأن شهادتهما مقبولة في الأموال مع القدرة على شهادة الرجال، فدل هذا أنها شهادة مطلقة، وليست للضرورة، أما نقصان الأنوثة فقد جبره الله تعالى بالعدد.^(٥)

القول الثالث : يقبل في شهادة النسب رجلان عدلان ، أو رجل وامرأتان ، أو رجل ويمين المدعي وبهذا قال بعض الزيدية^(٦) . واستدلوا بما روي عن ابن عباس رضي الله

(١) عون المعبود ١٠٢/٦ ، وسنن أبي داود ٥٦٨/٢ ، كتاب النكاح - باب في الولي سنن ابن ماجه ٦٠٥/١ ، كتاب النكاح ، باب لا نكاح إلا بولي حديث ١٨٨١ ، وسنن الدارقطني ٢١٩/٣ ، ٣٢٦ ، وسنن البيهقي ٥٦/٧ ، ١٠٤ ، ١٤٨/١٠ ، وتلخيص الحبير ١٥٦/٣-١٦٢ ، نيل الأوطار ١٤٢/٦ ، مجمع الزوائد ٢٨٦/٤ ، الجامع الصغير ٢٠٤/٢ ، نصب الراية ١٦٧/٣ ، ١٨٣ ، والترمذي كتاب النكاح ، باب لا نكاح إلا بولي حديث ١١٠١ .

(٢) بدائع الصنائع ٤٥٣/٧ ، الفتاوى الهندية ١٧٦/٦ ، الجامع الكبير للإمام محمد بن الحسن الشيباني ص ١٢١ ، فتح القدير ٣٨٠/٨ .

(٣) منهاج الطالبين وبلاغ الراغبين للرساقي ٢٥/١٠ .

(٤) البحر الزخار ١٩/٦ ، السيل الجرار ، المتنفق على حدائق الأزهار ، للشوكاني (محمد بن علي)، تحقيق/ قاسم غالب، محمود النواوي، ومحمود زايد وبسيوني رسلان، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة، سنة ١٤٠٣هـ، ١٩٨٢م، ١٨٧/٤ .

(٥) بدائع الصنائع ٤٥٣/٧ ، فتح القدير ٣٧٠/٨ ، الفتاوى الهندية ١٧٦/٦ .

(٦) البحر الزخار ١٩/٦ وما بعدها ، وشرح الأزهار ١٨٧/٤ : فإنه يقبل رجلان ، أو رجل واحد وامرأتان ، أو شاهد ويمين المدعي ، سواء كان في نكاح أم طلاق أم نسب .

عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى يمينين وشاهد^(١)، فقضاؤه هذا دليل على جواز ذلك في النسب ، لأنه مما لا يندري بالشبهات.

القول الرابع : يقبل في بينة النسب رجلان عدلان ، أو رجل وامرأتان - عدول - أو أربع نسوة ، ولا يقبل أيضا امرأتان مع يمين المدعي ، وهو مذهب ابن حزم.^(٢)
استدلوا بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل)^(٣) وفي رواية (أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل؟ قلنا بلى يا رسول الله).^(٤)
وبما روي عن عمر رضي الله عنه : أنه أجاز شهادة النساء في النكاح والنسب، سواء كن مع الرجال أو منفردات.^(٥)

المناقشة والترجيح :

مما لا شك فيه أن كل مذهب من هذه المذاهب التي عرضناها يعتمد على دليل يقوي وجهة نظره ، والذي يبدو لنا إن نقطة الخلاف بين الجميع هي في قبول شهادة النساء في دعاوى النسب ، أما عن شهادتهن في غيره ، فإن جمهورهم^(٦) يرى أن شهادة النساء لا تقبل في الحدود والقصاص وتقبل في الأموال ، وما لا يطلع عليه الرجال.^(٧)
أما في مسألة شهادة النساء في إثبات النسب فيقف المالكية ، والشافعية ، والحنابلة والإمامية في جانب المنع ولا يجيزون شهادتهن في النسب. ويقف ابن حزم في الجانب الآخر: الجواز بلا حدود. أما الحنفية والإباضية فيقفون موقفا وسطا بين الفقهاء.

-
- (١) صحيح مسلم، كتاب الإيمان، ١٣٣٧/٣، عون المعبود ٢٨/١٠، وسنن ابن ماجه ٧٩٣/٢، الموطأ ٤٤٩ ، ومسنند أحمد ٣١٥/١ ، ٣٢٣ ، ٣٨٥/٥ ، وتلخيص الحبير ٢٠٥/٤ ، سبل السلام، للصنعاني، تحقيق/ إبراهيم عصر، دار الحديث، دون طبعة أو تاريخ ١٣١/٤.
- (٢) المحلى ٥٦٩/١٠.
- (٣) صحيح مسلم ٨٦/١ كتاب الإيمان باب بيان نقصان الإيمان واللفظ له ، وصحيح البخاري ٤٤/١ ، كتاب الحيض ، باب ترك الحائض الصوم وفي الشهادات ٣٦٣/١ ، باب شهادة النساء ، وسنن ابن ماجه ١٣٢٦/٢ ، المستدرک ١٩/٢ في النكاح ، باب النساء أكثر أهل جهنم.
- (٤) عمدة القاري شرح صحيح البخاري ١٧٠/٣ باب ترك الحائض الصوم واللفظ له ، وكتاب الشهادات ، باب شهادة النساء ١٣٣/١١ من المصدر نفسه.
- (٥) المصنف، تأليف/ عبد الرزاق بن همام الصنعاني، تحقيق/ حبيب الرحمن الأعظمي، منشورات المجلس العلمي، سورت الهند ٣٣١/٨ ، المصنف في الأحاديث والآثار، عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، تحقيق / سعيد اللحام، دار الفكر، بيروت، سنة ١٤١٤هـ، ١٩٩٤م، ٢٠٧/١ ، نصب الراية ٧٩/٤-٨٠.
- (٦) المعني بالجمهور أصحاب المذاهب الأخرى ماعدا الظاهرية.
- (٧) مجمع الأنهر ١٨٨/٢ ، البحر الزخار ٢١/٦ ، شرح النيل ١٢٦/١٣ ، حاشية الصاوي ٢٦٧/٤ ، كشف القناع ٣٥١/٦ ، المهذب ٣٣٥/٢ ، المحلى ٣٩٧/٩ ، الإجماع لابن المنذر ٦٥.

ولهذا فإني أرجح رأي الحنفية ومن وافقهم لقوة ما استندوا إليه ، لأن القياس يقضي بقبول شهادة النساء في كل الحقوق إلا ما قام الدليل على تخصيصه ، ولم يَقم الدليل على التخصيص إلا في الحدود والقصاص خاصة فيبقى العموم فيما عداه ، فتقبل شهادتهن في النسب وفي سائر الحقوق لعدم قيام التخصيص فيها وبهذا يترجح قولهم^(١).

(١) بدائع الصنائع ٢٧٧/٦ ، وقد فصل تفصيلا أكثر من هذا ، من الممكن الرجوع إليه.

المبحث الثاني

ثبوت النسب بالإشهاد على الولادة وشهادة التسامع

ويتكون هذا المبحث من مطلبين :

المطلب الأول : الإشهاد على الولادة.

المطلب الثاني : ثبوت النسب بشهادة التسامع "الشهرة".

المطلب الأول

الإشهاد على الولادة

قد يحصل التشكيك في نسب الولد وإنكاره ، لامن جهة الطعن في نزاهة الزوجة، بل ربما يكون مصدره عدم التصديق بأنها ولدته ، وأنها ربما جاءت به على سبيل الهبة أو الإعارة أو ما شابه ذلك ، فإذا أنكر الزوج أن تكون الزوجة قد ولدت له هذا الولد ، أو أنكر الورثة ولادتها له ، فإن عليها لكي يثبت نسبه من زوجها أن تثبت ولادتها لهذا الولد ، وإثبات الولادة له حالات ثلاث ، فهو : إما أن يكون حال قيام الزوجية ، وإما أن يكون بعد الطلاق سواء كان رجعيا أو بائنا ، وإما أن يكون بعد الموت.

من المعلوم أن التشكيك في نسب الولد يحصل بأن ينكر الزوج أو الورثة أن تكون الزوجة قد ولدت للزوج هذا الولد فإن عليها لكي تثبت نسبه من زوجها أن تثبت ولادتها لهذا الولد. وإثبات الولادة إما أن يكون حال قيام الزوجية أو بعدها.

الحالة الأولى: حال قيام الزوجية

وقد اختلف الفقهاء في نصاب الشهادة في هذه الحالة إلى ثلاثة أقوال :

القول الأول : إذا أنكر الزوج الولادة فإنه يفصل في إثباتها قول امرأة واحدة تشهد بولادتها واستدلوا على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم : (شهادة النساء جائزة فيما لا يطلع عليه الرجال)^(١) ، كما أنه صلى الله عليه وسلم قبل شهادة^(٢) المرأة الواحدة في الرضاع.

القول الثاني: أنه تقبل في بيعة الولادة شهادة رجلين أو رجل وامرأتين أو أربع نسوة.

القول الثالث: وأجاز المالكية قبول شهادة امرأتين في الولادة، وفي كل ما لا يطلع عليه الرجال. وأميل إلى القول الثاني لقوة حجته وأدلته.

(١) السنن الكبرى للبيهقي ١٥١/١٠ ، نصب الراية ٨٠/٤.

(٢) صحيح البخاري ١٥٢/٩ ، كتاب النكاح باب شهادة المرضعة واللفظ له ، ١٣٥/١١ ، وسنن أبي

داود ٢٧/٤ ، كتاب الأقضية ، تلخيص الحبير ٧/٣ ، نيل الأوطار ٣٥٨/٦.

الحالة الثانية : إثبات الولادة بعد الطلاق

إذا وقع النزاع بين الزوج وزوجته في الولادة بعد الطلاق ، فإذا كان الطلاق بائنا فقد ذهب أبو حنيفة إلى (إنها إذا أتت بالولد وأنكر الزوج الولادة فإن كان حملها ظاهرا وكان قد اعترف به سابقا، فإن الولادة تثبت بقولها دون الحاجة إلى بيعة)^(١).
أما إذا كان الحمل غير ظاهر فأبو حنيفة والصاحبان متفقون على أنه لا بد لإثبات الولادة من البيعة. أما إذا كان الطلاق رجعيا ، وادعت الولادة فأنكرها الزوج ، فالحنفية متفقون على أن المطلقة الرجعية يكفي في إثبات ولادتها شهادة القابلة^(٢).
وإلى هذا الرأي "ثبوت النسب في حالة الولادة بعد الطلاق" بشهادة القابلة يميل كل من الدكتور الخطيب^(٣) والدكتور المحمدي^(٤). فالقاعدة أنه ما لا يطلع عليه إلا النساء يكتفي فيه بشهادة واحدة كالرضاع.

الحالة الثالثة : إثبات الولادة بعد الموت

إذا أنكر الورثة الولادة بعد الموت فلفقهاء في هذه المسألة ثلاثة أقوال :

القول الأول : يثبت النسب بشهادة القابلة.

القول الثاني: يجب الإثبات بالبيعة رجلين عدلين، أو رجل وامرأتين عدول أو أربع نسوة.

القول الثالث: ذهب المالكية إلى أن الولادة تثبت بشهادة امرأتين عدلين.

(١) مصادر الحنفية السابقة ، كشف القناع ٣٩٧/٥ ، شرح الأزهار ٤٨٥/٢ ، الإقناع للخطيب الشربيني ٣٨٣/٢.

(٢) مجمع الأنهر ٤٧٧/١ ، الزيلعي ٤٣/٣ ، ١٧٤/٤ ، بدائع الصنائع ٢١٧/٣ ، فتح القدير ٣٠٦،٣٠٧ ، البحر الزخار ٢٦١/٤ ، شرح الأزهار ٤٨٥/٢ ، شرح النيل ١٢٠/١٣ ، الإقناع للخطيب الشربيني ٢٨٣/٢ ، كشف القناع ٣٩٧/٥.

(٣) ثبوت النسب في الشريعة الإسلامية للدكتور الخطيب - ص ٢١٢.

(٤) أحكام النسب في الشريعة الإسلامية للدكتور المحمدي - ص ٢٩٤.

المطلب الثاني

ثبوت النسب بشهادة التسامع

تعريف التسامع: أن يشتهر بين الناس أنه فلان ، ويتواتر الخبر بينهم ويستشير عند قوم لا يقبل تواطؤهم على الكذب. وهنا نجد أن العلماء متفقون على أن النسب تجوز الشهادة فيه بالتسامع، وعلل الحنفية ذلك فقالوا: (لأن مبناء على الاشتهار، فقامت الشهرة مقام المعاينة) وهذا الذي أراه؛ لأن النسب لا يمكن التوصل إلى حقيقته. وقد نقل عن الشعبي قوله: (شهادة السمع جائزة من كتمها كتم شهادة^(١)) وقد ينتشر النسب، ويفيض خبره فيعلم به الناس لهذا اتفق الفقهاء على أن الشهادة بالتسامع جائزة في النسب ، لكنهم اختلفوا في بعض شروطه إلى ثلاثة أقوال :-

القول الأول : يرى الجمهور^(٢) أنه لا بد أن يشتهر بين الناس أنه فلان، ويتواتر الخبر بينهم ويستفيض عند قوم لا يعقل تواطؤهم على الكذب.

القول الثاني : يرى صاحبان^(٣) أنه إذا سمعه من رجلين عدلين أو امرأتين عدلين جاز له أن يشهد إنه ابن فلان.

القول الثالث: يجوز أن يشهد إذا أخبره واحد موثوق إنه فلان ابن فلان، وهو رواية عن محمد بن الحسن من الحنفية^(٤)، وبعض الشافعية^(٥).

واتفق بعض الدارسين المعاصرين^(٦) على أنه إذا كان النسب مشتهرا في البلد الذي ولد فيه فيقبل قول أهل بلده بالاستفاضة والتسامع ، أما إذا اشتهر في البلد الذي وفد إليه فإنه لا يمكن إثبات النسب بالبينة الكاملة.

وأنا اتفق مع رأي الجمهور في أنه لا بد أن يشتهر بين الناس أنه فلان ابن فلان ، وأن يكونوا جميعا ثقة، ولا يمكن تواطؤهم على الكذب.

(١) مصنف عبد الرزاق الجزء الأول ص ١٥٥٢ - ج ٣٥٥/٨ والطرق الحكمية ، ص ٢٠١ وما بعدها.
(٢) حاشية الزيلعي ٢١٧/٤ ، أدب القاضي للخصاف ٦٩٣ : (حتى يسمع من العامة ويظهر ويشتهر) والبدائع ٢١٧/٦ ، البحر الرائق ٧٢/٧ ، الاختيار ٣٩/٢ ، وفي أدب القاضي للخصاف (عمر بن عبد العزيز) المعروف بالحسام الشهيد، تحقيق/ فرحات زيادة، دون طبعة أو تاريخ، ٦٩٣ : (وقال أبو يوسف: إذا شهد بذلك رجلان عدلان وسعك أن تشهد على نسبه وهو قول محمد) ، ومواهب الجليل ٢٤٤/٥ ، البحر الزخار ١٩/٦ ، شرح النيل ٢٣١/١٣ ، شرائع الإسلام ١٣٤/٤.

(٣) مصادر الحنفية السابقة.

(٤) فتح القدير ٢٢/٦ وما بعدها.

(٥) أدب القضاء لابن أبي الدم ١٩/٢ : (بناء على غلبة الظن ووقوع العلم في القلب ، وقد يغلب الشيء على الظن بقول واحد).

(٦) ثبوت النسب في الشريعة الإسلامية، رسالة دكتوراه، دراسة مقارنة، د. / ياسين بن ناصر بن محمود الخطيب، الناشر/ دار البيان العربي، جدة، سنة ١٤٠٧هـ، ١٩٨٧م، ص ٢٢٠، ثبوت النسب في الشريعة الإسلامية، رسالة دكتوراه، للدكتور/ عبد الله دفع الله، بمكتبة كلية دار العلوم، جامعة القاهرة، سنة ١٩٧٠م، ٣٦٧، وأحكام النسب في الشريعة الإسلامية (طرق إثباته ونفيه)، رسالة دكتوراه، للدكتور/ علي محمد يوسف المحمدي، الناشر دار قطري ابن الفجاءة للنشر والتوزيع، ط ١، سنة ١٤١٤هـ، ١٩٩٤م ص ٣٠١.

المبحث الثالث
ثبوت النسب بالشهادة واليمين

المبحث الثالث

ثبوت النسب بالشهادة واليمين

اليمين : وهو التحليف^(١) في دعوى النسب.

قد لا يستطيع مدعي النسب إثبات دعواه ببينة ، كما إذا ادعى شخص على آخر ، أنه أبوه ، أو ولده ، أو أخت الزوجة بولد فادعت أنها ولدته من زوجها ، ولم يكن لهؤلاء المدعين بينة تثبت دعواهم وكان ، المدعى عليه منكرا ، فهل يرجع إلى المدعي عليه باليمين بناء على أن القاعدة في الدعاوى : البينة على المدعي واليمين على من أنكر ، أم لا؟ اختلف الفقهاء في هذا على قولين:

القول الأول : أنه لا يستحلف فيه . وإليه ذهب أبو حنيفة^(٢) ومالك^(٣) وهو إحدى روايتين عن الحنابلة^(٤). ومعنى هذا أن المدعي إذا عجز عن البينة لإثبات ما ادعاه فإنه لا يرجع إلى المنكر ، وهو المدعي عليه باليمين.

وقد ذكر الفقهاء في توجيه ما ذهبوا إليه أن النكول عن اليمين بذل لا إقرار ، ومعنى البذل^(٥) ترك الخصومة والإعراض عنها ، ومادام النكول بذلا وإباحة ، فإنه لا يقضي به في دعاوى النسب التي تجردت عن القرائن ، لأن النسب من الأمور التي لا يقضى فيها بالإباحة والبذل ، فلو قال شخص : أنا ابن فلان ولكني أبحت لهذا الشخص - مشيرا إلى رجل آخر - أن يدعي نسبي ، فإن هذا لا يصح منه ، ولا يقبل بحال.^(٦)

القول الثاني : أنه يصح فيه الاستحلاف^(٧). وإليه ذهب الشافعية ، وأبو يوسف ، ومحمد من الحنفية ، والزيدية ، وهو إحدى الروايتين للحنابلة ، وبه قال الظاهرية والإمامية.

(١) التحليف والاستحلاف : طلب القسم واليمين ، والحلف اليمين وبسكون اللام : الحلف - العهد يكون بين القوم ، والمحلف : كل شيء مختلف فيه لأنه داع إلى الحلف ، والحليف المتحالف مع غيره ، وكذلك الأحلاف ، والحليف الجديد من كل شيء ، والحلف والحلفاء : نبت حملة قصب الشباب ، وقيل هو نبت يكون في الماء ، راجع الصحاح للجوهري ١٣٤٦/٤ وما بعدها ، واللسان ٩٦٣/٢. وقال في الإنصاف ١١٠/١٢ وهي - اليمين - مشروعة في حق المنكر للردع والزجر.

(٢) الزيلعي ٢٩٧/٤ ، البدائع ٢٢٧/٦ ، أدب القاضي للخصاف ١٨٩ ، واللباب ٣٣٢.

(٣) بلغة السالك : ٣٤١/٢ ، قوانين الأحكام الشرعية ٣٣٠.

(٤) المغني ٢١٣/١٠ ، الإنصاف ١١/١٢.

(٥) البذل : بذل الشيء أعطاه وجاد به ، مختار الصحاح ٤٥.

(٦) الزيلعي ٢٩٧/٤ ، المبسوط ١١٧/١٦ ، البدائع ٢٢٧/٦ ، أدب القاضي للخصاف ١٩٠ ، تحقيق فرحات زيادة.

(٧) الأم تأليف الإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي (١٥٠-٢٠٤) - دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع بيروت لبنان - بدون طبعة ٨٧/٧ ، الوجيز ٢٦٥/٢ ، قليوبي ٣٤١/٤ ، الزيلعي ١٩٧/٤ ، والمصادر المتعلقة بالحنفية ، واللباب ٣٣٢ وفيه : 'وقالا : يستحلف فيه المنكر' ، البحر الزخار ٤٠٤/٥ ، المغني ٢١٣/١٠ ، المحلى ٢٧٣/٩ ، شرائع الإسلام ٨٤/٤ ، مفتاح الكرامة ١٠٧/١٠.

ومعنى هذا أنه يصح الاستحلاف في النسب ، وعليه فإن المدعى إذا لم يقدّم بينة على دعواه فإنه يرجع على المنكر وهو المدعى عليه باليمين. واستدلوا على ذلك :
بعموم قوله عليه الصلاة والسلام : (لويطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال وأموالهم ، ولكن البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه).^(١)
ووجه استدلالهم من هذا الحديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل جنس البينة على المدعى ، وجنس اليمين على المدعى عليه ، وهذا عام في كل مدعى عليه ، ودعوى النسب لما كانت دعوى صحيحة في حق الآدمي ، جاز أن يحلف فيها المدعى عليه كدعوى المال.^(٢)

الترجيح :

نجد الفقهاء قد انقسموا في توجيه اليمين إلى المنكر في دعاوى النسب إلى فريقين: فريق يرى أن النسب لا يستحلف فيه ، وهو ما ذهب إليه أبو حنيفة والإمام مالك وبعض الحنابلة. والذي يبدو لنا من خلال ما تقدم إن الفقهاء قد انقسموا في توجيه اليمين إلى المنكر بدعوى النسب إلى فريقين : فريق يرى أن النسب لا يستحلف فيه وهو ما ذهب إليه أبو حنيفة والإمام مالك وبعض الحنابلة. وفريق يرى أنه يصح الاستحلاف في النسب ، ورأينا أن لكل وجهة نظر فيما ذهب إليه ، لكن المذهب الثاني الذي يرى صحة الاستحلاف ، قد استدل بحديث صحيح يقتضي العموم في توجيه اليمين إلى المنكر ، ولم يخص ذلك بحادثة معينة ، أو بدعوى بعينها ، إنما الاستغراق والعموم في قوله : (البينة على من ادعى ، واليمين على من أنكر) تجعل قول المستدئين إليه راجحا في نظري ، خاصة وإننا لم نجد حديثا يعارضه ، أو يخرج من عمومه.^(٣)

(١) الحديث متفق عليه ، صحيح البخاري، كتاب الشهادات، باب إذا ادعى أو قذف فله أن يلتمس البينة وينطلق لطلب البينة، ٧٣/٣، في تفسير سورة آل عمران ، وعمدة القاري شرح صحيح البخاري ٥٨/١٥ ، وصحيح مسلم ١٣٣٦/٣ حديث ١٧١١ في الأقضية واللفظ له ، وجامع الأصول ٥٥٤/١٠، السنن الكبرى ٢٥٢/١٠ ، نصب الرأية ٩٥/٤.

(٢) المغني ٢١٣/١٠.

(٣) أحكام النسب - المحمدي ص ٣٠٦ ، ٣٠٧.

أما بالنسبة للنكول عن اليمين فقد اختلف الفقهاء فيه على قولين :
القول الأول : إذا نكل المدعى عليه عن اليمين فإنها ترد إلى المدعى وإن نكل هو أيضا سقطت الدعوى^(١).

القول الثاني: لا ترد اليمين إلى المدعى في النسب^(٢).

ويرى الدارسون المعاصرون : عدم القضاء بالنكول وحده ورد اليمين إلى المدعى ليكون حكم القاضي مستندا إلى النكول واليمين المردودة؛ لأنه ثبت بالسنة الصحيحة أن الرسول صلى الله عليه وسلم رد اليمين، وأخذ في الاعتبار بما قضت به السنة من ثبوت القضايا^(٣). والذي يبدو لي من خلال أدلة كل فريق، وما ذهب إليه أن من قال بعدم القضاء بثبوت النسب بمجرد نكول المنكر هو الأولى بالأخذ والاعتبار، جريا على ما مضت به السنة من ثبوت القضايا بوجه عام ، وهي أن البيئة على من ادعى واليمين على من أنكر ، فإذا نكل ردت الدعوى إلى المدعى ، فحلف واستحق ، وبذلك يكون حكم القاضي مستندا إلى أمرين : نكول المدعى عليه ، ويمين المدعى ، وهذا ما يقوي جانب الصق في كلام المدعى، ولا شك أن حديث القسامة يدل على هذا المبدأ.

(١) روى ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم (كان يرد اليمين على طالب الحق) ، تلخيص الحبير ٢٠٩/٤ ، وقال : (رواه الدارقطني والحاكم والبيهقي) ، نصب الراية ١٠١/٤ بمعناه.

(٢) البحر الزخار ٤١١/٥ ، ١٣١/٦ ، مفتاح الكرامة ١٠٧/١٠.

(٣) ثبوت النسب في الشريعة الإسلامية للدكتور دفع الله ص ٤٠٦-٤٠٧.

الفصل الرابع

ثبوت النسب بالقيافة والقرعة

ويحتوى على سبعة مباحث:

- المبحث الأول : تعريف القيافة.
- المبحث الثاني : الأحكام المتعلقة بالقيافة (إثبات النسب)
- المبحث الثالث : شروط القائف.
- المبحث الرابع : شروط القيافة.
- المبحث الخامس : اختلاف القافة.
- المبحث السادس : إثبات النسب بالقرعة .
- المبحث السابع : تعليق وإضافة.

المبحث الأول
تعريف القيافة"

المبحث الأول

"تعريف القيافة"

القيافة: مصدر قاف بمعنى تتبع أثره ليعرفه، يقال: قاف فلان يقوف الأثر، ويقنّاه قيافة.
وفى لسان العرب أن القائف هو: الذى يتتبع الآثار يعرفها ، ويعرف شبه الرجل بأخيه وأبيه^(١).
ولا يخرج المعنى الاصطلاحي للقيافة ومشتقاتها عن المعنى اللغوي المتعلق بتتبع الأثر ومعرفة الشبه.
ففى التعريفات للجرجاني، وفى دستور العلماء أن القائف هو الذى يعرف النسب بفراسته ونظره الى أعضاء المولود^(٢).
كما تطلق القيافة شرعا على إلحاق الولد بمن يشبهه عند الاشتباه ، وذلك بما منح الله القائف من علم وخبرة^(٣).

(١) لسان العرب، مادة (قوف).

(٢) التعريفات للعلامة على بن محمد الشريف الجرجاني ص ١٧١ - مكتبة لبنان - بيروت - ١٩٦٩ ،
وانظر موسوعة مصطلحات جامع العلوم (الملقب بدستور العلماء) للقاضى الفاضل عبد النبى بن عبد
الرسول الأحمد نكري - ج ٣ ص ٥٢ - مكتبة لبنان - الطبعة الأولى ١٩٩٧.

(٣) مغنى المحتاج. وكانت العرب فى الجاهلية تحكم بالقيافة ، وتفخر بها ، وتعدّها من أشرف
علومها ، فلما جاء الإسلام أقرها ، على نحو ما سيأتى بيانه فى مشروعاتها ، وقد أكرم الله - سبحانه
وتعالى - العرب بمعرفة القيافة ، لتكون سببا فى ارتداع نسايم عن ارتكاب ما يلوّث نسبهم ، وينس
شرفهم ، ويفسد بنورهم وزروعهم ، ومن القبائل التى اشتهرت بمعرفة القيافة ، بنى ملج ، وبنى لهب
- انظر: إثبات النسب بطريق القيافة فى الفقه الاسلامى - بحث مقارن - د. أنور محمود دبور ص ١١-١٢
دار الثقافة العربية - طبعة ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

ويعرفه ابن رشد وابن حجر والصنعاني بما لا يبعد عن ذلك^(١).

والقافة من الشهود: الصمّ ، البكم ، العمى ، بينة من بينات وهي على نوعين^(٢):

• نوعا القيافة:

يقسم صاحب كشف الظنون القيافة الى قسمين:

أولهما: قيافة الأثر الذي يطلق عليه العيافة كذلك ، ويعرف هذا النوع بأنه: علم باحث عن تتبع آثار الأقدام والأخفاف والحوافر في الطرق القابلة للأثر.

أما النوع الثاني: فهو قيافة البشر الذي يعرفه بأنه: علم باحث عن كيفية الاستدلال بهيئات أعضاء الشخصين على المشاركة والاتحاد في النسب والولادة وسائر أحوالهما^(٣).

(١) فتح الباري بشرح صحيح البخاري للحافظ شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني المتوفى ٨٥٢ هـ ج ١٥ ص ٥٩ - مطبعة مصطفى البابي الحلبي ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٩ م. وبداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد الحفيد ج ٢ ص ٣٢٧ ، وسبل السلام للصنعاني ج ٤ ص ١٣٧.

(٢) القافة من الأدلة المحايدة التي تشهد بصدق وأمانة دون أن تسمع أو ترى، وقد مارسها العرب منذ عشرات القرون ، إلا أنهم لم يضعوا لها القواعد الثابتة؛ لتستقر ويؤخذ بها كما فعل المتأخرون من علماء الغرب ، مثل الإيطالي (مارسيل ماليجي) ١٦٨٦ ، والألماني الهجرون بركنر ١٨٢٣ - اللذين عكفا على دراسة البصمات دراسة علمية، وبذلا جهوداً من أجل وضع القواعد العلمية لها للاستفادة منها علمياً ، ثم تلاهما السير وليام هيرشل الإنجليزي ١٨٥٨ الذي يعتبر أول من استغل البصمات علمياً في تحقيق شخصيات السجناء حينما كان يعمل في شبه القارة الهندية. انظر: التحقيق الإجرامي عند العرب - عبد الله الهاشمي ص ٢٥٧ - دار القلم - الكويت. كما أن العرب في الجاهلية عرفت أنكحة عديدة ومنها أنه يجتمع كثير من الناس ، فيدخلون على المرأة ، لا تمنع من جاءها ، وهنّ البغايا ، كن ينصبن على أبوابهن الرايات ، تكون عليها ، فمن أرادهن دخل عليهن ، فإذا حملت ووضعت ، جمعوا لها ، ودعوا القافة ، وهم الذين يعرفون التشابه بين الناس ، فيلحقون الولد بمن يشبهه. صحيح البخاري بشرح فتح الباري، كتاب النجاح، باب لا نكاح إلا بولي حديث رقم ٥١٢٧، ج ٩/٨٨، انظر: الأحوال الشخصية في التشريع الإسلامي د. أحمد الغندور - ص ٣١ - مكتبة الفلاح - الكويت - الطبعة الثالثة ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م. وانظر: إثبات النسب بطريق القيافة في الفقه الإسلامي - د. أنور محمود دبور ص ١٢-١٤ - دار الثقافة العربية ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

(٣) كشف الظنون على أسامي الكتب والفنون للعلامة المولى مصطفى بن عبد الله القسطنطي الرومي الحنفي الشهير بالملا كاتب الحلبي والمعروف بحاجي خليفة المتوفى ١٠٦٧ هـ ج ٢ ص ٣٢٣ - دار الفكر للطباعة والنشر - طبعة عام ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م.

* الألفاظ ذات الصلة بالمعنى:

أ- العيافة:

تأتى هذه المادة فى اللغة ويراد بها الكراهة ، ومن ذلك قوله -صلى الله عليه وسلم- فى الضب المشوى الذى لم يأكله: "لم يكن بأرض قومى فأجدنى أعافه"^(١).

كما يراد بها التردد على الشيء والقرب منه والحووم عليه ، فعافت الطير أى تحوم على الماء ، وعافت على الجيف أى تطير حولها تريد الوقوع عليها.

وتطلق على زجر الطيور والسوانح ، والاعتبار بأسمائها ومساقطها وممرها وأصواتها.

قال الأزهري: العيافة زجر الطير ، وهو أن يرى طائرا أو غرابا فيطير، وإن لم يـ شيئاً فيقال بالحدس كان عيافة أيضا^(٢). وهذا هو الذى شهد به بنو لهب، وبنو أسد^(٣).

وكان العائف هو الكاهن الذى يعمد إلى التضليل ، ويدعى الاتصال بعالم الغيب ، وهناك شواهد عديدة على ارتباط العيافة بالكهانة ، وهى بهذا تختلف عن القيافة التى لا تعلق لها بالكهانة ، وتقوم على النظر المنطقى التجريبيى حسبما يتضح من شروط العمل بها.

ب- الفراسة:

الفراسة اسم، فعله تفرس كتوسم وزنا ومعنى ، وأما الفراسة: بفتح الفاء فمصدر الفعل فرس يفرس ، ومعناها: العلم بركوب الخيل وركضها من الفروسية ، والفارس: الحاذق بما يمارس من الأشياء كلها ، وبها سمي الرجل فارسا^(٤).

(١) أخرجه الإمام البخارى - انظر الصحيح بشرح فتح البارى، ج٩ ص ٦٦٣ - كتاب الذبائح والصيد - باب الضب ، وأخرجه الإمام مسلم - انظر صحيح مسلم بشرح النووى ج٧ ص ١١٠ - حديث رقم ١٩٤٥ - كتاب الصيد والذبائح - باب إباحة الضب - طبعة دار الحديث - القاهرة - ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.

(٢) لسان العرب مادة (عيف).

(٣) لسان العرب ، والقاموس المحيط مادة (عيف).

(٤) لسان العرب، مادة (فرس).

وتطلق الفراسة في الاصطلاح على معنيين:

أولهما: نوع يتعلم بالدلائل والتجارب والخلق والأخلاق فتعرف به أحوال الناس^(١). ويستفاد إطلاق الفراسة على هذا النوع من العلامات عند ابن العربي من تفسيره للتوسم بأنه العلامة التي يستدل بها على مطلوب غيرها ، وهي الفراسة . . . وذلك استدلال بالعلامة ، ومن العلامات ما يبدو لكل أحد بأول نظر ، ومنها ما هو خفي لا يبدو لكل أحد ، ولا يدرك ببادئ النظر^(٢).

والثاني: ما يوقعه الله تعالى في قلوب أوليائه ، فيعلمون أحوال بعض الناس بنوع من الكرامات وإصابة الظن والحدس^(٣)، ولا يكتسب هذا النوع من الفراسة ، وإنما يكون طبقاً لما ذكره القرطبي بجودة القريحة وحدة الخاطر وصفاء الفكر . . . وتفريغ القلب من حشو الدنيا ، وتطهيره من أدناس المعاصي ، وكثرة الأخلاق وفضول الدنيا^(٤).

وتتميز القيافة عن الفراسة من جهة أن القائف يقوم بجمع الأدلة ويكشف عنها ، مع النظر فيها والموازنة بينها بنوع خبرة لا تتاح إلا بالتعلم والتمرس ومداومة النظر والدراسة ، أما التفرس فيختص بإعمال الذكاء الشخصي والقدرة الذهنية الخاصة لوزن الأدلة المتعارضة وتقديرها^(٥).

ويلحق جمهور الفقهاء من الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة الفراسة بالإلهام والكرامة.

-
- (١) القرآن لأبي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي المتوفى سنة ٥٤٣ هـ - ج ٣ ص ١١٣١ تحقيق على محمد البجاوي - دار المعرفة - بيروت - لبنان ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.
- (٢) أحكام القرآن لأبي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي، (ت) ٥٤٣ هـ، تحقيق/ على محمد البجاوي، دار المعرفة، بيروت، لبنان سنة ١٤٠٧ هـ، ١٩٨٧ م، ج ٣، ص ١١٣١.
- (٣) لسان العرب، مادة (فرس) ، وانظر تفسير القرطبي وهو الجامع لأحكام القرآن ج ١٠ ص ٤٤.
- (٤) تفسير القرطبي ج ١٠ ص ٤٤.
- (٥) انظر في تفصيل ذلك ما كتبه أستاذنا الدكتور أنور محمود دبور في مؤلفه "القرائن ودورها في الإثبات في الفقه الجنائي الإسلامي" - بحث مقارن - ص ١٢-١٥ - نشر دار الثقافة العربية ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م. وانظر كذلك إثبات النسب بطريقة القيافة في الفقه الإسلامي - بحث مقارن - نفس المؤلف ص ٩-١٤ وكذلك دار النشر وتاريخ الطبعة.

ج- القرينة:

القرينة في اللغة: مأخوذة من المقارنة وهي المصاحبة ، يقال: فلان قرين فلان أى صاحب له^(١). وفي الاصطلاح: العلامة الدالة على شيء مطلوب. أو هي نتيجة يتحتم على القاضي أن يستخلصها من واقعة معينة^(٢).

والاستدلال بالقرائن هو استنتاج واقعة محصلة من واقعة معلومة والصلة بين القيافة وبين القرينة أن القيافة نوع من القرائن.

(١) لسان العرب، مادة (قرن)، ج ٥ ص ٣٦١١ ، وانظر التعريفات للعلامة على بن محمد الشريف الجرجاني ص ١٨٢.

(٢) السياسة الجنائية في الشريعة الاسلامية - د. أحمد فتحي بهنسى ص ٤٣٢ - دار الشروق - الطبعة الثانية ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م ، والموسوعة الجنائية في الفقه الإسلامى - د. أحمد فتحي بهنسى ج ٤ ص ١٨٨ - دار النهضة العربية ١٤١٢ هـ - ١٩٩١ م.

المبحث الثاني

"الأحكام المتعلقة بالقيافة"

"إثبات النسب بالقيافة"

المبحث الثاني

"الأحكام المتعلقة بالقيافة"

"إثبات النسب بالقيافة"

اختلف الفقهاء في إثبات النسب بالقيافة إلى رأيين:

الأول: فقد ذهب المالكية والشافعية والحنابلة إلى إثبات النسب بالقيافة ، وأجازوا الاعتماد عليها في إثباته عند التنازع، وعدم وجود الدليل الأقوى منها ، أو عند تعارض الأدلة ولا يتبين الأقوى منها.

واستدلوا بما روي عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - دخل على مسرورا تبرق أسارير وجهه ، فقال: "ألم ترى أن مجزرا^(١) ، نظر أنفا إلى زيد بن حارثة وأسامة بن زيد فقال: إن هذه الأقدام بعضها من بعض^(٢).

وفي سنن أبي داود أنهم كانوا في الجاهلية يقدحون في نسب أسامة؛ لأنه "كان أسود شديد السواد مثل القار ، وكان زيد أبيض مثل القطن"^(٣).

والحجة فيه: أن سروره - صلى الله عليه وسلم - بقول القائف إقرار منه - صلى الله عليه وسلم - بجواز العمل به في إثبات النسب^(٤). كما استدلوا بما روت عائشة - رضي الله عنها - أن أم سليم الأنصارية - رضي الله عنها - ، وهي أم أنس بن مالك - رضي الله عنه - قالت: يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق ، فهل على المرأة من غسل إذا

(١) سمي كذلك لوقوعه أسيرا في الجاهلية ، وكان الأسير تجزأ ناصيته حينئذ ويطلق (فتح الباري لابن حجر العسقلاني ج ٦ ص ٥٦٥).

(٢) رواه الإمام البخاري - انظر: فتح الباري لابن حجر العسقلاني ج ٦ ص ٥٦٥، حديث رقم ٢٥٥٥ - كتاب المناقب - باب صفة النبي - صلى الله عليه وسلم - . ورواه الإمام مسلم في صحيحه - ج ٤ ص ١٧٢ - كتاب الرضاع - باب العمل بإحقاق القائف الولد. ورواه الإمام ابن ماجه في السنن ج ٢ ص ٧٨٧ - كتاب الأحكام - باب القافة.

(٣) رواه الإمام أبو داود في السنن ج ٢ ص ٧٠٠ - حديث رقم ٢٢٦٧ - كتاب الطلاق - باب القافة - من قول أحمد بن صالح.

(٤) نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار، للشوكاني (محمد بن علي)، ط. دار الجيل، بيروت، ١٩٧٣م، ج ٧ ص ٨١ ، وسبل السلام للصنعاني ج ٤ ص ١٣٧.

احتلمت ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم: "تعم إذا رأت الماء" فقالت أم سلمة: وتحتلم المرأة؟ فقال " تربت يدك ، فبم يشبهها ولدها"(١).

والاستدلال به: أن إخباره - صلى الله عليه وسلم - بذلك يستلزم أنه (أى الشبه) مناط شرعى ، وإلا لما كان للإخبار فائدة يعتد بها(٢).

ومما استدلوا به أن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - كان يلبط - أى يلحق - أولاد الجاهلية بمن ادعاهم فى الإسلام فى حضور الصحابة دون إنكار منهم ، وكان يدعو القافة ويعمل بقولهم ، فدل هذا على جواز العمل به(٣).

وكذلك فإن أصول الشرع وقواعده والقياس الصحيح يقتضى اعتبار الشبه فى لحوق النسب ، والشارع متشوف إلى اتصال الأنساب وعدم انقطاعها ، ولهذا اكتفى فى ثبوتها بأدنى الأسباب من شهادة المرأة الواحدة على الولادة والدعوى المجردة مع الإمكان وظاهر الفراش ، فلا يستبعد أن يكون الشبه الخالى عن سبب مقاوم له كافيا فى ثبوته(٤).

(١) أخرجه الإمام البخارى فى صحيحه - انظر الصحيح بشرح فتح البارى، جـ ١ ص ٣٨٨ حديث رقم ٢٨٢ - كتاب الغسل - باب إذا احتلمت المرأة. وأخرجه الإمام مسلم فى صحيحه جـ ١ ص ٢٥١ - حديث رقم ٣١٤ - كتاب الحيض - باب وجوب الغسل على المرأة بخروج المنى منها - طبعة عيسى البابى الحلبي ، ورواه الإمام النسائى فى السنن جـ ١ ص ١١٢ - ١١٤ - كتاب الطهارة - باب غسلى المرأة ترى فى منامها ما يرى الرجل - طبعة دار الحديث - القاهرة ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.

(٢) نيل الأوطار للشوكانى جـ ٧ ص ٨٢.

(٣) الموطأ للإمام/ مالك بن أنس رضى الله عنه المتوفى ٢٣٤ هـ جـ ٢ ص ٢١٥ صححه ورقمه وخروج أحاديثه وعلق عليه محمد فؤاد عبد الباقي - المكتبة الثقافية - بيروت - ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.

(٤) الطرق الحكمية فى السياسة الشرعية لابن قيم الجوزية المتوفى ٧٥١ هـ ص ٢٢٢ ، تحقيق د. محمد جميل غازى - مطبعة المدنى - القاهرة ، الفروق للإمام شهاب الدين الصنهاجى القرافى جـ ٤ ص ٩٩ - دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان ، ومعنى المحتاج للتبرينى الخطيب جـ ٤ ص ٤٨٩ ، والمبدع فى شرح المقنع لأبى إسحاق برهان الدين إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن محمد بن مفلح المؤرخ الحنبلى المتوفى ٨٨٤ ص ١٣٦ - المكتب الإسلامى - الطبعة الأولى سنة ١٣٩٧ هـ - ١٩٩٧ م.

والثاني: ذهب الشافعية والحنابلة وهو رواية ابن وهب^(١) عن مالك إلى أن القيافة يثبت بها نسب الولد من الزوجة أو الأمة^(٢).

والمشهور من مذهب مالك فيما نقله ابن رشد والقرافي والمواق أن القيافة إنما يقضى بها في ملك اليمين فقط لا في النكاح^(٣).

يقول القرافي: وإنما يجيزه مالك في ولد الأمة يطؤها رجلان في طهر واحد ، وتأتي بولد يشبه أن يكون منهما ، والمشهور عدم قبوله في ولد الزوجة^(٤). كما ذهب الحنابلة إلى أنه إذا وطئ رجلان امرأة بوطئ يثبت به النسب ، كالموطوءة بشبهة ، أو في زواج فاسد ، وكالأمة المشتركة ، فإنها إن أتت بولد ، واحتمل أن يكون من أحدهما ، كما لو تزوج معتدة وأتت بالولد بعد ستة أشهر من الزواج ، وقبل انتهاء أقصى مدة الحمل ، كان القائف هو الذي يلحقه بأى من الرجلين^(٥).

(١) هو أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم الفهمي القرشي ، أحد الأئمة الأعلام ، روى عن مالك وطبقته وتفقه على الليث بن سعد ، وهو من تلاميذ الإمام مالك وصحبه من سنة ١٤٨ إلى أن توفي ، ولي القضاء ، وكان أعلم أصحاب مالك بالسنن والآثار ، جمع بين الفقه والحديث والعبادة ، كان حافظاً مجتهداً ، وكان يسمى ديوان العلم ، وما من أحد إلا زجره مالك إلا ابن وهب فإنه كان يحبه ويعظمه ، أخرج له الستة جميعاً ، وصنف الموطأ الكبير ، والموطأ الصغير ، ومصنفاته في الفقه معروفة ، توفي سنة (١٩٩) تسع وتسعين ومائة (تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني ج ٦ ص ٧١ ، وفيات الأعيان لابن خلكان ج ١ ص ٢٤٩).

(٢) نهاية المحتاج للرملي ج ٨ ص ٣٧٥ ، ومغنى المحتاج للشريني الخطيب ج ٤ ص ٤٨٩ ، والمغنى لابن قدامة ج ٧ ص ٤٨٣ ، ومنتهى الإرادات لابن النجار ج ٣ ص ٢٢٤ ، والمبدع لابن مفلح ج ٨ ص ١٣٦ ، والفروق للقرافي ج ٤ ص ٩٩ ، ومواهب الجليل للخطاب ج ٥ ص ٢٤٧ ، بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ، أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن رشد الحفيد القرطبي ، تحقيق ماجد الحموي ، دار ابن حزم ، بيروت ، ط ١ ، سنة ١٤١٦ هـ ، ١٩٩٥ ، ج ٢ ، ص ٣٢٨.

(٣) بداية المجتهد ج ٢ ص ٣٢٨ ، ونكر صاحب التبصرة (ج ٢ ص ١٠٩) تحليل هذه الرواية بوقوع التساوي في ملك الأمة.

(٤) للقرافي (شهاب الدين الصنهاجي) ، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت ، لبنان ، د.ت ، ج ٤ ص ٩٩ ، وتهذيب الفروق والقواعد السنية في الأسرار الفقهية - الشيخ محمد علي ابن المرحوم الشيخ حسين مفتي المالكية ج ٤ ص ١٦٤ - طبع مطبعة دار إحياء الكتب العربية - طبعة أولى سنة ١٣٤٤ هـ ، ومواهب الجليل للخطاب ج ٥ ص ٢٤٧.

(٥) المغنى ج ٧ ص ٤٨٣ ، ومنتهى الإرادات ج ٣ ص ٢٢٤ ، والمبدع في شرح المقنع ، لأبى إسحاق برهان الدين إبراهيم بن محمد بن عبدالله بن محمد بن مفلح المؤرخ الحنبلي ، ت ٨٨٤ ، المكتب الإسلامي ، ط ١ ، سنة ١٣٩٧ هـ ، ١٩٩٧ م ج ١ ص ١٣٦.

كما ذهب المالكية إلى أنه إذا تنازع شخصان أو أكثر في بنوة أحد ، ولم يترجح قول أي منهما ببينه ، فلو ادعى جميعا صبيا واحدا ٠٠ يقول كل واحد منهما هذا ابني ٠٠ الواجب في هذا عندي على أصولهم أن تدعى له القافة أيضا^(١) ، ومن جنسه ما أورده المواق عن أشهب فيمن نزل على رجل له أم ولد حامل ، فولدت هي وولدت امرأة الضيف في ليلة صبيين فلم تعرف كل واحدة منهما ولدها ، دعى لهما القافة^(٢) ، وكذا لو وضع وليدها في مكان فساختلط بغيره إلا إذا كانت متعدية في تركها له ، كأن قصدت نبذه والخلص منه ، فلا يثبت فيها عند بعض المالكية ولا يدعى لهما القافة.

ويتصور الحكم بالقافة في اللقيط إذا تنازع بنوته رجلان أو أكثر^(٣).

والثالث: ذهب الحنفية إلى أنه لا يثبت النسب بقول القافة ، لا لأن القافة كالكهانة في الذم والحرمة ، أو أن الشبه لا يثبت بها ، وإنما لأن الشرع حصر دليل النسب في الفراش ، وغاية القافة إثبات المخلوقية من الماء لا إثبات الفراش ، فلا تكون حجة لإثبات النسب.

ويستدلون على مذهبهم بأن الله - عز وجل - شرع حكم اللعان بين الزوجين عند نفى النسب ، ولم يأمر بالرجوع إلى قول القائف ، فلو كان قوله حجة لأمر بالمصير إليه عند الاشتباه^(٤).

ولأن مجرد الشبه غير معتبر ، فقد يشبه الولد أباه الأدنى ، وقد يشبه الأب الأعلى الذي باعتباره يصير منسوباً إلى الأجانب في الحال ، وإليه أشار رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين أتاه رجل فقال: إن امرأتى ولدت غلاماً أسود ، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : "هل لك من إبل؟ قال: نعم. قال: ما ألوانها؟ قال: حمر ، قال: فهل فيها من أورك: قال: نعم، قال - صلى الله عليه وسلم - : فأنى هو؟

فقال: لعله يا رسول الله يكون نزعاً عرق له^(٥) ، فبين - صلى الله عليه وسلم - أنه لا عبرة للشبه .

(١) مواهب الجليل للحطاب ج٥، ص٢٤٧.

(٢) مواهب الجليل ج٥، ص٢٤٧، والتاج والإكليل للمواق بالموضع نفسه.

(٣) بداية المجتهد لابن رشد الحفيد ج٢ ص ٣٢٧.

(٤) المبسوط للسرخسي ج١٧ ص ٧٠.

(٥) أخرجه الإمام البخاري - انظر: البخاري بشرح فتح الباري ج٩ ص ٤٤٢، حديث ٥٣٠٥، كتاب الطلاق ، باب إذا عرض بنفى الولد ، طبعة دار المعرفة ، بيروت. وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه ج٢ ص ١١٣٧، حديث رقم ١٥٠٠ ، كتاب اللعان ، طبعة عيسى البابي الحلبي وأخرجه ابن ماجه في السنن ج١ ص ٦٤٦ ، حديث رقم ٢٠٠٢ - كتاب النكاح ، باب الرجل يشك في ولده.

وقوله — صلى الله عليه وسلم —: "الولد للفراش وللعاهر الحجر"^(١).

أى الولد لصاحب الفراش ٠٠ والمراد من الفراش هو المرأة.

وفى تفسير قوله تعالى: "وفُرشٍ مرفوعةٍ" (سورة الواقعة- الآية ٣٤) ، أنها نساء أهل الجنة^(٢).

ودلالة الحديث من وجوه ثلاثة:

أحدها: أن النبي — صلى الله عليه وسلم — أخرج الكلام مخرج القسمة ، فجعل الولد لصاحب الفراش والحجر للزاني ، فافتضى ألا يكون الولد لمن لا فراش له ، كما لا يكون الحجر لمن لا زنا منه ، إذ القسمة تنفي الشركة.

والثاني: أنه عليه الصلاة والسلام جعل الولد لصاحب الفراش ، ونفاه عن الزاني بقوله عليه الصلاة والسلام: "وللعاهر الحجر" لأن مثل هذا الكلام يستعمل فى النفى.

والثالث: أنه جعل كل جنس الولد لصاحب الفراش ، فلو ثبت نسب ولد لمن ليس بصاحب الفراش لم يكن كل جنس الولد لصاحب الفراش ، وهذا خلاف النص ، فعلى هذا إذا زنا رجل بامرأة فأنت بولد فادعاه الزاني لم يثبت نسبه منه لانعدام الفراش ، وأما المرأة فيثبت نسبه منها لأن الحكم فى جانبها يتبع الولادة^(٣).

ومفاد ذلك كله أن النسب يثبت للرجل عند الحنفية بثبوت سببه وهو النكاح أو ملك اليمين، ولا يرجع عمل القائف الى شيء من ذلك ، وإنما يرجع الى معرفة التخلق من الماء وهو لا يثبت به النسب ، حتى لو تيقنا من هذا التخلق ولا فراش ، فإن النسب لا يثبت^(٤).

(١) أخرجه الإمام البخارى ، انظر: الصحيح بشرح فتح البارى، ج٩ ص٤٦٠ ، حديث رقم ٥٣١٥، كتاب

الطلاق ، باب يلحق الولد بالملاعة. وأخرجه الإمام مسلم ، انظر: صحيح مسلم بشرح النووي ، ج٥ ص٢٩٣، حديث رقم ١٤٥٨ ، كتاب الرضاع ، باب الولد للفراش وتوقى الشبهات. وأخرجه الإمام ابن ماجه فى السنن ، ج١ ص ٦٤٧ ، حديث رقم ٢٠٠٧ ، كتاب النكاح ، باب الولد للفراش وللعاهر الحجر.

(٢) انظر تفسير أبى السعود ج٨ ص ١٩٣ ، دار إحياء التراث العربى، بيروت ، والجامع لأحكام القرآن لأبى عبد الله القرطبى ج١٧ ص ٢١٠.

(٣) بدائع الصنائع للكاسانى ج٦ ص ٢٤٢.

(٤) المبسوط للسرخسى ج١٧ ص ٧٠ ، وشرح معاني الآثار للإمام أبى جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي الحجري المصري الطحاوي الحنفى المتوفى سنة ٣٢١ هـ — ج٣ ص ١١٦ ، ١٨٠ ج٤ ص ١٦١ ، حققه وضبطه ونسقه وصححه محمد زهرى النجار ، دار الكتب العلمية ، الطبعة الثانية ، بيروت ، لبنان ١٤٠٧ هـ، ١٩٨٧ م.

المبحث الثالث

"شروط القائف"

المبحث الثالث

"شروط القائف"

يشترط في القائف ما يلي:

أ- الخبرة والتجربة:

ذهب الشافعية إلى أنه لا يوثق بقول القائف إلا بتجربته في معرفة النسب عمليا ، وذلك بأن يعرض القائف عليه ولد في نسوة ليس فيهن أمه ثلاث مرات ، ثم في نسوة فيهن أمه ، فإن أصاب في المرات جميعا اعتمد قوله . . والأب مع الرجال كذلك على الأصح ، فيعرض عليه الولد في رجال كذلك^(١).

وإذا حصلت التجربة وتولدت الثقة بخبرته فلا حاجة لتكرار هذا الاختبار عند كل إلحاق^(٢).

ونص الحنابلة بأنه يترك الصبي مع عشرة من الرجال غير من يدعيه ويرى إياهم ، فإن ألحقه بواحد منهم سقط قوله لأننا تبينا خطأه ، وإن لم يلحقه بواحد منهم أريناه إياه مع عشرين فيهم مدعيه ، فإن ألحقه به لحق ، ولو اعتبر بأن يرى صبييا معروف النسب مع قوم فيهم أبوه أو أخوه ، فإذا ألحقه بقريبه علمت إصابته ، وإن ألحقه بغيره سقط قوله ، وهذه التجربة عند عرضه على القائف للاحتياط في معرفة إصابته ، وإن لم يجرب في الحال بعد أن يكون مشهورا بالإصابة وصحة المعرفة في مرات كثيرة جاز^(٣).

(١) حاشية العلامة الشيخ سليمان الجمل على شرح المنهاج لشيخ الإسلام زكريا الانصاري - رحمهما الله تعالى - ج ٥ ص ٤٣٥.

(٢) المرجع السابق. وانظر: إثبات النسب بطريقة القياقة في الفقه الاسلامي - بحث مقارن - د. أنور محمود دبور ص ٦٨.

(٣) المغنى لابن قدامة ج ٥ ص ٧٧٠.

ب- العدالة:

اختلفت الروايات عن مالك في اشتراط عدالة القائف للعمل بقوله، فرواية ابن حبيب عن مالك أنه يشترط العدالة في (القائف) الواحد، وروى ابن وهب عن مالك الاجتزاء بقول واحد كما ذكر ابن القاسم ولم يشترط العدالة^(١). أما الشافعية والحنابلة فيشترطون العدالة للعمل بقول القائف ، لأنه حكم فتشترط فيه^(٢).

ج- التعدد:

الأصح عند الجمهور أنه لا يشترط التعدد لإثبات النسب بقول القائف ، ويكتفى بقول قائف واحد كالقاضي والمخير ، لكن وجد في هذه المذاهب رأى آخر يقضى باشتراط التعدد، جاء في "التبصرة" حكاية الخلاف عن مالك في الاجتزاء بقائف واحد كالأخبار ، وهو قول ابن القاسم أو لابد من قائفين ، وهو رواية عن أشهب عن مالك ، وقاله ابن دينار ، ورواه ابن نافع عن مالك ، ووجهه أنه كالشهادة ، قال بعض الشيوخ والقياس على أصولهم أن يحكم بقول القائف الواحد^(٣) ، وهو ظاهر كلام أحمد كما جاء في المغني أنه لا يقبل إلا قول اثنين ، فأشبهه الشهادة ، وقال القاضي: يقبل قول الواحد ، لأنه حكم ، ويقبل في الحكم قول واحد، وحمل كلام أحمد على ما إذا تعارض قول القائفين^(٤). والراجح في المذهب الاكتفاء بقول قائف واحد في إلحاق النسب ، وهو كحاكم ، فيكفي مجرد خبره ، لأنه ينفذ ما يقوله بخلاف الشاهد^(٥) ، وهو الراجح عند الشافعية كذلك^(٦). ومبنى الخلاف في اشتراط التعدد أو عدم اشتراطه هو التردد في اعتبار قول القائف من باب الشهادة أو الرواية ، وقد رجح القرافي إلحاق قول القائف بالشهادة للقضاء به في حق المعين واحتمال وقوع العداوة أو التهمة لذلك ، ولا يقدح انتصابه لهذا العمل على العموم ، فإن هذا مما يشترط فيه مع

(١) تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام لابن فرحون (إبراهيم بن محمد)، المطبعة العامرة الشرفية، مصر، ط١، دار الكتب العلمية، بيروت، سنة ١٣٠١هـ، ج٢ ص ١٠٨.

(٢) المغني ج٥ ص ٧٦٩ ، ومنتهى الإرادات لابن النجار ج٢ ص ٤٨٩ ، وحاشية الجمل على شرح المنهاج ج٢ ص ١٠٨.

(٣) تبصرة الحكام لابن فرحون - ج٢ ص ١٠٨.

(٤) المغني لابن قدامة ج٥ ص ٧٧٠.

(٥) شرح منتهى الإرادات للبهوتي ج٢ ص ٤٨٨.

(٦) حاشية الجمل على شرح المنهاج، لذكرى الأنصاري، دار الفكر، بدون تاريخ، ج٥، ص ٤٣٥.

الشاهد^(١) ، أما السيوطي فيرجح إلحاق قول القائف بالرواية ، يقول: والأصح الاكتفاء بالواحد تغليباً لشبه الرواية ، لأنه منتصب انتصاباً عاماً لإلحاق النسب^(٢).

د- الإسـلام :

نص على اشتراطه الشافعية والحنابلة^(٣) ، وهو الراجح في المذهب المالكي ، وروى عن ابن القاسم أنه لا يشترط ذلك في القائف ، ولا يسلم بعض فقهاء الحنابلة بوجوب اشتراط هذا الشرط بقول للعمل القائف في مذهبهم^(٤).

هـ- الذكورة والحرية:

الأصح في المذهب الشافعي اشتراط هذين الشرطين ، وهو الراجح أيضاً عند الحنابلة ، والمرجوح في المذهبين عدم اشتراط هذين الشرطين^(٥).

و- البصر والسمع:

وانتفاء مظنة التهمة ، بحيث لا يكون عدوا لمن ينفي نسبه ، ولا أصلاً أو فرعاً لمن يثبت نسبه ، نص على اشتراط ذلك الشافعية^(٦).

ويتخرج اعتبار هذه الشروط كذلك عند من ألحقوا القائف بالشاهد أو القاضي أو المفتي فيشترط في القائف ما يشترط فيهم.

(٢) الفروق للقرافي ج١ ص٨.

(٢) الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية للإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي المتوفى ٩١١ هـ ص ٤١٩ ..

(٣) مغنى المحتاج ج٤ ص ٨٨ ، ونهاية المحتاج ج٨ ص ٣٧٥ ، ومنتهى الإرادات ج٢ ص ٤٨٩.

(٤) المبدع لابن مفلح ج٥ ص ٣١٠.

(٥) منتهى الإرادات ج٢ ص ٤٨٩ ، والمبدع ج٥ ص ٣١٠ ، ومغنى المحتاج ج٤ ص ٨٨.

(٦) نهاية المحتاج ج٨ ص ٣٧٥ ، وانظر إثبات النسب بطريق القيافة في الفقه الإسلامى - د. أنور محمود دبور ص ٦٨-٦٩.

المبحث الرابع

"شروط القيافة"

المبحث الرابع

"شروط القیافة"

یشترط فی القیافة لإلحاق النسب بها ما یلی:

أ- عدم قیام مانع شرعی من الإلحاق بالشبه ، فلو نفی نسب ولده من زوجته ، فإنه یلاعنها ولا یلتفت إلى إثبات الشبه بقول القافة، لأن الله - عز وجل - شرع إجراء اللعان بین الزوجین عند إرادة نفی النسب ، وإلغاء الشبه باللعان من باب تقديم أقوى الدلیلین علی أضعفهما^(١).

ولا یعتبر الشبه كذلك إذا تعارض مع الفراش ، یدل علیه ویوضحه قضية سعد بن أبی وقاص، وعبد بن زمعة ، فعن عائشة - رضی الله عنها - قالت: اختصم سعد بن أبی وقاص، وعبد بن زمعة إلى رسول الله - صلی الله علیه وسلم - فی ابن أمة زمعة ، فقال سعد: أوصانی أخي عتبة إذا قدمت مكة أن أنظر إلى ابن أمة زمعة فأقبضه فإنه ابنه ، وقال عبد بن زمعة ، أخي ابن أمة أبی ، ولد علی فراش أبی ، فرأى رسول الله - صلی الله علیه وسلم - شبها بینا بعتبة ، فقال: "الولد للفراش" واحتجی عنه یا سودة^(٢).

فقد ألغی النبی - صلی الله علیه وسلم - الشبه وألحق النسب بزمعة صاحب الفراش.

ب- وقوع التنازع فی الولد نفیا أو إثباتا وعدم وجود دلیل یقطع هذا التنازع ، كما إذا ادعاه رجلان أو امرأتان ، وكما إذا وطئ رجلان امرأة بشبهة، وأمكن أن یكون الولد من أحدهما ، وكل منهما ینفیه عن نفسه ، فإن الترجیح یكون بقول القافة. أما إذا ادعاه واحد فإنه یكون له ، ولا یقوم التنازع حقيقة فیما بینهما إذا تعین الولد لأحدهما ، فلو ادعی اللقیط

(١) زاد المعاد فی هدی خیر العباد لشمس الدین أبی عبد الله محمد بن قیم الجوزیة المتوفی ٧٥١هـ - ج٥ ص ٤٢٢ - شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، وأولاده بمصر - الطبعة الثانية ١٣٦٩ هـ - ١٩٥٠م.

(٢) رواه الإمام البخاری فی صحیحه - انظر: البخاری بشرح فتح الباری، ج٤ ص ٢٩٢ - حدیث رقم ٢٠٥٣ - کتاب البیوع - باب الحلال بین والحرام بین وبینهما مشبهات ، ورواه الإمام مسلم فی صحیحه ج٢ ص ١٠٨٠ - حدیث رقم ١٤٥٧ - کتاب الرضاع - باب الولد للفراش وتوفي الشبهات.

رجلان ، وقال أحدهما: هو ابني ، وقال الآخر: بنتي ، فإن كان اللقيط ابنا فهو لمدعيه ، وإن كانت بنتا فهي لمدعيها ، لأن كل واحد منهما لا يستحق غير ما ادعاه^(١).

ج- إمضاء القاضي قول القائف عند التنازع فيما نص عليه الشافعية ، فلا يلزم قوله على هذا إلا بإمضاء القاضي له ، جاء في حاشية الجمل: ولا يصح إلحاق القائف حتى يأمر القاضي ، وإذا ألحقه اشترط تنفيذ القاضي إن لم يكن قد حكم بأنه قائف^(٢).

ورأى الزركشي أن القائف إن ألحقه أحدهما فإن رضيا بذلك بعد الإلحاق ثبت نسبه ، وإلا فإن كان القاضي استخلفه وجعله حاكما بينهما جاز ، ونفذ حكمه بما رآه ، وإلا فلا يثبت النسب بقوله وإلحاقه حتى يحكم الحاكم^(٣).

د- حياة من يراد إثبات نسبه بالقيافة ، وهو شرط عند المالكية ، جاء في مواهب الجليل " أنها إن وضعت ميتا تماما فلا قافة في الأموات".

ونقل الصقلي عن سحنون: إن مات بعد وضعه حيا دعى له القافة".

قال الخطاب: ويحتمل ردهما إلى وفاق ، لأن السماع (أى لابن القاسم) فيمن ولد ميتا ، وقول سحنون فيمن ولد حيا^(٤).

ولم يشترط الشافعية حياة المقوف ، فإذا كان ميتا جاز إثبات نسبه بالقافة ما لم يتغير أو يدفن^(٥).

هـ- حياة من لحق به النسب: اشترط كثير من المالكية حياة الملحق به ، فعن سحنون وعبد الملك أنه لا تلحق القافة الولد إلا بأب حي ، فإن مات فلا قول للقافة في ذلك من جهة

(١) المغنى لابن قدامة ج٥ ص ٧٧٦.

(٢) حاشية العلامة الشيخ سليمان الجمل ج٥ ص ٤٣٦.

(٣) المرجع السابق.

(٤) مواهب الجليل للخطاب ج٥ ص ٢٤٨.

(٦) مغنى المحتاج ج٤ ، ص ٤٨٩.

قرايته إذ لا تعتمد على شبه غير الأب^(١) ، ويجوز عند كثير من المالكية عرض الأب على القافة إن مات ولم يدفن ، جاء في التبصرة: ولا تعتمد القافة إلا على أب موجود بالحياة. قال بعضهم: أو مات ولم يدفن ، قيل: ويعتمد على العصابة ولا يشترط هذا الشرط فقهاء الشافعية والحنابلة^(٢).

(١) التاج والإكليل للمواق بهامش مواهب الجليل ج٥ ص٢٤٨.

(٢) تبصرة الحكام لابن فرحون ج٢ ص١٠٩.

المبحث الخامس

"اختلاف القافة"

المبحث الخامس

"اختلاف القافة"

إذا اختلفت أقوال القافة جمع بينها إن أمكن ذلك ، كما لو ألحق أحد القائنين نسب اللقيط
برجل ، وألحقه الآخر بامرأة فإنه ينسب إليهما ، وإن لم يمكن الجمع بينهما وترجح
أحدهما ، فإن الراجح هو الذي يؤخذ به.

وتفريعا عليه فإنه يؤخذ بقول قائنين اثنين خالفهما قائف ثالث ، كييطارين خالفهما بيطار
في عيب وكطبييين خالفهما طبيب في عيب ، ويثبت النسب^(١) ، وذلك لأنهما شاهدان فقولهما
مقدم على قول شاهد واحد ، لكن لا يترجح قول ثلاثة قافة على قول قائنين بزيادة العدد فيما
نص عليه ابن قدامة^(٢).

أما إذا لم يمكن الجمع ولا الترجيح ، كأن يلحق القائف المقوف بأحد المتنازعين ، ويلحقه
الآخر بغيره ، ففيه خلاف بين الفقهاء:

ذهب المالكية والشافعية إلى أنه لا يخلق الولد إلا برجل واحد ، ويؤخر الولد إذ قضى
القافة باشتراك رجلين أو أكثر فيه إلى حين بلوغه ، فيخير في الالتحاق بمن يشاء منهم ،
بناء على ما ينعقد من ميل فطري بين الولد وأصله قد يعينه على التعرف عليه ، جاء في
بداية المجتهد: "الحكم عند مالك إذا قضى القافة بالاشتراك أن يؤخر الصبي حتى يبلغ ، ويقال
له: "وال أيهما شئت ، ولا يلحق واحد باثنين ، وبه قال الشافعي^(٣).

وفي معنى المحتاج: "لو عدم القائف بدون مسافة القصر ، أو أشكل عليه الحال بأن تحير ،
أو ألحقه بهما ، أو نفاه عنهما ، وقف الأمر حتى يبلغ عاقلا ويختار الانتساب إلى أحدهما

(١) منتهى الإرادات لابن النجار ج٢ ص٤٨٨.

(٢) المغنى لابن قدامة ج٥ ص٧٧٠.

(٣) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد الحفيد ج٢ ص٣٢٨.

بحسب الميل الذي يجده ويحبس ليختار إن امتنع من الانتساب ، إلا إن لم يجد ميلا إلى أحدهما فيوقف الأمر^(١).

ولا يقبل رجوع قائف إلا قبل الحكم بقوله ، ثم لا يقبل قوله في حقه لسقوط الثقة بقوله ومعرفته ، وكذلك لا يصدق لغير الآخر إلا بعد مضي إمكان تعلمه مع امتحان له بذلك.

ولو استلحق مجهولا نسبه وله زوجة فأنكرته زوجته لحقه عملا بإقراره دونها ، لجواز كونه من وطء شبهة أو زوجة أخرى ، وإن ادعته ، والحالة هذه ، امرأة أخرى وأنكره زوجها ، وأقام زوج المنكرة بينتين تعارضتا فيسقطان ، ويعرض على القائف ، فإن ألحقه بها لحقها ، وكذلك زوجها على المذهب المنسوب كما قاله الإسنوي ، أو بالرجل لحقه وزوجته ، فإن لم يقم واحد منهما بينة ، فالأصح كما قال الإسنوي أنه ليس ولدا لواحدة منهما.

ولا يسقط حكم قائف بقول قائف آخر ، ولو ألحقه قائف بالأشباه الظاهرة وآخر بالأشباه الخفية كالخلق وتشاكل الأعضاء ، فالثاني أولى من الأول ، لأن فيها زيادة حنق وبصيرة ، ولو ألحق القائف التوأمين باثنتين ، بأن ألحق أحدهما بأحدهما ، والآخر بالآخر بطل قوله حتى يمتحن ويغلب على الظن صدقه فيعمل بقوله ، كما لو ألحق الواحد باثنتين ، ويبطل أيضا قول قائفين اختلفا في الإلحاق حتى يمتحنا ويغلب على الظن صدقهما.

ويلغو انتساب بالغ أو توأمين إلى اثنتين ، فإن رجع ، أحد التوأمين إلى الآخر قبل ، ويؤمر البالغ بالانتساب إلى أحدهما ، ومتى أمكن كونه منهما عرض على القائف وإن أنكره الآخر أو أنكره ، لأن للولد حقا في النسب فلا يثبت بالإنكار من غيره وينفقان عليه إلى أن يعرض على القائف أو ينتسب ، ويرجع بالنفقة على من لم يلحقه الولد من لحقه إن أنفق بإذن الحاكم ولم يدع الولد ، ويقبلان له الوصية التي أوصى له بها في مدة التوقف ، لأن أحدهما أبوه ، ونفقة الحامل على المطلق فيعطيهما لها ويرجع بها على الآخر إن ألحق الولد بالآخر ، فإن مات الولد قبل العرض على القائف عرض عليه ميتا ، لا إن تغير أو دفن ، وإن مات

(١) مغنى المحتاج للشربيني الخطيب ج٤ ص ٤٩٠.

مدعيه عرض على القائف مع أبيه أو أخيه ونحوه من سائر العصبية^(١).

ورجح الحنابلة إطلاق العمل بقول القافة ، فإن الحقوه بواحد من المتنازعين لحق به ، وإن الحقوه باثنين لحق بهما ، وإن الحقوه بأكثر من اثنين ألحق بهم وإن كثروا ، لأن المعنى الذي لأجله ألحق بالاثنتين موجود فيما زاد عليهما فيقاس عليهما ، ودليل الحنابلة على مذهبهم ما روي عن عمر بن الخطاب — رضى الله عنه — فى رجلين ادعى ولدا كليهما يزعم أنه ابنه ، فدعا عمر لهما بالقافة فنظروا وقالوا نراه يشبههما فألحقه عمر — رضى الله عنه — بهما وجعله يرثهما ويرثانه^(٢).

وإن ادعت امرأتان نسب ولد ، ولم يمكن ترجيح قول إحداهما ببينة ، ففيه الاختلاف السابق^(٣).

ونحن نرى أن إلحاق الولد بشخصين أو أكثر كما قال الحنابلة فيه نظر ، فليس من المعقول أن يكون لولد أبوين يرثهما ويرثانه ، فيجب فى هذه الحالة إذا تعذر الفصل فى الدعوى ، أو تساوت البيئات أن يقرع بين الخصوم ، وهذا أفضل حل لطرفى النزاع ، ومن ثم ينسب الولد لأب واحد.

(١) مغنى المحتاج للخطيب الشربيني، جـ٤، ص ٤٩٠ ، ٤٩١.

(٢) منتهى الإرادات لابن النجار جـ٢ ص ٤٨٨.

(٣) المغنى لابن قدامة جـ ٥ ص ٧٧٥ وبداية المجتهد جـ ٢ ص ٣٢٨ ، ومغنى المحتاج جـ ٤

ص ٤٩٠-٤٩١ ، والمهذب للشيرازى جـ ١ ص ٥٧٢.

المبحث السادس
إثبات النسب بالقرعة

المبحث السادس

إثبات النسب بالقرعة^(١)

المطلب الأول

تعريف القرعة لغة واصطلاحاً : تعريف القرعة في اللغة: القرعة بضم القاف وسكون الراء من القرع وهو الضرب ، والقرعة السهمة ، والمقارعة هي المساهمة. يقال : اقترع القوم وتقارعوا إذا حصل التساهم والاقتسام بطريقة القرعة فيما بينهم.

أما عن تعريف القرعة في الاصطلاح: القرعة هي طريقة تعمل لتعيين ذات أو نصيب من بين أمثاله إذا لم يمكن تعيينه بحجة، وسميت السهمة بالقرعة؛ لأنهم كان يجرون القرعة بالسهم على عدد المتقارعين وعليها علامات يصطلحون على المراد بها ثم استعملوها أيضاً بقطع رقاع صغيرة مستوية يكتب في كل رقعة لقب اصطلاحى للقطعة المنقسم عليها أو أسماء المقترعين، وتطلى تلك الرقاع بالطين في شكل بندقات متساوية، ويجفف طينها ثم توضع في وعاء يسترها ، ثم يدخل كل واحد يده ويخرج نصيبه ، فمن خرجت الرقعة المرادة معه فقد أصابته القرعة^(٢).

المطلب الثاني

دليل مشروعية القرعة

والأصل في مشروعيتها الكتاب والسنة والإجماع :

أما الكتاب: فقوله تعالى (وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ)^(٣) (سورة آل عمران - آية ٤٤) فالقرآن يحدثنا بأنهم اقترعوا على مريم أيهم يكفلها فخرجت القرعة لزكريا عليه السلام.

-
- (١) اللسان، مادة: (قرع)، ٣٥٩٤/٥، الصحاح، مادة: (قرع) ١٢٦١/٣ ، المصباح المنير فى غريب الشرح الكبير، أحمد الفيومي، المكتبة العلمية، بيروت، بدون تاريخ، ٤٩٩/٢ ، تهذيب الأسماء واللغات للنووى (محيى الدين ابن شريف)، طبع دار الطباعة المنيرية، الناشر/دار الكتب العلمية، بيروت، د.تاريخ، ٨٨/٢.
- (٢) رسالة الدكتور المحمدى، ص ٣٤٨.
- (٣) "تساهموا على مريم أيهم يكفلها فقرعهم زكريا" انظر تفسير القرطبي ٣٤٥/٦، والكشاف للزمخشري، ط. طهران، ٤٢٩/١: "أقلامهم وهي أعلامهم وهي قدامهم التي طرحوها في النهر مقترعين".

وقال تعالى في قصة يونس عليه السلام : {إِذْ أَبَقَ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ} (سورة الصافات- الآيتان ١٤٠-١٤١) أي أن أصحاب السفينة استهموا أي اقترعوا فخرجت القرعة على يونس عليه السلام فقفزوه في الماء. (١)

وأما السنة: فقد بين لنا الرسول صلى الله عليه وسلم أن ما ذكره القرآن هو الشرع لنا أيضا فقد ورد في الصحاح أن النبي - صلى الله عليه وسلم - (كان إذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأيتهن خرج سهمها خرج بها) (٢).

وأما الإجماع: فقد أجمع العلماء على استعمالها في القسمة. هذا وقد تبين أن القرعة قد عمل بها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في مواطن كثيرة ، وقد صح الدليل باعتبارها ، فإذا أعوز الأمر ، ولم يمكن التعيين بسبب من الأسباب الراجعة إلى ثبوت الفراش أو البيعة أو نحوهما ، فإنه يرجع إلى القرعة (٣) إلا أن الفقهاء اختلفوا في جواز العمل بها في النسب.

المطلب الثالث

الترجيح بالقرعة

إذا تعارض قول قائلين أو أكثر في إلحاق نسب ولد اختلف الفقهاء فيما يؤول به هل يؤخذ بالقرعة أو بقول القائل الأول. اختلف الفقهاء (٤) باللجوء إلى القرعة عند تساوى البيئات أو عدمها وهم في ذلك على قولين:

القول الأول : يجوز العمل بالقرعة في النسب إذا تساوت البيئات أو تعارض قول القائلين واستدلوا بالآيات والأحاديث السابقة ، وقالوا أنه متى تساوت الحقوق والمصالح فهذا موضع القرعة عند التنازع دفعا للضغائن والأحقاد والرضا بما جرت به الأقدار.

-
- (١) تفسير البحر المحيط ٣٧٤/٧.
- (٢) الحديث في الصحيحين وغيرهما ، انظر: الصحيح بشرح فتح الباري ٣١٠/٩ ، كتاب النكاح باب القرعة بين النساء إذا أراد سفرا ، وصحيح مسلم ١٨٩٤/٤ ، وسنن أبي داود ٦٠٣/٢ وفيه : "وقال الشيخ فيه إثبات القرعة.. ، وابن ماجه ٦٣٣/١ ، والدارمي ٦٨/٢ ، ومسند أحمد ١١٤/٦ ، ١١٧.
- (٣) الروضة الندية شرح الدرر البهية ، لصديق بن حسن بن علي الحسيني القنوجي ٤٤/٢ ، والسيل الجرار للشوكاني ١٧٨/٤.
- (٤) الأم ج ٢٤٦/٦ ، بداية المجتهد ج ٣٦٠/٢ (بعد أن ذكر حديث زيد بن أرقم قال : وفي هذا القول إنفاذ الحكم بالقافة وإلحاق الولد بالقرعة) والمحلى ج ٤٢٧/١١ ، ٤٢٩ ، ج ١٤٨/٧ ، ٣٢٢ وشرائع الإسلام ج ١٢٢/٤ ، معالم السنن ج ٢٧٦/٦ ، وفيه : (وقال إسحاق هو السنة في دعوى الولد) ، نيل الأوطار ج ٣١٦/٦ ، زاد المعاد ج ٤٣٠/٥ ، السيل الجرار ج ١٧٨/٤.

القول الثاني: لا يجوز العمل بالقرعة في تعيين نسب الولد لأنها لا تعتمد على شيء.
استدل أصحاب القول الأول بحديث زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : (كنت جالسا عند النبي - صلى الله عليه وسلم - فجاء رجل من اليمن ، فقال : إن ثلاثة نفر من أهل اليمن أتوا عليا - رضي الله عنه - يختصمون إليه في ولد قد وقعوا على امرأة في طهر واحد، فقال للاثين طيبا بالولد لهذا فغليا ، ثم قال لاثنين طيبا بالولد لهذا فغليا ، ثم قال لاثنين طيبا بالولد لهذا فغليا ، فقال : أنتم شركاء متشاكسون إني مقرع بينكم ، فمن قرع فله الولد وعليه لصاحبه ثلثا الدية ، فأقرع بينهم فجعله لمن قرع ، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه).^(١)

أصحاب القول الثاني^(٢) اعتبروا حديث زيد ابن أرقم ضعيفا مرسلًا وفي رجاله من لا يحتج به، والقرعة لا تنفي الاحتمال.

ويرى بعض الدارسين المعاصرين : التوفيق بين الرأيين بأن لا يلجأ للقرعة إلا إذا كان الولد صغيرا، فيقرع بينهما للحضانة ، فإذا بلغ أحس بالحنان والعطف تجاه أحدهما، وإلى أيهما شاء ذهب كما أن الزمان كفيل بإظهار الحقائق^(٣). وبأن القرعة تصلح في الصغر ولكن عند البلوغ أو التمييز فالطفل يستطيع أن يختار فيترك الأمر إليه أين وجد المحبة والرحمة والعطف استقر واستمر.

(١) الحديث رواه أبو داود واللفظ له ، انظر معالم السنن للخطابي ٢٧٦/٣ ، والنسائي ١٨٢/٦ بإسناد كلهم ثقات وقال : أعل هذا الحديث بأنه مرسل، وهذا لا يضر لأن عبد خير لقي عليا وسمع فلا يضر إسقاط الصحابي بل هو متصل، مصنف عبدالرزاق ٣٥٩/٧ ومسند أحمد ٣٧٤/٤ ومصنف ابن أبي شيبة ٣٥٣/٧ وسنن البيهقي ٢٦٧/١٠ والطرق الحكيمة ٢١٩ وزاد المعاد ٤٣٠/٥ ونصب الراية لأحاديث الهداية، للزيلعي، ٢٩٢/٣، ونيل الأوطار ٣١٥/٦، قال : ومعنى غليا أي غلى الدم في عروقهما من شدة الغضب، وقال ابن عبد البر الأجلح- هو أحد رواة الحديث- وثقة يحيى بن معين والعجلي وابن عدي.

(٢) فتح القدير ج ٥/٥ وما بعدها ، وقال الحافظ في الفتح ج ٣١١/٩ (والمشهور عند الحنفية والمالكية عدم اعتبار القرعة لأنه من باب الخطر والقمار) ، والبحر الزخار ج ١٤٦/٣ ، ونيل الأوطار ج ٣١٧/٦ : (وادعوه جميعا وإلا فرجح .. كان الولد ابنا لهم جميعا) ، والمغني ج ١٢٥/٦ وفيه يقول : (والقرعة لا يثبت بها نسب فإن قيل فإن ثبوته هنا يكون بالبينة لا بالقرعة فيما إذا تساوت البيّنات- وإنما القرعة مرجحة ، قلنا فيلزم من هذا أنه إذا اشترك رجلان في وطئ امرأة فأنت بولد يقرع بينهما ويكون لحوقه بالوطء لا بالقرعة) ومجلة الأحكام الشرعية على مذهب الإمام أحمد ص ٦٥٧ مادة ٢٣٠٢ : (لا يقرع في النسب)، وهذا عند نكر الأقوال في هذا المذهب عند تعارض البيّنات . والمجموع شرح المذهب، للنووي (محي الدين بن شرف)، دار الفكر، بنون تاريخ، ج ١٧/١٦ وما بعدها ، المذهب ج ٣٥٤/٢ : (لأن القرعة لا تدخل في تمييز الأنساب المشتبهه)، والجامع لابن بركة ج ١٦٥/٢.

(٣) ثبوت النسب في الشريعة الإسلامية للدكتور الخطيب ص ٢٧٨.

لكننا نرى أن الوسائل العلمية الحديثة تحسم هذا الأمر وتزيل الالتباس لأنه من خلال التحليل النووي DNA لسوائل جسم الطفل وأي من المتنازعين فيه تظهر النتيجة الحاسمة وبالأدلة المبرهنة على صحتها إثبات بنوة الطفل وأبوة أحد المتنازعين فيه.

فيمكن أن يكون هذا التحليل مغنيا عن القيافة والقرعة.

بعد تقدم العلم الحديث أصبحت البشرية تمتلك من الأسباب التي تعين على تحديد النسب ما يستغنى به عن (القيافة) وهي ظنية و (القرعة) وهي قدرية. لأن بعض الطرق المتعارف عليها قديما عند الفقهاء أصبحت غير مجدية في كثير من الحالات ، وظهر فشلها حيث أظهرت الدراسات الحديثة أنها غير دقيقة. ومع تطور العلم الحديث ظهرت وسائل حديثة ، ومتطورة ، وسريعة ، للتأكد من نسب شخص ما أو إثبات نسبه منها : تحليل الدم والصفات الوراثية. وبعد أن كان تحليل الدم دليل نفي فقط، أصبح دليل نفي، ودليل إثبات حيث إنه ثبت حديثا أن جميع السوائل في جسم الإنسان لها بصمة وراثية معينة ، وترجع إلى جين معين ، يحدد الأصل الوراثي لأصحاب هذا السائل ، وخاصة السائل المنوي حيث إنه هو بالذات لا يمكن أن يكون لشخصين نفس السائل، فهو بالذات يحمل الجينات الوراثية لكل شخص مما يثبت حقيقة شخصيته أو هويته خاصة في حالات الاغتصاب.

وذلك من خلال التحليل النووي (دي - إن - إيه).

ولابد من معرفة هذا التحليل من مصادره العلمية والطبية الموثقة.

المبحث السابع
" تعليق وإضافة "

المبحث السابع

" تعليق وإضافة "

يثبت نسب الولد من أمه بمجرد ولادته بدون حاجة إلى إثبات سواء أكانت الولادة من زواج صحيح أم من زواج فاسد ، أم كانت من غير زواج كالزنى ، والدخول بشبهة ، وهذا أمر لا خلاف فيه عند الفقهاء^(١).

وأما ثبوت نسب الولد من أبيه فيكون بواحد من طرق ثلاثة:

١- الفراش.

٢- الإقرار.

٣- البيينة.

ويفهم مما سبق أنه لابد من توفر شرط عام في الرجل والمرأة لإلحاق نسب الولد بهما هو أن يكونا قادرين على التخصيب.

وعلى ذلك فإنه يشترط لثبوت النسب من الرجل أن يثبت أنه مخصب، وأنه يمكن أن يأتي منه الولد ، وهذا هو الأصل الذي يقع على عاتق من يدعي عكسه عبء إثبات أن الرجل غير مخصب، أو أنه رغم كونه مخصباً فلا يمكن أن يأتي منه الولد لمانع خلقي أو مرضي.

وجدير بالذكر أن مسألة قدرة الرجل على التخصيب من عدمه من الأمور الدقيقة التي تتطلب بحثاً واستقصاء كبيرين ، ذلك أنه قد يكون الرجل غير مخصب في وقت ما ثم يضحى نتيجة لتقدم العلوم الطبية ووسائل التشخيص والعلاج - مخصباً في وقت لاحق ، كما قد يصبح قادراً على التخصيب لفترة محدودة بعد عجزه عنه في فترة سابقة يعود بعدها إلى سابق عهده في عدم القدرة على التخصيب.

كما قد يكون الرجل مخصباً إلا أنه لا يمكن أن يأتي منه الولد لمانع خلقي به أو مرض أصابه خلال حياته ، كقطع الأعضاء التناسلية أو تهتكها في بعض حالات التعقيم.

(١) الأحوال الشخصية في التشريع الإسلامي - د. أحمد الغندور ص ٥٦٩ - مكتبة الفلاح الكويت - الطبعة

الثالثة ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م

وقد أجازت المحكمة عند نزاع في أمر تخصيب الرجل أو مدى قدرته على الإنجاب أن تستعين في ذلك بأهل الخبرة من المسلمين ، وفي العصر الحديث تطورت الوسائل العلمية المختلفة ، وأصبح العلم يشق كل طريق بسبب التقدم العلمي ، والتطورات العلمية المتلاحقة ، وتعدد جوانب التخصص في المجالات العلمية ، وأمكن الوصول عن طريق التطبيقات العلمية والملاحظات والمشاهدات الحسية إلى نتائج فنية كبيرة في مجال الطب الشرعي والفحص البيولوجي والتحليل المخبري في إثبات النسب.

ولعل من الدلائل العلمية الحديثة في مجال إثبات النسب هو استخدام " علم البصمة الوراثية " وهي بصمة الحمض النووي^(١) (DNA FINGER PRINTING)

ومن خصائص البصمة الوراثية أنها تعتبر قرينة نفي وإثبات قوية لا تقبل الشك خاصة في مسائل البنوة والنسب العائلي^(٢) وهي معترف بها في جميع محاكم أوربا وأمريكا في الفصل في كثير من القضايا الهامة وخاصة المتعلقة بالنسب^(٣).

(١) توظيف العلوم الجنائية لخدمة العدالة - د. بدر خالد الخليفة ص ١٧٨ وما يليها - نشر وزارة الداخلية بدولة الكويت - الطبعة الأولى ١٩٩٦.

(٢) ومكتشف هذه الطريقة هو عالم الوراثة الإنجليزي إريك جيفرس في جامعة استر بالمملكة المتحدة ، حيث استطاع هذا العالم اكتشاف اختلافات في تتابع الشفرة الوراثية في منطقة الأنترون (intron) متمثلة في الطول والموقع، وقد وجد أن هذه الاختلافات يتفرد بها كل شخص تماما مثل بصمة الإصبع - لذلك أطلق عليه بصمة الجينات - باستثناء نوع نادر من التوائم المماثلة الناشئة عن انقسام بويضة مخصبة واحدة وبحساب نسبة التمييز بين الأشخاص باستخدام بصمة الجينات وجد أن هذه النسبة تصل إلى حوالي ١ : ٣٠٠ مليون أي أن من بين ٣٠٠ مليون شخص يوجد شخص واحد فقط يحمل نفس بصمة الجينات . وقد وجد أيضا أن بصمة الجينات تورث طبقا لقوانين مندل الوراثية .

المقصود ببصمة الجينات: اختلافات في التركيبة الوراثية لمنطقة الانترون يتفرد بها كل شخص تماما وتورث ، أي أن الطفل يحصل على نصف هذه الاختلافات من الأم وعلى النصف الآخر من الأب : ليكون مزيجا وراثيا جديدا منفردا يجمع بين خصائص الوالدين ، وخصائص مستودع وراثي متسع من قدامى الأسلاف . ولقد وجدنا أيضا أن بصمة الجينات تختلف باختلاف الأنماط الجغرافية للجينات في شعوب العالم فعلى سبيل المثال يختلف الآسيويون (الجنس الأصفر أو المغولي) عن الأفارقة .

تعيين بصمة الجينات : كل ما هو مطلوب لتعيين بصمة الجينات هو عين صغيرة من الأنسجة التي يمكن استخلاص الحامض النووي الريبوزي المختزل (DNA) منها فعلى سبيل المثال :

- عينة من الدم في حالة إثبات بنوه
- عينة من الحيوان المنوي في حالة اغتصاب .
- قطعة جلد من تحت الاظافر أو شعيرات من الجسم بجذورها في حالة وفاة بعد مقاومة المعتدي.
- دم أو سائل منوي مجمد أو جاف موجود على مسرح الجريمة .
- عينة لعاب . وبعد استخلاص المادة الوراثية ، يتم تقطيعها باستخدام انزيمات الحديد Restriction enzymes ثم تفصل باستخدام جهاز الفصل الكهربائي Electrophoresis ، ثم تنتقل إلى غشاء نيلون ، ثم باستخدام مثابر خاصة Probes يتم تعيين بصمة الجينات على فيلم أشعة - مجلة العربي الصادرة بدولة الكويت - العدد ٤٤١ أغسطس (آب) ١٩٩٥م

(٣) توظيف العلوم الجنائية لخدمة العدالة - د. بدر خالد الخليفة ، ص ١٧٨

وعلى الرغم من مرور وقت قصير على اكتشاف بصمة الجينات إلا أنها استطاعت عمل تحويل سريع من البحث الأكاديمي إلى العلم التطبيقي الذي يستخدم حول العالم ، وخصوصا في الحالات التي عجزت وسائل الطب الشرعي التقليدية عن أن تجد لها حلا مثل قضايا إثبات البنوة والاعتصاب ، وجرائم السطو ، والتعرف على ضحايا الكوارث.

وقضايا إثبات البنوة مشكلة اجتماعية خطيرة تشغل اهتمام كثير من العلماء في جميع أنحاء العالم ، فضلا عن أنها مشكلة قضائية تستغرق سنوات أمام المحاكم ، ويخطئ من يظن أن عملية الحسم في هذه القضايا تتم بسهولة بمجرد عمل تحليل طبي ، فهناك فحوص ، وكشوفات طويلة تجرى على ثلاثة أطراف (الأب والأم والطفل) ، للتأكد من قدرة كل من الزوج والزوجة على الإنجاب خلال فترة إنجاب الطفل أو ادعاء الحمل فيه ، وكذلك شخصية وعمر الطفل، بعد ذلك يأتي دور التحاليل الطبية ، وتشمل فصائل الدم الرئيسية والفرعية وهي ما يطلق عليها (H.L.A) أي الفحوصات التي تقع على مكونات الدم ، ولكن هذه التحاليل لا تعطي أكثر من ٤٠% فقط ، وهي نسبة تثير الشك أكثر من اليقين في مسائل إثبات البنوة.

وحيث أن نسبة النجاح التي تقدمها بصمة الجينات تصل إلى حوالي ٩٦% فإن ذلك شجع الدول المتقدمة مثل أمريكا وبريطانيا على استخدامها دليلا جنائيا ، بل أن هناك اتجاها لحفظ بصمة الجينات للمواطنين مع بصمة الإصبع لدى الهيئات القانونية ، وقد تم الحسم في كثير من القضايا بناء على استخدام بصمة الجينات كدليل جنائي.^(١)

والسؤال الذي يطرح نفسه على بساط البحث ، هل يجوز الأخذ بالحكم بموجب ما يقوره الخبراء في مجال إثبات أو نفي النسب.

نقول إن الشريعة الإسلامية وأحكام الفقه الإسلامي لا يمانعان من الاستعانة بأهل الخبرة والاختصاص من الأطباء ونحوهم في معرفة أمور إثبات أو نفي النسب المتعلقة بالفحص الطبي والمخبري من ناحية القيام بالتحاليل الطبية والمخبرية . ذلك أن الشريعة الإسلامية وأحكام الفقه الإسلامي ، وغاية التشريع الإسلامي تدعو دائما إلى اتخاذ العلم وسيلة إلى تحقيق الغايات المشروعة ، لأن العلم هو نبراس الحق والعدل، وعن طريقه يمكن الوصول إلى كثير من النتائج التي تخدم البشرية.

(١) المرجع السابق ص ١٧٦-١٩١.

ولكي ندعو إلى الأخذ بتقرير أهل الخبرة المتعلق في مجال إثبات النسب لابد من الحرص على مراعاة بعض الأمور وأهمها:

١-توقي الحذر والحرص الشديدان في مثل اتخاذ هذه التجارب حيث لا يقوم التقرير على خلط معلومات غير ثابتة وغير صحيحة ، كأن يتأكد الخبير ، أو القائم على الفحوصات أن عينات الدم التي يقوم بفحصها (وهو الغالب) ، هي فعلا مأخوذة من الزوج والزوجة والابن المطلوب إثبات نسبه (الحقيقيين) ، وأن تلك العينات ليست من دماء أشخاص آخرين ، حتى لا تفسد التحاليل وتتغير النتائج.

٢- أن تحرص الجهة القائمة على الفحص الطبي على تعيين أفراد مسلمين أكفاء موثوق فيهم وفي وعلمهم وصلاحتهم وأمانتهم ، حتى يطمئن أن التجارب والفحوصات قد تمت على أيدي أمينة ، ولا يخشى عليها من التزوير والتحريف والتغيير.

ويعتبر تقرير أهل الخبرة المتعلق في مجال إثبات أو نفي النسب محل تقرير المحكمة، فيمكن للقاضي أن يأخذ به على سبيل الاستئناس، ومن باب القرائن خاصة إذا اطمأن إلى التقرير، ويثبت لديه أنه بني على وسائل علمية حديثة قاطعة لا تقبل الشك لأن العلوم في الوقت الحاضر تطورت، ووسائل الإثبات العلمية ازدادت، فلا تمنع الشريعة الإسلامية من الأخذ بتقرير أهل الخبرة، ويبقى الأمر من اختصاص القاضي فهو وحده الذي يقرر مدى الأخذ بهذا التقرير أو طرحه في الدعوى.

وعلى ضوء ما سبق نستطيع القول : إن القاضي هو وحده الذي يقرر مدى الأخذ بتقرير البصمة الوراثية من باب الأدلة أو القرائن ، كما يستطيع أن يأخذ بتقرير أهل الخبرة ويجعله سندا للحكم بموجبه والاستناد عليه كدليل إثبات أو قرينة ، كما يستطيع أن يتخذ مكملا للحكم حسب اقتناعه في الدعوى أو اتخاذ التقرير قرينة للإثبات أو النفي إضافة إلى وسائل إثبات النسب الشرعية الأخرى كالفراش والإقرار والبيئة.

وهكذا نجد أن أعمال الخبرة تلعب دورا كبيرا في مجال الإثبات أو النفي وخاصة في مسائل إثبات النسب ، وهي ما يطلق عليها في الوقت الحاضر (بالبصمة الوراثية)، ولا سيما إذا قامت تلك التجارب والأبحاث التي يجريها أهل الخبرة على وسائل علمية قاطعة لا تقبل الشك بأي حال من الأحوال.

وببقى تقرير الخبرة الفني وما يتمتع به من دليل إثبات أو نفي من اختصاص المحكمة ،
فهو الخبير الأعلى في الدعوى.

ولقد كان الباب الأول خلاصة الدراسات السابقة في موضوع النسب ولاحظت الباحثة أن
الدراسات السابقة التي تناولت موضوع النسب بإسهاب، وركزت واهتمت بالموضوع من
الناحية الشرعية من خلال إظهار أقوال المذاهب الفقهية، وبيان اختلاف آراء الفقهاء في كل
جزئية من الموضوع، لكن هذه الرسائل لم تتطرق إلى موضوع التلقيح الصناعي في جزئية
ضئيلة في الرسالة كجعله فصلا واحدا في رسالة الدكتور المحمدي في حين أن هناك رسائل
لم تتطرق إليه ألبتة، ولأهمية هذا الموضوع وما جد فيه من جديد وأحداث في العشرين سنة
الآخيرة أردت بيان ذلك بالتفصيل.

ولأن الدراسات التي تمت في مجال ثبوت النسب أغلبها دراسات وصفية لم تعالج قضايا
النسب في تطوراتها المعاصرة ، حيث إن هناك أساليب جديدة للإنجاب من خلال التلقيح
الصناعي ، وأدلة جديدة في أساليب الإثبات.

لقد كانت الدراسة في هذا الباب التمهيدي دراسة وصفية لآراء الفقهاء في مظانها
الأصلية ، ولما كتبه الدارسون المعاصرون في أطروحات جامعية تناولت إثبات النسب،
وكلها جاءت خالية من قضايا النسب في تطوراتها المعاصرة والدراسات الجديدة في الإنجاب
وآثارها في مجال الإثبات وهو ما حاولت الرسالة أن تقدمه بجلاء في البابين التاليين وهما
صلب هذا العمل الذي نرجو أن نوفق فيه.

الباب الأول التلقيح الصناعي

ويتكون من تمهيد وأربعة فصول:

الفصل الأول : التعريف بالتلقيح الصناعي وتاريخه.
وفيه مبحثان :

المبحث الأول : التعريف بالتلقيح الصناعي.

المبحث الثاني : تاريخ التلقيح الصناعي.

الفصل الثاني : المقبول شرعاً من التلقيح الصناعي.
وفيه مبحثان :

المبحث الأول : الحالات المقبولة شرعاً من التلقيح الصناعي.

المبحث الثاني : التلقيح الصناعي الخارجي.

الفصل الثالث : حالات التلقيح الصناعي المختلف فيها بين الفقهاء.
وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول : تعريف العقم ، وأسبابه ، والفرق بين العقم وعدم الخصوبة.

المبحث الثاني : أنواع العقم عند الرجال والنساء.

المبحث الثالث : الوسائل الحديثة لعلاج العقم.

الفصل الرابع: أنواع أخرى من التلقيح الصناعي وكيفية إثبات النسب فيه.

الفصل الأول التعريف بالتلقيح الصناعي وتاريخه

ويشتمل على تمهيد ومبحثين :

المبحث الأول : التعريف بالتلقيح الصناعي.

المبحث الثاني : تاريخ التلقيح الصناعي.

تمهيد

من المعلوم أن تخلق الولد عادةً من السائل المنوي الذي يخرج من الرجل عند الجماع فيصل إلى رحم المرأة المهيأ للتفاعل { خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب } (سورة الطارق - الآيتان ٧، ٦) . { إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه } (سورة الإنسان - الآية ٢) .

وصف التخلق البشري - مرحلة النطفة (*) .

لقد كان اكتشاف المراحل التي يمر بها الجنين من المسائل الصعبة والمعقدة في تاريخ علم الأجنة ، ومرد تلك الصعوبة إلى الحجم المتناهي في الصغر لمراحل الجنين وخاصة في الأسابيع الأولى من الحمل ، ولعدم يسر مشاهدته أو فحصه في مستقره داخل الرحم دون تقنية خاصة ، ناهيك عن عدم الإدراك الصحيح لقرون طويلة قبل اكتشاف الميكروسكوب في القرن السابع عشر لدور كل من الذكر والأنثى في تكوين الجنين .

إلا أن القرآن الكريم الذي نزل على النبي - صلى الله عليه وسلم - في القرن السابع الميلادي يمثل أول مرجع بين أيدينا يذكر أطواراً متميزة للجنين ويقدم مسميات ومصطلحات تصنف المظهر الخارجي ، وأهم العمليات والأحداث الداخلية لكل مرحلة ، وقد استوفت هذه المصطلحات القرآنية بدقة رائعة جميع الشروط التي يجب توافرها للمصطلحات العلمية الدقيقة . فقد جاء في القرآن الكريم:-

(ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين * ثم جعلناه نطفه في قرار مكين * ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا مضغة فخلقنا مضغة عظما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين) (سورة المؤمنون - الآيات ١٢-١٤) .
والمرحلة الأولى التي ستكون موضوع بحثنا من هذه المراحل هي مرحلة النطفة.

(*) مجلة الإعجاز العلمي - العدد الأول صفر ١٤١٦هـ - يوليو ١٩٩٥م ، ص ٢٥-٢٩ - د. عبد المجيد الزنداني -
الأنثى السابق بروفيسور / مارشال جونسون (رئيس قسم التشريح - كلية جيفرسون الطبية فيلادلفيا -
الولايات المتحدة الأمريكية).

تعريف المصطلح:

النطفه : في اللغة العربية تطلق على عدة معان منها: القليل من الماء والذي يعدل بقطرة.

قال ابن منظور^(١) : الواحدة نطفة ، ونطفه شبهت بقطرة الماء.
وقال الزبيدي ، وأبن منظور^(٢) : ونطفت آذان الماشية وتنطفت : ابتلت بالماء فقطرت وجاء في الحديث الشريف^(٣) " فلم نزل قياما ننتظره حتى خرج إلينا وقد اغتسل ينطف رأسه ماء " .

وروي الإمام أحمد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كنا جلوسا مع رسول الله صلي الله عليه وسلم - فقال " يطلع عليكم الآن وصل من أهل الجنة فطلع رجل من الأنصار تنطف لحيته من وضوئه " ^(٤).

ويشير إلى ذلك ما رواه أحمد^(٥) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال : " مر يهودي برسول الله - صلي الله عليه وسلم - وهو يحدث أصحابه فقالت قريش : يا يهودي إن هذا يزعم أنه نبي، فقال: لأسأله عن شيء لا يعلمه إلا نبي ، قال فجاء حتى جلس ثم قال: يا محمد مم يخلق الإنسان ؟ فقال رسول الله - صلي الله عليه وسلم - " يا يهودي من كل يخلق من نطفة الرجل ومن نطفة المرأة".

ويبدأ مصطلح النطفة من المنوي والبويضة وينتهي بطور الحرث (الانغراس) ، وتمر النطفة خلال تكوينها ، بالأطوار الآتية:-

أولاً: الماء الدافق :

يخرج ماء الرجل متدفقا ويشير إلى هذا التدفق قوله تعالى: (فلينظر الإنسان مم خلق * خلق من ماء دافق) (الطارق - الآيتان ٦،٥) .
ومما يلفت النظر إلى أن للماء قوة دفع ذاتية .

(١) لسان العرب، مادة: (نطف)، ٣٣٥/٩، ٢.

(٢) تاج العروس من جواهر القاموس، للزبيدي (محمد مرتضى الحسيني)، دار صادر، بيروت، ط١، بالمطبعة الخيرية، سنة ١٣٠٦هـ - ٢٥٨/٦ - ٢٥٩، لسان العرب، مادة: (نطف)، ٣٣٦/٩.

(٣) رواه مسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب متى يقوم الناس للصلاة، حديث رقم ٢٧٧-٢٧١، ج ١/٤٢٢.

(٤) مسند أحمد ج ٣/١٦٦ .

(٥) المرجع السابق

وقد أثبت العلم في العصر الحديث أن المنويات التي يحتويها ماء الرجل لا بد أن تكون حية متدفقة متحركة وهذا شرط للإخصاب.

وقد أثبت العلم أيضاً أن ماء المرأة الذي يحمل البويضة يخرج متدفقاً إلى قناة الرحم (فالوب) وأن البويضة لا بد أن تكون حية متدفقة متحركة حتى يتم الإخصاب.

ومن المعلوم أن ماء الرجل يحوي بالإضافة إلى المنويات عناصر أخرى تشارك وتساعد في عملية الإخصاب مثال ذلك مادة البرستاغلاندين التي تحدث تقلصات في الرحم مما يساعد على نقل المنويات إلى موقع الإخصاب^(١).

كما أن ماء المرأة يحوي بالإضافة إلى البويضة عناصر أخرى تساعد وتشارك في عملية الإخصاب. ومنها بعض الإنزيمات التي تفرزها بطانة الرحم وقناته، التي تجعل المنوي قادراً على الإخصاب، وذلك بإزالة البروتين السكري من رأسه^(٢). وتعمل هذه الإنزيمات بالإضافة إلى ذلك على إطلاق الخلايا المحيطة بالبويضة وكشف غشائها الواقية أمام المنوي^(٣).

وبما أن لفظ نطفة بمعنى الكمية القليلة من السائل، فإن هذا المصطلح يغطي ويصف تلك الكميات من السوائل التي تخرج متدفقة لدي كل من الذكر والأنثى.

ثانياً: السلالة :

يأتي لفظ سلالة في اللغة بمعان منها :

انتزاع الشيء وإخراجه في رفق^(٤) كما تعني أيضاً السمكة الطويلة^(٥).

أما الماء المهيّن : فالمراد به هنا (أي في طور السلالة) ماء الرجل^(٦).

وإذا نظرنا إلى المنوي فنجد : سلالة تستخلص من ماء الرجل وعلى شكل السمكة الطويلة ويستخرج برفق من الماء المهيّن .

ويشير القرآن الكريم إلى ذلك كله في قوله تعالى : (ثُمَّ جَعَلْ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ) (سورة السجدة - الآية ٨) .

(١) التناسل البشري، مجلة الإعجاز - العدد السابق - مبادئ الطب التناسلي - ط ٣ . ميخ وفيللي.

(٢) التخلق البشري، مجلة الإعجاز - كيث مور، ص ١٠.

(٣) ميلاد طفل نيلسون ، أنغلمان سنديبرغ وبرسون ص ٢٢ / والتخلق البشري - كيث مورث - ص ١٠.

(٤) لسان العرب ج ١١ / ص ٣٣٨ ، ٣٣٩ القاموس المحيط ج ٣ / ص ٤٠٧ . مادة : (سل).

(٥) القاموس المحيط للفيروز آبادي مجد الدين، دار المعرفة، بيروت، بدون تاريخ، ٤٠٧/٢ ، تاج العروس ج ٧ ، ٣٧٧-٣٧٨.

(٦) الطبري جامع البيان عن تأويل آي القرآن، محمد بن جرير الطبري، دار الفكر، بيروت، سنة ١٤٠٥ هـ، ١٩٨٤ م، ٥٩/٢١ ، القرطبي ١٩/١٥٩.

وخلال عملية الإخصاب يرحل ماء الرجل من المهبل ليقابل البويضة في ماء المرأة في قناة البويضات (قناة فالوب) ولا يصل من ماء الرجل إلا القليل.

ويخترق حيوان منوي واحد البويضة ، ويحدث عقب ذلك مباشرة تغير سريع في غشائها يمنع دخول بقية المنويات.

وبدخول المنوي إلى البويضة تتكون النطفة الأمشاج . يشير الحديث الشريف إلى أن الإخصاب لا يحدث من كل ماء الذكر ، وفي ذلك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم " ما من كل الماء يكون الولد " (١)

وهكذا فإن الخلق من الماء يتم من خلال اختيار خاص، والوصف النبوي يحدد بكل دقة كل هذه المعاني التي كشف عنها العلم اليوم.

ثالثاً: النطفة الأمشاج :-

تأخذ البويضة الملحقة شكل قطرة ، وهذا يتفق تماماً مع المعنى الأول لكلمة نطفة (أي قطرة).

ومعنى (نطفة أمشاج) أي قطرة مختلطة من مائين.

وهذه النطفة الأمشاج تعرف علمياً عند بدء تكونها (بالزيجوت) .

ويشير القرآن الكريم إلى النطفة الأمشاج بقوله تعالى (إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج) (سورة الإنسان - الآية ٢) .

وهناك نقطة هامة تتصل بهذا النص وهي أن كلمة (نطفة) : اسم مفرد وأما كلمة (أمشاج) فهي صفة في صيغة جمع : وقواعد اللغة تجعل الصفة تابعة للموصوف في الإفراد والثنائية والجمع.

وكان مصطلح (نطفة أمشاج) واضحاً عند مفسري القرآن الكريم الأوائل مما جعلهم يقولون : النطفة مفردة لكنها في معنى الجمع (٢) .

ويمكن للعلم اليوم أن يوضح ذلك المعنى الذي استدل عليه المفسرون من النص القرآني. فكلمة (أمشاج) من الناحية العلمية دقيقة تماماً وهي صفة جمع تصف كلمة نطفة المفردة ، التي هي عبارة عن كائن واحد يتكون من أخلاط متعددة تحمل صفات الأسلاف والأحفاد لكل جنين . وتواصل هذه المرحلة نموها وتحتفظ بشكل النطفة ، ولكنها تنقسم إلى خلايا أصغر تدعى قسيمات جرثومية (Blastomers) وبعد أربعة أيام تتكون كتلة كروية من الخلايا تعرف

(١) صحيح مسلم، كتاب النكاح، باب حكم العزل، حديث رقم ١٣٣، ج ٢/١٠٦٤ ، انظر: الصحيح بشرح النووي ج ١٩/١٠٩ (ما من كل الماء يكون منه الولد).

(٢) تفسير القرطبي - ١٩/١٢١ ، حاشية الصاوي على الجلالين ٤/٣٧٣ ، الشوكاني ٥/٣٤٤.

بالتوتية (norula) وبعد خمسة أيام من الإخصاب تسمى النطفة (كيس الجرثومة) (Blastocyt) مع انشطار خلايا التوتية إلى جزئين وبالرغم من انقسام النطفة في الداخل إلى خلايا فإن طبيعتها ومظهرها لا يتغيران عن النطفة؛ لأنها تملك غشاء سميكاً، يحفظها ويحفظ مظهر النطفة فيها .

وخلال هذه الفترة ينطبق مصطلح (نطفة أمشاج) بشكل مناسب تماماً على النطفة في كافة تطوراتها ، إذ فيها تظل كيانا متعددًا.

فهي إلى هذا الوقت جزء من ماء الرجل والمرأة، وتأخذ شكل القطرة، فهي نطفة تحمل أخطا كثيرة فهي أمشاج .

وهذا الاسم للجنين في هذه المرحلة يغطي الشكل الخارجي وحقيقة التركيب الداخلي بينما لا يسعنا مصطلح (توته) هذا المصطلح الذي يعني جسما مصمتا لا سائلا بهذا المعنى ، كما لا تعبر الأرقام المستعملة الآن عن هذه المعاني.

نتاج تكوين النطفة الأمشاج :

أ- الخلق : وهو البداية الحقيقية لوجود الكائن الإنساني فالمنوي يوجد فيه (٢٣) حاملا وراثيا ، كما يوجد في البويضة (٢٣) حاملا وراثيا.

ويمثل هذا نصف عدد حاملات الوراثة في أي خلية إنسانية . ويندمج المنوي في البويضة لتكوين الخلية الجديدة التي تحوي عددا من الصبغيات (الكروموسومات) مساويا للخلية الإنسانية (٤٦) وبوجود الخلية التي تحمل هذا العدد من الصبغيات يتحقق الوجود الإنساني ، ويتقرر به خلق إنسان جديد، لأن جميع الخطوات التالية تركز على هذه الخطوة وينبثق منها ، فهذه هي الخطوة الأولى لوجود المخلوق الجديد.

ب- التقدير : (البرمجة الجينية) وبعد ساعات من تخلق إنسان جديد في خلية إنسانية كاملة تبدأ عملية أخرى ، تتحدد فيها الصفات التي ستظهر على الجنين في المستقبل (الصفات السائدة) كما تحدد فيها الصفات المتنحية التي قد تظهر في الأجيال القادمة ، وهكذا يتم تقدير أوصاف الجنين وتحديدها^(١) .

وقد أشار القرآن إلى هاتين العمليتين المتعاقبتين (الخلق والتقدير) في أول مراحل النطفة الأمشاج في قوله تعالى : (قتل الإنسان ما أكفره . من أي شيء خلقه . من نطفة خلقه فقدره) (سورة عبس - الآيات ١٧-١٩) .

(١) يأتي التقدير في اللغة بمعنى: (أ) التروية والتفكير في تسوية أمر وتهيئته (ب) تقديره بعلامات يقطعه عليها (ج) أن تنوي أمرا بعقلك تقول: قدرت أمر كذا وكذا أي نويته وعقدت عليه.

جـ- تحديد الجنس : ويتضمن التقدير الذي يحدث في النطفة الأمشاج تحديد الذكورة والأنوثة ، وإلى هذا تشير الآية الكريمة (وَأَنَّهُ خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ) (٤٥) من نطفة إذا تُنثى) (سورة النجم ٤٥-٤٦). فإذا كان المنوي الذي نجح في تلقيح البويضة يحمل الكروموسوم (Y) كانت النتيجة ذكراً. وإذا كان ذلك المنوي يحمل الكروموسوم (X) كانت النتيجة أنثى.

رابعاً :الحرث :

تبقى النطفة إلى ما قبل طور الحرث (الانغراس) متحركة، وتظل كذلك حتى تصبح أمشاجاً بعد ذلك ، و بالتصاقها بالرحم تبدأ مرحلة الاستقرار التي أشار إليها الحديث النبوي " يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر في الرحم بأربعين أو خمسة وأربعين يوماً..."^(١). وفي نهاية مرحلة النطفة الأمشاج ينغرس كيس الجرثومة في بطانة الرحم بما يشبه انغراس البذرة في التربة في عملية حرث الأرض ، وإلى هذه العملية تشير الآية الكريمة (سَاوُكُهُ حَرْتُ لَكُمْ فَأَتُوا حَرَّتْكُمْ أَنِي شِئْتُمْ) (سورة البقرة - الآية ٢٢٣) .

وبهذا الانغراس يبدأ طور الحرث يكون عمر النطفة حينئذ ستة أيام . وفي الحقيقة تنغرس النطفة (كيس الجرثومة) في بطانة الرحم بواسطة خلايا تتشأ منها تتعلق بها جدار الرحم والتي ستكون في النهاية المشيمة كما تنغرس البذرة في التربة . ويستخدم علماء الأجنة الآن مصطلح (انغراس) في وصف هذا الحدث وهو يشبه كثيراً في معناه كلمة (الحرث) في العربية، وطور الحرث هو آخر طور في مرحلة النطفة ، وبنهايته ينتقل الجنين من شكل النطفة، ويتعلق بجدار الرحم لبدء مرحلة جديدة وذلك في اليوم الخامس عشر، وعليه فقد وصف القرآن الكريم كل جوانب مرحلة النطفة من البداية إلى النهاية ، مستعملاً مصطلحات وصفية علمية دقيقة لكل طور من أطوارها. ويستحيل عملياً كشف التطورات وعمليات التغيير التي تحدث خلال مرحلة النطفة من غير استخدام المجاهر الضخمة نظراً لصغر حجم النطفة.

ولقد حدد القرآن الكريم أول مراحل النطفة بالماء الدافق فقال تعالى: (فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ) (خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ) (سورة الطارق - الآيتان ٥-٦) . وحدد آخرها بحرث النطفة أي غرسها في القرار المكين.

(١) صحيح مسلم، كتاب القدر، باب كيفية خلق الأنبياء في بطن أمه وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته، حديث ٢٦٤٤، جـ ٤/٢٠٣٧، انظر: الصحيح بشرح النووي، ١٦/٢٩٦.

وفي العصر الذي نكر فيه القرآن هذه المعلومات عن المرحلة الأولى للتخلق البشري، كان علماء التشريح من غير المسلمين يعتقدون أن الإنسان يتخلق من دم الحيض^(١)، وظل هذا الاعتقاد رائجا حتى اختراع المجهر (Microscope) في القرن السابع عشر والاكتشافات التالية للحيوان المنوي والبويضة، كما ظلت أفكار خاطئة أخرى سائدة حتى القرن الثامن عشر حيث عرف أن كلا من الحيوان المنوي والبويضة ضروريان للحمل^(٢).. وهكذا فإنه بعد قرون عديدة يتمكن العلم البشري من الوصول إلى ما ورد في القرآن الكريم والسنة النبوية قبل ١٤٠٠ عام!!

وصف الرحم بأنه " قرار مكين " وكما وصف القرآن الكريم النطفة بأدق وصف فإنه وصف المكان الذي تستقر فيه النطفة بوصفين جامعين معبرين ، قال تعالى :

(ثم جعلناه نطفة في قرار مكين) (سورة المؤمنون - الآية ١٣)

فكلمة (قرار) في الآية تشير إلى العلاقة بين الجنين والرحم. فالرحم - مكان لاستقرار الجنين^(٣) . أما مكين فهي تشير إلى العلاقة بين الرحم وجسم الأم.

يقول الزبيدي : (قر) معناه : (استقر واستراح) .

وكذلك القرار هو مكان يستقر فيه الماء ويتجمع^(٤) .

وقد وصف القرآن الكريم المكان الذي تستقر فيه النطفة (في الرحم) بأنه قرار وقد كشف العلم الحديث الكثير من التفاصيل لهذا الوصف الجامع المعبر .

فالرحم للنطفة ولمراحل الجنين اللاحقة سكن لمدة تسعة أشهر . وبالرغم من أن طبيعة الجسم أن يطرد أي جسم خارجي ، فإن الرحم يأوي الجنين ويغذيه وللرحم عضلات وأوعية رابطة تحمي الجنين داخله .

ويستجيب الرحم لنمو الجنين ويتمدد بدرجة كبيرة ليتلاءم مع نموه فهو قرار له .

ويحاط الجنين بعدة طبقات من السائل الأمينوسي، وهي الغشاء الأمينوسي المندمج بالمشيمة ، وطبقة العضلات السمكية للرحم ثم جدار البطن ، وكل هذا يمد الجنين بمكان مناسب للاستقرار وللنمو الجيد .

(٢) نظرة تاريخية في علم الأجنة - ألقى هذا البحث في المؤتمر العلمي الأول عن الإعجاز العلمي الأول في القوان والسنة بمدينة إسلام آباد - باكستان (صفر ١٤٠٨هـ - أكتوبر ١٩٨٧) .

(١) التخلق البشري - كيث مور - ص ٩ .

(٢) معجم مقاييس اللغة ج ٥/٧ - ٨ ، لسان العرب ج ٥/٨٤ . مادة: (قرر) .

(٣) تاج العروس للزبيدي ٤٨٦/٣ . مادة: (قرر) .

وهكذا فإن كلمة (قرار) قد استعملت في القرآن الكريم في كل هذه المعاني وغيرها، متضمنة وظائف الرحم باعتباره مكاناً مناسباً لاستقرار الجنين وتمكينه من مواصلة نموه . وقد جمع اللفظ (قرار) الذي وصف القرآن الكريم به الرحم كل الحقائق التي اكتشفها العلم ، لبيان مناسبة الرحم لاستقرار الجنين فهو لفظ معبر جامع أما كلمة (مكن) فتعني مثبت بقوة ويذكر كثير من المفسرين هذا المعنى عند تفسير هذه الآية^(١) . كما تبين آية أخرى من القرآن الكريم معني (مكن) بأنه متمكن بقوة ، قال تعالى : (فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ) (سورة يوسف - الآية ٥٤) .

أي قوى التمكين . وهذا يشير إلى علاقة الرحم بجسم الأم ، وموقعه المثالي للتخلق ونمو كائن جديد . ويقع الرحم في وسط الجسم ، وفي مركز الحوض وهو محاط بالعظام والعضلات والأربطة التي تثبته بقوة في الجسم أي أنه مكن ، كما قرر القرآن الكريم . وهذا أيضاً لفظ جامع معبر عن كل المعاني التي تبين تمكن الرحم وثبته في جسم الأم . وهكذا فإن كل وصف يتضمن العلاقة بين الجنين والرحم وبين الرحم وجسم الأم قد أدخل في معني الكلمتين (قرار)، (مكن) اللتين تعبران تعبيراً تاماً عن حقيقة الرحم ووظائفه الدقيقة ولا يفطن إلى أهمية هذين الوصفين إلا من له علم بحاجات نمو الجنين ، وحاجات الرحم ، لمواكبة هذا النمو حتى يخرج سليماً .

وهكذا قدم القرآن الكريم والسنة النبوية منذ أكثر من ألف عام مصطلحات تصف مراحل الجنين . وهي منطبقة تماماً مع قواعد تحديد المصطلحات في ضوء معارفنا المعاصرة و كل مرحلة قد قدم لها وصفاً دقيقاً يشمل المظهر الخارجي و أهم أحداث الخلق في تلك المرحلة . ونريد أن نؤكد أنه مع استمرار البحوث الحديثة في هذا الموضوع . يمكن أن تصبح المصطلحات القرآنية في الحقول العلمية أكثر ملاءمة من المصطلحات المستعملة حالياً ، بحيث يستعملها العلماء و الدارسون بدلاً للمصطلحات المعاصرة لا سيما و أن لها ميزتها البينة في إيضاح بداية و نهاية كل مصطلح و خلوها من الغموض أو الالتباس . وأكد البروفيسور جونسون : أن التطورات و الأحداث التي تكلم عنها القرآن خلال مرحلة النطفة يستحيل كشفها بدون استخدام المجاهر الضخمة^(٢) .

(١) تفسير القرآن العظيم، لابن كثير أبي الفداء إسماعيل، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة، د.ت أو طبعة، ٢٤٣/٣ ، والطبري ٧/١٨ ، أبو حيان ٣٩٨/٦ .
(٢) مجلة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة - مجلة فصلية تصدر عن هيئة الإعجاز العلمي - رابطة العالم الإسلامي - مكة المكرمة - العدد الأول - صفر ١٤١٦هـ - يوليو ١٩٩٥م - ص ٢٥ - ٢٩ المقال بروفيسور/مارشال جونسون - رئيس قسم التشريح - كلية جيفرسون الطبية فلاديفيا - الولايات المتحدة الأمريكية - د. عبد المجيد الزنداني - الأمين السابق لهيئة الإعجاز العلمي ، الدكتور مصطفى أحمد - هيئة الإعجاز العلمي .

وقد يكون وصول الماء إلى رحم المرأة عن غير طريق الاتصال الجسماني المعروف، وهذا ما يعرف بالتلقيح الصناعي.

ولما كان الحكم على الشيء فرعاً من تصوّره ، فإنه من المناسب أن نحاول وضع تصور للتلقيح الصناعي في هذا المبحث من خلال تعريفه وبيان تاريخه .

المبحث الأول
التعريف بالتلقيح الصناعي

المبحث الأول

التعريف بالتلقيح الصناعي

هذا المصطلح يتكون من كلمتين هما التلقيح ، والصناعي .
التلقيح لغة : وهو وضع طلع الذكور في الإناث ، وهو مأخوذ من لقح الناقة ، أي أحبلها ، والملاقيح هي : الأمهات ، وما في بطونها من الأجنة^(١) .
وقال ابن فارس : لقح يدل على إحبال ذكر لأنثى ، ثم يقاس عليه ما يشبهه ، ثم قال : واللقاح ماء الفحل^(٢) .
والصناعي: نسبة إلى صناعة ، وهي مصدر ، يعني أن الشيء المصنوع قد تدخلت في تركيبه وإنشائه يد البشر^(٣) .
وفي الاصطلاح : هو إدخال مني رجل في رحم امرأة بطريقة آلية^(٤) .
فالمراد بالإدخال هو : أخذ السائل المنوي وإيصاله إلى الرحم ، سواء كان يتوسط ذلك وضعه في وعاء مختبري تلقح فيه بويضة^(٥) المرأة بماء الرجل ، ثم إدخالهما في رحم المرأة.

أو قذف المنى مباشرة في رحم المرأة بواسطة حقنة، أو نحوها، ثم لا فرق في ذلك بين أن يوضع المنى في بنوك المنى ثم تتم عملية التلقيح، أو لم يوضع فيها، بل وضع مباشرة في الرحم.
ومن هنا فالتلقيح الصناعي يشمل كل صورته المتوقعة ، كالأستدخال وطفل الأنبوب، وما أخذ المنى فيه من بنوك المنى ، أو من رجل وامرأة بطريقة مباشرة. وقد ذكر المتخصصون كيفية إتمام عملية التلقيح الصناعي ، حيث يؤخذ السائل المنوي حارا غير بارد بعد وضعه في إناء نظيف معقم غير مبلل بالماء ، ثم يسحب بمحقن خاص ليقذف في فوهة عنق الرحم ، فيدخل إلى الرحم رأسا ، ثم تترك المرأة ممدودة على ظهرها لمدة ساعة تقريبا لتساعد النطفة على الوصول إلى الجهاز التناسلي ، حيث تنتظرها البويضة في البوق. ولا تجري هذه

(١) اللسان ٤٠٥٨/٥ ، مختار الصحاح ٥٥٧ ، معجم مقاييس اللغة لابن فارس، تحقيق/ عبد السلام هارون، ط. عيسى الحلبي. ٢٦٠/٥ ، المفردات في غريب القرآن، للراغب الأصفهاني (الحسين بن محمد)، تحقيق/ محمد سيد الكيلاني، دار المعرفة، بيروت، بدون تاريخ. ٤٥٣. مادة: (لقح).

(٢) معجم مقاييس اللغة ٢٦١/٥. مادة: (لقح)

(٣) اللسان ٢٥٠٨/٤ (صنع) صنعه ، يصنعه صنعا فهو مصنوع ، وصنيع عمله واصطنعه اتخذته ويقال: اصطنع فلان خاتما إذا سأل رجلا أن يصنع له خاتما ، واستصنع الشيء : دعا إلى صنعه. انظر: مادة (صنع).

(٤) العقم عند الرجال والنساء ٣٧٩ حيث عرفه بما يقرب من هذا التعريف ، وتربية الأولاد في الإسلام ٩٩٥/٢.

(٥) اللسان ٤٠٠/١ بيضة ، ببيضة.

العملية إلا في اليوم المحدد للتبيض ، ويستطيع الطبيب تحديد هذا اليوم بمراقبة حرارة السيدة. (١)

والتلقيح الصناعي بهذه الصورة^(٢) لم يكن معهودا في العصور السابقة ، لكن تطلع الإنسان إلى الإنجاب ، وشغفه به ، وحبه في إبقاء اسمه بعد وفاته واستجابته لنداء غريزته، كل ذلك قد دفع العلماء والباحثين إلى البحث عن أية وسيلة ممكنة ، وذلك لأن قضية التوالد والإنجاب من أكثر ما يشغل الفكر الإنساني؛ لأنها تحت الكائن البشري في كل لحظة من لحظات حياته لحل أسرارها ومعرفة كنهها، كيف تحمل المرأة ، ويتكون الطفل؟ وهل يرجع الطفل في أصل وجوده إلى أبيه أو إلى أمه ؟ ولا يلبث الإنسان أن يطلق العنان لفكره كي يضع حلولاً لهذه الاستفهامات.

وكانت تلك الأفكار بادئ ذي بدء نظريات غريبة عليه ، وفرضيات عجيبة حسب ما سمحت له معارفه ، وأوحت بها مفاهيم بيئته ، ولكنها نظريات لم تقنع الإنسان ، لذا تابع البحث وثابر حتى كان عام ١٨٣٩م وكان اكتشاف النظرية الخلوية ، التي أدت إلى انعطاف كبير في المفاهيم البيولوجية ، وبذلك أصبحت معارف الإنسان عن مشاكله الرئيسة للوراثة والجنس ، ونمو الفرد ، وتطور الأنواع واضحة بعد قدرة العلم على الإجابة عليها إلا أن العلم لم يكتف بالرد على مثل هذه الأسئلة ، بل راح يواصل السير للبحث في مجالات أوسع وميادين أعمق ، ليرى هل يستحيل إتمام نمو البويضة الملقحة خارج رحم الأنثى؟ ألا يمكن ذلك بتوفير وسط ملائم لها في زجاجات المختبر؟ إلى غير ذلك من متعلقات علم الأجنة.

إن تخلق الولد من هذا السائل يحدث متى وصل إلى الرحم المستعد للتفاعل ، وإن لم يكن وصوله عن طريق الاتصال الجسماني المعروف ، وهذا القدر من المعرفة في موضوع التلقيح الصناعي عرفه الناس جميعا ، وعرفه فقهاؤنا وجاء في كلامهم : "إن الحمل قد يكون بإدخال الماء للمحل دون اتصال". عرفوه هكذا ورتبوا عليه وجوب العدة ، وهي مدة يبتعد فيها الزوج عن زوجته حتى تعرف براءة رحمها من الحمل في حالة لم يصل فيها إلى المرأة ماء أجنبي عنها. قالوا : "إذا أدخلت المرأة منيا ظنته مني زوجها ثم تبين أنه ليس لزوجها

(١) العقم عند الرجال والنساء ص ٣٧٤ للدكتور سيبرو ، والإنجاب في ضوء الإسلام ٢٠٣ ، وجريدة عكاظ السعودية الصادرة في ١٢/١١/١٩٨٢ ، والأهرام ١٥/٤/١٩٨٤ ، والراية القطرية ص ٢ الصادرة في نوفمبر ١٩٨١ ، الجنين لمذكور ص ٥٠ ، وأطفال تحت الطلب ، صبري القباني ص ٢٧٥.

(٢) وإن كانت البشرية فيما سبق قد عرفت نوعا من إدخال المنى إلى جسد المرأة عن طريق وضعه في (صوفه) أو نحوها مما يحفظ حرارته وحيويته من وقت قذفه إلى إدخاله، وقد كان هذا يتم دون علم المرأة التي تريد الحمل - أو بعلمها - أحيانا، وكان يقوم بهذا بعض العجائز أو نحوهن عند عقم الزوج أو ضعف حيوية منيه.

فعلينا العدة كالموطوءة بشبهة". وقد جاء ذلك الفرض في كتب الشافعية^(١)، وبعض كتب الحنفية^(٢).

ومقاصد الشرع وقواعد الفقه لا تأباه ، لأن وجوب العدة للتعرف على براءة الرحم وهذا صريح في اعترافهم أن وصول الماء عن غير الطريق المعتاد قد يكون وسيلة لشغل الرحم بالجنين ، وهو يتضمن تقرير المبدأ المعروف في تكون الطفل من الماء الحيوي دون حاجة إلى العملية الجنسية ، وما الاتصال الجسماني إلا وسيلة معتادة لا يتوقف عليها تكون الولد الذي هو من الماء المستكمل مؤهلاته الطبيعية.

والواقع أن التلقيح الصناعي ، وقصد التوليد عن طريقه ، قد ألهمه الإنسان من قديم ، وعرفه منذ فجر حياته في الحيوان والنبات ، واستخدمه فيهما ، وظهر له فعلا نجاحه ، وحصل منه على أنواع حسنة من الحيوان ، وعلى ثمار جيدة من النبات. وقد دفعه ذلك إلى إجراء التجارب التلقيحية الصناعية في المرأة بماء الرجل ، وفعلا نجحت هذه التجارب أيضا ، وتكون بالتلقيح الصناعي الجنين ، واستكمل حياته الرحمية وخرج إنسانا سوي الخلقة مكتملا.

غير أن قصد الإنسان من التلقيح الصناعي البشري لم يكن على نحو قصده من التلقيح في الحيوان والنبات ، فلم يكن من أهدافه أن يحصل به على نسل إنساني أحسن وأقوى كما هو الشأن في الحيوان والنبات ، وإنما كان القصد علميا أولا وقبل كل شيء ، ثم بعد أن تبين نجاحه ، علميا ومعمليا ، اتخذ سبيله لتحقيق رغبة الولد بالنسبة للزوجين اللذين ليس لهما ولد ، وذلك كي يقل عندهما الإحساس بالعقم أو يزول ، وبذلك يستويان بغيرهما ، ويشعران في هذه الحياة بزينة الأبوة والأمومة للأبناء^(٣) .

ولا يبدو أن البشرية قد عرفت التلقيح الصناعي من الناحية العملية إلا في القرن العشرين عندما تمكن العلماء الروس من استخدام التلقيح الصناعي للأغنام والأبقار والخيول والخنازير وذلك في العقد الأول من القرن العشرين .

أما من الناحية النظرية فقد بحث الأقدمون احتمال وقوع حمل المرأة بغير ملامسة الرجال ، وتقول الأساطير الهندية أن بوذا حملت به أمه بهذه الطريقة. وقد تحدث العلامة ابن

(١) مغني المحتاج- للخطيب الشربيني ج٣/٣٧٣ ، ٣٨٤ ، ج٤/٣٨٨ ، ٤٤٢ ، حواشي التحفة ، للشرواني وابن

القاسم ، طبعة دار صادر ، بيروت ، ج٨/٢٣٠-٢٣١ والفتاوى الكبرى لابن حجر ج٢/٣٩٣.

(٢) حاشية ابن عابدين ج٣/٥١٧ ، ٥٢٨ طبعة الحلبي.

(٣) نوة الإتياب في ضوء الإسلام - للشيخ إبراهيم القطان ، ص٣٧٢-٣٧٤.

خلدون في مقدمته الشهيرة عن تخليق الإنسان من المنى، وذلك أثناء حديثه عن الكيمياء وتحول العناصر بعضها إلى بعض وكيفية تكون الذهب. وقد اعتبر أن العلوم البشرية قاصرة عن تحويل المعادن الخسيسة إلى ذهب. ومثل لذلك بمحاولة خلق الإنسان من المنى فقط واعتبر ذلك مستحيلا .. وسبب الاستحالة هو قصور العلم البشري، وتعذر الإحاطة بكيفية خلق الإنسان .. فإذا توسع العلم البشري وأمكنه الإحاطة بعمليات التلقيح أمكن آنذاك تكون الجنين البشري خارج الرحم (١) .

وقال "إنما حال من يدعي حصوله على الذهب بهذه الصنعة بمثابة من يدعي بالصنعة تخليق إنسان من المنى. ونحن إذا سلمنا له الإحاطة بأجزائه، ونسبته وأطواره وكيفية تخليقه في رحم، وعلم ذلك علما محصلا بتفاصيله حتى لا يشذ منه شيء من علمه ، سلمنا له تخليق هذا الإنسان، وأنى له ذلك" (٢) ثم يقول بعد أن يبرهن على استحالة جمع هذه المعلومات الدقيقة لقصور البشر: "وتلك الأحوال لا نهاية لها. والعلم البشري عاجز عن الإحاطة بما دونها وهو بمثابة من يقصد تخليق إنسان أو حيوان أو نبات. وهذا محصل هذا البرهان وهو أوثق ما علمته. وليست الاستحالة فيه من جهة الفصول كما رأيته ولا من جهة الطبيعة إنما هو من تعذر الإحاطة وقصور البشر عنها" (٣) حيث أن حقائق الكون الكبيرة أكبر من أن يدركها عقل الإنسان وقدراته العادية؛ لذلك لا يمكنه الإحاطة بها ومعرفتها تمام المعرفة.

(١) مقدمة ابن خلدون (فصل الكيمياء ص ١٢٣٢) للعلامة عبدالرحمن بن خلدون ، الجزء الثالث تحقيق الدكتور علي عبدالواحد وافي ، دار نهضة مصر للطبع والنشر ، الفجالة ، القاهرة ، الطبعة الثانية، ١٩٦٥، الطبعة الثالثة (بدون تاريخ).

(٢) مقدمة ابن خلدون (فصل الكيمياء) ، ص ١٢٣٢.

(٣) المرجع السابق.

المبحث الثاني
تاريخ التلقيح الصناعي

المبحث الثاني

تاريخ التلقيح الصناعي

ظهر التلقيح الصناعي في نهايات القرن التاسع عشر الميلادي وبدايات القرن العشرين، والبعض يرد التاريخ إلى أكثر من ٥٠٠ سنة، إذ يذكر لنا كل من ألون جونز، وولتر بومر في كتابهما "مستقبلنا الوراثي هل هو صدفة أم تخطيط" أن عملية الإخصاب الصناعي في الحيوانات قد عرفها العرب في القرن الرابع عشر الميلادي إذ كان بعض القبائل العربية تلقح خيولها من نطفة جنسية تحصل عليها من حصان أصيل له من الصفات الممتازة غير المتوفرة في الذكور الأخرى^(١).

وكانت البداية في التلقيح الصناعي في العالم الغربي سنة ١٧٨٠م^(٢) قام بها الكاهن الإيطالي لازارد سبالانزا على كلب، وبعد ذلك أجراه على امرأة سنة ١٧٨١، ونجحت العملية، ولقد كانت البحوث المبكرة في هذا المجال تتناول نقل الحيوانات المنوية إلى الأنثى بطريق غير الطريق التقليدي، وقد نجحت معظم هذه التجارب في القروود، والخيول، والكلاب، والقطط، والمواشي، والفئران، والأرانب، والحشرات .. إلخ ويرجع ذلك إلى سهولة تداول هذه العملية دون مشاكل أو اعتراضات^(٣)، فالعملية بسيطة، ففي الأبقار مثلاً تحمل البقرة في مبيضها آلاف البويضات لكنها لا تفرز إلا بويضة واحدة في كل مرة تتوق فيها إلى الإخصاب، ومن الممكن أن ندفع المبيض، ونحثة على إفراز أكثر من مئة بويضة دفعة واحدة، ويتم ذلك عن طريق معاملة البقرة الممتازة بنوعين من الهرمونات، وبعد إفراز البويضات في بقرة أو أبقار ممتازة يمكن إخصابها داخليا بحيوانات منوية مستخلصة من ثيران منتقاة أو ممتازة الصفات، وطبيعي أن الإخصاب الداخلي في البقرة سيؤدي إلى تكوين عشرات الأجنة، لكن الرحم لا يستطيع أن يستوعب إلا جنينا أو جنينين على أكثر تقدير، ومن أجل هذا تستخلص هذه الأجنة الصغيرة مبكرا من أمهاتها بطرق خاصة، ثم يزرع كل جنين في رحم بقرة رخيصة الثمن، ولا بد من تهيئة الرحم للحمل بمعاملة ببعض الهرمونات الخاصة بتجهيز الحمل، وعند تقبل الرحم للجنين يبدأ الجنين (أو هذه الكتلة من الخلايا) في الانقسام والتطور والنمو حتى يتم الوضع يخرج المولود بصفاته الوراثية الممتازة

(١) الأرانب حملت الأبقار، عبدالمحسن صالح، مجلة العربي (١٩٧٩) عدد رقم (٢٤٢) ص ٥٧.

(٢) أطفال تحت الطلب ومنع الحمل، صبري القباني، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، ط ٢٧ لسنة ١٩٨٢.

(٣) مجلة العربي، (١٩٧٩) ع ٢٤٢، ص ٥٧.

التي ورثها من أبويه الممتازين عن طريق الإخصاب الصناعي بين خلاياهما الجنسية^(١). وقد بلغ شيوع التلقيح الصناعي في بريطانيا ٧٠% من مجموع العجول التي تلدها الأبقار في إنكلترا أي ما يعادل ٣ ملايين عجلا في السنة ، ومن طريف ما يذكر هنا أن أحد الثيران من نوع الفريزيان في إنكلترا واسمه جروف سيكيولاتور ، أصبح أبا لما يبلغ مجموعه ٨٠,٠٠٠ عجل أو ما يزيد وهو ما يزال في الحادية عشرة من عمره ، وتقدر قيمة هذا الجيش من الأبناء بأكثر من ٣٠ مليون جنيه^(٢) .

وتتم عملية التلقيح الصناعي في الحيوانات بطريقتين :

الطريقة الأولى : أن يؤتى بالبقرة في الوقت الذي يكون فيه مبيضها قد تكونت فيه البويضة ، وأصبحت جاهزة للتلقيح ، فتخدر البقرة ، وبعملية جراحية تؤخذ من مبيضها البويضتان وتوضعان في محلول كيماوي مناسب ، ثم يؤتى بالحيوانات المنوية المأخوذة من الثور وتلقح بها البويضة في وعاء مخبري ، وبعد مدة مناسبة حيث تبدأ اللقيحة في النمو ، تزرع في رحم البقرة ، فتعلق، وتحملها جنينا ناميا نموا سويا تلده البقرة في نهاية مدة الحمل ولادة طبيعية .

الطريقة الثانية: تهيأ البقرة بوضع كيس فيها مصنوع من المطاط بصورة مناسبة ، ثم يؤتى بالثور الأصيل من النوع الجيد فينزو عليها ، ولكن ماءه يقع في الكيس المهيأ ، فيؤخذ ماؤه بهذه الطريقة ويلقح به عشرات أو مئات من البقر^(٣).

وقد تزرع اللقيحات في أرحام حيوانات أصغر كالأرانب وذلك لسهولة نقل هذه الحيوانات الصغيرة التي في أرحامها أجنة حيوانات كبيرة ضخمة كالأبقار إلى مناطق نائية بكلفة أقل، ومشقة أقل، وسهولة أكثر^(٤)، ثم ترجع إلى أرحام البقر.

وقام الدكتور كريكوري بنكس من مؤسسة ورستر لعلم الحياة التجريبي بتجاربه في نقل البويضة في عام ١٩٢٩ عندما كان في كلية هارفرد للطب.

وقد استتب طرق تقنية لشق الخاصرة، وغسل البويضة في الأرانب القلوية ، ثم تلقيح البويضات في أوعية مختبرية، وزرعها في أنابيب وأرحام أرانب أخرى ، لذا فقد كان لدى بنكس أرانب بيضاء تحمل صغارا جميعها سوداء اللون ، وأرانب بسطة الشعر تنتج

(١) مجلة العربي ، ع ٢٤٢ ، ص ٥٨.

(٢) الجديد في العلم والطب ، يوسف زعلوي ، العربي (نوفمبر ١٩٨٤) ، ع ٣١٢ ، ص ١٥٧.

(٣) التلقيح الصناعي ، مصطفى الزرقاء ، ص ٥٤.

(٤) مجلة العربي ، ع ٢٤٢ ، ص ٥٩ (بتصرف).

صغاراً جعدة الشعر ، وتتابع التجارب على الحيوانات، واستطاع ريمنود أومباف من تلاميد بنكس أن ينجح في إجراء عملية الحبل لدى بقرة، واستمرت العملية أربعة أشهر من فترة الحمل الطبيعية، إلا أن العجل لم ير النور ، وتسلم أومباف عشرات الرسائل من نساء يرغبن في التطوع لإجراء التجارب على أجسامهن، أما هو فقد كان يصدهن بأدب مشيراً إلى أنه ليس رجل طب.^(١)

أما على النساء فالدكتور دانييل بتروشي الإيطالي أحد رواد التخصص عن طريق الأنابيب (توفي عام ١٩٧٣ وهو يبلغ من العمر ٥١ سنة) بدأ أبحاثه في ١٩٥٨ في مجال القضاء على المشاكل التي يسببها انسداد المسالك المبيضية ، وفي عام ١٩٦١ بدأ في تطبيق أبحاثه علمياً في عيادة خاصة في بولونيا إلى أن منعه إحدى الراهبات ، وقد رفضت هذه الراهبة - التي كانت مسئولة عن حجرة العمليات حيث كانت المريضة تنتظر بعد تخديرها البويضة المخصبة - مساعدته على الرغم من تدخل الأسقف ستيازي أسقف إيفريا شمالي إيطاليا لصالحه ، وقد استمر بتروشي في أبحاثه ، ولكن في إطار من السرية.^(٢)

وحصل في عام ١٩٦٦ أن حقق العالم الإيطالي دانييل بتروشي إنجازاً علمياً على طريقة طفل الأنابيب ، وذلك عن طريق تلقيح البويضة بالسائل المنوي في وعاء خاص هو بمثابة رحم صناعي لفترة قصيرة من الزمن ^(٣) .

وفي إيطاليا أيضاً أعلن العالم الإيطالي دوليتي عن نجاحه في تربية جنين بعيداً عن رحم أمه في أنبوب اختباري ولمدة زادت عن ٥٩ يوماً ، وبعدها مات الجنين ^(٤) .

ويومها ثار الفاتيكان ثورة عارمة على اللعب بعمليات الخلق، وأبدى اعتراضاً شديداً على التجربة، وحصل دوليتي على بويضة من سيدة مصابة بالسرطان ، وحصل على حيوان منوي من رجل، واستضاف الاثنين في أنبوبة اختبار وقام بتغذيتها بكل العناصر الحيوية لاستمرار الحياة ، وكان البويضة تعيش على جدار رحم أم ، واستمرت لمدة ثمانية أسابيع تكونت خلالها كل ملامح الطفل وظهر عموده الفقري، وتكون قلبه، ومعالم ليست قليلة من الجنين ، إلى أن استنفدت التجربة أغراضها ، ودمرها صاحبها ^(٥) .

(١) جي ، دي راتكليف ، الإخصاب والحبل ، ترجمة : توما شماني ، ط٢ ، بغداد (د.ن) ، ١٩٨٣ ، ص٢٢٣.

(٢) جريدة القدس ، القدس ، ١٩٧٨/٧/٣٠م.

(٣) العقم عند الرجال والنساء ، فاخوري ، ص٣٧٤.

(٤) جريدة الأهرام ، القاهرة ، ١٩٧٨/٧/٢٧ ، ص٣.

(٥) جريدة الأهرام ، القاهرة ، ١٩٧٨/٧/٢٧.

وفي سنة ١٩٦٦ اكتشف د. إدواردز اللحظة الحاسمة التي يتم للبويضة خلالها أن تقبل اللقاح ، حدث ذلك بعد مراقبة عينة مجهرية مستمرة ، لاحظ خلالها تغيرا طفيفا في شكل البويضة التي لا يتعدى حجمها رأس الدبوس (١) .

وفي عام ١٩٦٩ أعلن أن عمليات لقاح مخبرية قد أجريت على ٦٥ بويضة استطاعت ١٨ من هذه البويضات أن تتجاوب مع التلقيح ، ١١ منها استمرت متجاوبة في أثناء ٣١ ساعة ، بينما ٧ أخرى عاشت ملقحة لبضع ساعات فقط.

وفي سنة ١٩٧١ استطاع العالمان (ستبتو وإدواردز) تخطي عقبة مهمة وهي إبقاء اللقاح حيا لثلاثة أو أربعة أيام ، وذلك أن هذه المدة تعد كافية لبداية تكوين الجنين ، ومن ثم إعادته إلى الرحم ثانية. ولكن بقيت معضلة تحضير الرحم لاستقبال اللقاح -الجنين- فصرفا جهود سبعة أعوام (٢) حتى جاءت الطفلة "لوزا" كأول طفلة عن طريق الأنابيب في العالم.

قام د. ستبتو وزميله باختباراتها هذه على ٣٥٠ سيدة (٣) كانا في كل مرة يتوصلان إلى تطوير جديد للسائل الذي يحفظ البويضة ويبقيها (٤) ، والملاحظ في تجربة هذين الطبيبين أنهما قد تخطيا مرحلة هامة في الأبحاث ، فانتقلا إلى التجربة البشرية دون المرور بتجربة الحيوانات العليا كالقردة ، والحيوانات اللبونة. (٥)

وبطبيعة الحال لم يكن المجال محصورا في الدكتور ستبتو وزميله ، بل كان الميدان مفتوحا للجميع ، فأمام المحاكم الأمريكية دعوى أقامتها سيدة أمريكية ضد كبير أطباء أحد المستشفيات بتهمة القتل العمد . فمذ أربع سنوات خضعت هذه السيدة المصابة بانسداد في قناة فالوب لعملية إخصاب صناعي سري قام بها طبيب إخصائي في المستشفى المذكور إلا

(١) جريدة الوطن العربي ، آب ١٩٧٨.

(٢) مجلة الوطن العربي ، باريس ، آب ١٩٧٨.

(٣) هذا الرقم ذكرته جريدة الأهرام ، وذكرت مجلة الوطن العربي في عددها ٢٤٩/ آب ١٩٧٨ أن عدد المحاولات التي أجراها الطبيبان لزرع الجنين في الرحم بعد تكوينه بتلقيح البويضة في أنبوب الاختبار بلغ ٣٢ محاولة، وذلك ما بين نوفمبر/تشرين ١٩٧٧/٢م أغسطس/آب ١٩٧٨. وقد تم الحمل في أربع حالات فقط. وتمت الولادة في اثنتين من هذه الحالات ، فكان الطفلان السليمان لوزا براون والاسترمونتجمري. حقا لقد ولدا قبل الأوان ، ولكنهما سويان تماما ، وينموان على ما يرام ، أما الحالتان الأخريان ، فقد انتهى أمرهما بالإجهاض التلقائي ، وقد وقع في إحدهما بعد ٢٠ أسبوعا من الحمل ونتيجة لتمزق الغشاء Membrane الذي يعيش الجنين داخله ولا يستطيع أن يعيش خارجه، بحيث مات بعد طرحه بساعتين ، وجاء الإجهاض في الحالة الثانية بعد أحد عشر أسبوعا من الحمل وكان سببه شذوذا خلقيا ، وأشار د. ستبتو إلى أن مثل هذا الشذوذ يحدث في حالات الإخصاب والحمل العادي، ولا يمكن اعتباره نتيجة لعملية الإخصاب خارج الرحم.

(٤) الأهرام ، القاهرة ١٩٧١/٧/٢٧م.

(٥) أطفال من زجاج ، اسكندر شفيق ، الأسبوع العربي ، العدد ٩٨٦ ، ٧ آب ١٩٧٨.

أن كبير الأطباء البروفسور ناندوايل أثلّف البويضة المخصبة قبل ساعات من نقلها إلى رحم السيدة الأمريكية التي كانت في غرفة العمليات تحت تأثير المخدر تنتظر نقل البويضة متذرعاً بأن التطبيق البشري غير جائز قبل استكمال التجارب الحيوانية، والتثبت من نجاحها^(١). وكانت خلاصة ما حدث تمثله حالة السيدة لزلي براون (٣٢ سنة) ذلك أن قتّاتي فالوب عند هذه السيدة مسدودتان تماماً انسداداً لا تجري فيه جراحة ولا علاج^(٢) ويحول بصورة قطعية ودائمة بين البويضة القادمة من طرف والحيوان المنوي القادم من الطرف الآخر ، وتكون السيدة قد حكم عليها بالعقم، نظراً لأن الطريق الذي يسلكه الحيوان المنوي إلى البويضة ليلقحها ملتصماً بها ثم تسلكه البويضة الملقحة إلى الرحم لتتغرس فيه طريق مسدود ، فصار عامل فصل لا وصل^(٣) هذا هو واقع السيدة لزلي براون ، ومن ثم لا تجرى هذه العملية لامرأة سليمة (حتى لا يحدث حمل في الماسورة)^(٤).

شروط إجراء العملية وكيفية إجرائها :

١- يشترط أن يكون عند الزوجة رحم صحيح وسليم، وعلى الأقل مبيض واحد يمكن الوصول إليه عن طريق التنظير ، أي لا يكون عليه التصاقات كثيرة تمنع دخول المنظار لاستخراج البويضة. (ويجب التأكد من أن المواسير مغلقة إغلاقاً كاملاً، وذلك للتقليل من أن يحصل الحمل في الماسورة ، وهذا يتم عن طريق التنظير أو إجراء صورة للرحم ، ولأن الإنجيز عندما بدأوا في هذه التجارب وجدوا أن أول طفل ظهر في الماسورة ، لماذا؟ لأنه بعد إجراء التلقيح خارج الرحم أخذوا الجنين ووضعوه في الرحم المقترح ، وعندما أدخلوا "الإبر - السرنجات" كان الضغط عالياً فخرج من الرحم إلى الماسورة ، وتكون الجنين في الماسورة، فأصبح الحمل خارج الرحم ، أي أن الحمل خاطئ ، إذن يجب أن نختار البويضة اختياريًا سليماً بمعنى أن تكون مواسيرها مغلقة^(٥).

٢- أن يكون لدى الزوج عدد كاف من الحيوانات المنوية الصالحة للإخصاب.

(١) المرجع السابق . أطفال من زجاج، اسكندر شفيق.

(٢) فرصة فتح الأنابيب المغلقة قليلة جداً (٣٠-٤٠%) وتكاليفها مرتفعة جداً ، وقد جرت محاولات لزراعة المبيض في المرأة المصابة بالعقم ، ولكن التجارب لم تنجح ، وأجريت تجربة زراعة الأنبوب الطبيعي داخل المرأة المصابة بالعقم وقد نجحت في جنوب أفريقيا (الأهرام ١٩٧٨/٧/٢٧م).

(٣) صوت الشعب ١٩٨٤/١٠/٩ ، ص ١٠.

(٤) المرجع السابق.

(٥) جريدة صوت الشعب ١٩٨٤/١٠/٩.

٣- أن يكون للمبيض أو المبايض القدرة على إنتاج بويضة ، إما تلقائيا أو بواسطة الأدوية المنشطة ، حيث لا يمكن الحصول على بويضة من مبيض غير صالح^(١)، وهذه الأدوية ذات فاعلية كبيرة في الشفاء من بعض أنواع العقم ، فعن طريق المركبات المحثة للتبويض والموجودة بشكلين : حبوب وحقن عضلية ، أمكن التحكم في إحداث التبويض ، وكانت النتائج مذهلة^(٢).

٤- بعد ذلك يجري فحص كامل للزوجين .

٥- في الدورة الثانية يتم إعطاء الزوجة أدوية منشطة لإنتاج بويضة أو أكثر ، وكلما كثرت البويضات كانت النتيجة أفضل (وهذه العقاقير التي تعطى عن طريق الفم، وتلك الحقن ، هدفها تحريض المبيض على إنتاج البويضة في الوقت المناسب) وفي بعض الحالات تترك الأمور على طبيعتها بحيث تنمو البويضة دون تحريض خارجي ، وبعد ذلك يتم متابعة هذه البويضة وتقديرها بدقة الأشعة فوق الصوتية^(٣). وقبل موعد التبويض المتوقع ببضعة أيام^(٤) يجب إجراء فحوصات مخبرية يوميا للتعرف على كمية الهرمونات المفترزة من المبايض ، وكذلك يتم فحص الزوجة يوميا بواسطة جهاز (التراساوند) حتى يتم ظهور أكياس البويضات في المبيض ، وقبل التبويض بساعات تتم عملية تنظير^(٥) وهذا يتم من خلال شق فتحة أسفل السرة طولها واحد سم ، حيث يتم إدخال منظار لرؤية المبايض والرحم وأنسجة البطن ، ويتم سحب البويضة والتي هي على وشك النضوج بواسطة جهاز خاص مليء بسائل يساعد على نمو البويضة^(٦) ، وقبل سحب البويضة يتم إمالة سرير العمليات بحيث يكون طرف الرأس منحدرًا عن الطرف السفلي قرابة ٤٥ درجة وهو مايسمح للأمعاء أن تسقط بتأثير الجاذبية إلى جهة الصدر ، ويترك فراغ الحوض وبه الرحم والمبيضان وقناة فالوب خاليًا من (المصارين) فتخرج الإبرة ، ونغرس مكانها منظارا خاصا ساطع الإضاءة فنشاهد هذه

(١) جريدة صوت الشعب ٩/١٠/١٩٨٤.

(٢) صلاح بركات ، لماذا تزداد ولادات التوائم ، العربي (نوفمبر ١٩٨٤) ع ٣١٢ ، ص ١٦٢.

(٣) المجلة العربية ، العدد ٧٨ ، نيسان ٨٤ ، ص ٤٦.

(٤) استطاع العلماء ابتكار تجربة لتحديد لحظة التبويض خلال ٣٠ دقيقة (البنى الريدي ، اختبار جديد للخصوبة ، مجلة النوحة ، آيار ، ١٩٨٦ ، ع ١٢٢ ، ص ١٣١).

(٥) صوت الشعب ٩/١٠/١٩٨٤.

(٦) المجلة العربية ١٩٨٧.

الأعضاء التناسلية صريحة واضحة ، وخلال ثقب آخر أو ثقبين في البطن تدخل بعض الآلات فنستطيع أن نقوم بجراحات محددة^(١) .

والجهاز الذي يحدد مكان البويضة جهاز أمكن تطويره في بداية القرن الحالي من أجل الكشف الداخلي ، وأدخلت عليه تعديلات أساسية ودقيقة في السنوات الأخيرة ، ثم قام بعد ذلك الدكتور - ستبتو - بوضع قضيب مصنوع من مادة الكوارتز في الشق ، يسمح بإعطاء ضوء قوي نسبيا مع عدم إحداث أي ارتفاع في درجة الحرارة. ومن الممكن توجيهه إلى أي جزء من الجسم ، ومن خلال ربط تيلسكوب ذي خصائص معينة تمكن الإنسان من النظر بزوايا مختلفة بالقضيب الذي يعطي ضوءا باردا استطاع ستبتو تحديد مكان البويضة، وهذه عملية جراحية قصيرة تتم بعد تخدير المرأة تخديرا كلياً ، وينفخ غاز إلى جوف البطن أمكن الفصل بين الأعضاء الجسمية مما يعطي مساحة أوسع لتسهيل الكشف وإجراء العملية ، وتعطى المريضة خلال عملية التخدير عقاقير تؤدي إلى تراخي العضلات، وتجعل المريضة في حالة استرخاء كامل. عندئذ يمكن استخراج البويضة بوساطة آلة (الشافطة) وهنا يتم شفط البويضة بأسلوب دقيق وبحذر شديد من جرابها ، وسوف تتزف المريضة قليلا ، ولكن العملية لا تستغرق أكثر من عشرين دقيقة، كما أوضح د. ستبتو^(٢).

٦-توضع البويضة في سائل محلول له نفس الخواص ومفعول السائل الموجود في داخل البوق، وفي أنسجة جسم البويضة ، وتوضع البويضة داخل هذا السائل (ومعها كمية من الدم أخذت من رحم الأم ، وأضيفت إليها عناصر أخرى للتغذية)^(٣) ويوضع الجميع في حاضنة لها درجة حرارة معينة وخواص أساسية ، وذلك لحمايتها من التلوث^(٤)، ويخضع المحلول الذي يحتوي على البويضات لفحص مجهري ، في غرفة معقمة (ومعتمدة)^(٥) ويتم التعرف على البويضات التي تغسل بمحاليل خاصة حتى تزال منها الشوائب. ^(٦)

(١) ليست ابنة أنبوب اختبار ، حسان حنوت ، العربي (يناير ١٩٧٩) ع ٢٤٢ ، ص ٤٣ .

(٢) الأهرام ١٩٧٨/٨/٧ ، ص ٣.

(٣) مجلة طبيبك ، أيلول ١٩٧٨ ، ص ٢٠.

(٤) المجلة العربية ، نيسان ١٩٨٤ ، ص ٣٨.

(٥) طبيبك ، أيلول ١٩٧٨ ، ص ١٠.

(٦) صوت الشعب ١٩٨٤/١٠/٩ ، ص ١٠.

٧- في هذه الأثناء يؤخذ السائل المنوي من الزوج ، ويفحص ويتم تمريره بعدة محاليل^(١) وتغسل وتركز ويحصل على جزء من الحيوانات بعد فترة محددة يتم وضعها مع البويضة، ويتم ملاحظة عملية الإخصاب التي تتم بإذن الله بين الحيوان المنوي والبويضة.^(٢)

٨- تترك البويضة التي أخصبت لفترة قد تصل إلى أربعة أيام ، وهذه الفترة تسمى التلقيح أو الإخصاب وهي تعد من أكثر المراحل أهمية^(٣) على أن الكتلة الملقحة تفحص دوريا بالميكروسكوب للتأكد من أن الانقسام الخلوي قد بدأ وأن الخلايا أخذت في التكاثر الطبيعي، كل ذلك في درجة حرارة مطابقة تماما لدرجة الحرارة في رحم الأم ، وتجوى عدة فحوصات وهي العناصر المسئولة عن الوراثة التي تجعل الخلايا تتحول إلى أعضاء مختلفة في الجسم ، وبعد التأكد أن هذه الصبغات طبيعية تماما وليس فيها أي خلل قد يؤثر على الوراثة أو يشوه المولود^(٤). وتنقسم هذه الخلايا إلى اثنتين، فإلى أربع فثمانية، ثم إلى ست عشرة، فإلى اثنتين وثلاثين ، وهكذا الصورة مضاعفة وعندما تصل الخلايا إلى العدد ٣٢ أو ٦٤ يمكن حينئذ زرع الجنين في الرحم عن طريق المهبل وهذه عملية لا تتطلب جراحة جديدة .

٩- بعد زرع اللقحة في رحم السيدة ، تعطي السيدة إبرة هرمونات لمدة أسبوعين تقريبا حتى يتم التأكد من التصاقها - أي البويضة - بجدار الرحم ، مع عمل صورة صوتية للتأكد من ذلك .

١٠- في حال حصول الحمل تراقب السيدة مراقبة دقيقة.

١١- في حال عدم حصول الحمل تكرر العملية مرة أخرى كالسابق.

١٢- هناك أمر مهم وهو أن لا يكون عمر الزوجين أكثر من ٣٩ سنة خوفا من حدوث حالات منغولية في الطفل - تشوهات خلقية - أي أن يكون سن الزوجين أقل من ٣٥-٣٩ سنة^(٥) .

(١) المرجع السابق.

(٢) المجلة العربية ، نيسان ٨٤ ، ص ٤٨.

(٣) المرجع السابق.

(٤) صوت الشعب ٩/١٠/١٩٨٤.

(٥) المصدر السابق ، ص ١٠.

١٣- تختلف النتائج من مركز أطفال أنابيب إلى مركز آخر حسب الإمكانيات المتوفرة في هذا المجال. وتتراوح النسبة بين (١٠-٣٠%) على أحسن تقدير^(١) ،
(للهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ) (سورة الروم - الآية ٤).

(١) أطفال تحت القلب، زهير عماريين/ صوت الشعب ، (ندوة)، ١٦/٢/١٩٨٦ ، ص ١٠ ، وقال الدكتور محمد علي البار أن النسبة (١٠-١٥%) ، انظر (البار : طفل الأنبوب ، ص ٤٩).
لقد تطورت هذه الطريقة وبشكل سريع واصبح فيها تفصيلات أدق ، فالمعلومات التي هنا هي استثنائية وحسب وللعرض العلمي والتعرف على طريقة إجراء هذه العملية على وجه العموم.

الفصل الثاني

أقسام التلقيح الصناعي وكيفية

ويتكون من أربعة مباحث:

المبحث الأول: التلقيح الصناعي الداخلي والخارجي.

المبحث الثاني: تعريف العقم، وأسبابه، والفرق بين العقم وعدم الخصوبة.

المبحث الثالث: أنواع العقم عند الرجال والنساء.

المبحث الرابع: الوسائل الحديثة لعلاج العقم.

المبحث الأول
التلقيح الصناعي الداخلى والخارجى

المبحث الأول

التلقيح الصناعي الداخلي والخارجي

هناك نوعان من التلقيح الصناعي أو قسمان :

١- التلقيح الصناعي الداخلي.

٢- التلقيح الصناعي الخارجي.

لابد من بيان كل قسم على حدة وشرحه وبيان كفيته ومدى الحاجة إليه.

أولاً : التلقيح الصناعي الداخلي (Artificial Insemination) وهو : إجراء التلقيح الصناعي

داخل جسد الأنثى.

لقد تم استخدام التلقيح الصناعي الداخلي لأول مرة بصورة علمية في روسيا، وذلك في العقد الأول من القرن العشرين ، عندما تمكن العلماء الروس من تلقيح الأبقار والأغنام والخيول والخنازير^(١). ومنذ عام ١٩٧٠ ، عندما تمكن العلماء من تبريد مني ثور إلى درجة ٧٩ مئوية تحت الصفر ، تمكن العلماء من تلقيح الحيوانات بمني محفوظ في التلجيات لعدة سنوات.

ويشكل التلقيح الصناعي الداخلي وسيلة واسعة الانتشار اليوم ، في أوروبا والولايات المتحدة ، وذلك في مجال الثروة الحيوانية (٩٥ بالمائة من الأبقار في الدانمارك و ٧٠ بالمائة من الأبقار في بريطانيا و ٥٠ بالمائة من الأبقار في الولايات المتحدة)^(٢).

وانتقل استخدام التلقيح الصناعي الداخلي من الحيوانات إلى الإنسان ، وتكونت بنوك المنى وانتشرت انتشاراً كبيراً في الولايات المتحدة وأوروبا.

وتقول النيوزويك^(٣) بأن بنوك المنى تشهد ازدهاراً كبيراً هذه الأيام، وتحقق أرباحاً خيالية، كما تذكر أن هناك ربع مليون طفل لا يعرف لهم أب أصلاً؛ لأنهم ولدوا نتيجة التلقيح الصناعي الداخلي بماء متبرع أو مانح.

(١) خلق الإنسان بين الطب والقرآن ، د. محمد علي البار ، الطبعة السادسة ، ١٩٨٦ ، ص ٥٠٩-٥٢٣ ، الدار السعودية ، جدة.

(٢) دائرة المعارف البريطانية ج ١/٩٠٦ ، الطبعة ١٥ ، ١٩٨٢.

(٣) النيوزويك ١٨ مارس ١٩٨٥.

Newsweek, March 18, 1985 : High Tech, Babies, p.45.

الأسباب الداعية للتلقيح الداخلي

إن هناك أسبابا عديدة تدعو في بعض الأحيان إلى استخدام التلقيح الصناعي الداخلي، وبعض هذه الأسباب مقبول لدى فقهاء الإسلام بالشروط التي سنذكرها، وبعضها مرفوض لأنها مخالفة لأصول الشريعة وقواعدها العامة، وتؤدي إلى اضطراب وفوضى عارمة في الأنساب كما تؤدي إلى مضار كثيرة.

ويستخدم التلقيح الداخلي كعلاج لعدم الإخصاب في الحالات التالية^(١) :-

١. ضالة عدد الحيوانات المنوية (النطف) لدى الزوج.
٢. إذا كانت حموضة المهبل تقتل الحيوانات المنوية بصورة غير اعتيادية أو إذا كان هناك تضاد بين حموضة المهبل والحيوانات المنوية مما يؤدي إلى موتها.
٣. إذا كانت إفرازات عنق الرحم تعيق ولوج الحيوانات المنوية.
٤. إذا أصيب الزوج بالعنة (عدم القدرة على الإيلاج) أو الإنزال السريع قبل الإيلاج مع وجود قدرته على إفراز حيوانات منوية سليمة.^(٢)

ثانيا : التلقيح الصناعي الخارجي (I.V.F) وهو : إجراء التلقيح خارج جسم الأنثى .

لم يتمكن العلماء من إجراء التلقيح الصناعي الداخلي فحسب ، وإنما تمكنوا أيضا من إجراء التلقيح الصناعي خارج جسم الأنثى (In Vitro Fertilization) وفي هذه الطريقة تؤخذ البويضات من الأنثى، وتلقح خارجيا في طبق ثم تعاد إلى رحم الأنثى. وقد استخدمت هذه الطريقة في الحيوانات لاختيار سلالة معينة من أنثى بعينها وذكر بعينه. وبما أن التلقيح الطبيعي لن ينتج إلا عددا محدودا من هذه السلالة المرغوب فيها وفي زمن طويل نسبيا، فإن التلقيح الصناعي في طبق يمكن أن ينتج عددا وفيرا من هذه السلالة في وقت قصير.

ولكي يحصل البيطريون على عدد وفير من البويضات تعطى أنثى الحيوان مجموعة من العقاقير مثل الكلوميدين (الكلوميد) الهرمونات المنمية للغدة التناسلية (Gonadotrophins) وتؤخذ البويضات وتلقح بالحيوانات المنوية من الذكر المطلوب ، وهكذا تتوفر مجموعة كبيرة من البويضات في وقت قصير.

وتؤخذ هذه البويضات الملقحة بعد نموها ، وتشتل إلى مجموعة من الأرحام (البقر، الغنم ، الخيول ، حسب النوع والسلالة المطلوبة) .

وبذلك يتم استيلاد مئات من الأبقار أو الأغنام أو الخيول من سلالة معينة وفي وقت

قصير جدا.^(١)

(١) د. محمد علي البار ، خلق الانسان بين الطب والقرآن ، مرجع سابق ، ص ٥٠٩-٥٢٣.

(٢) أخلاقيات التلقيح الصناعي ، د. محمد علي البار ، ص ٤٥.

وعيوب هذه الطريقة أنها تحتاج إلى مستويات فنية وعلمية عالية ، كما أنها باهظة التكاليف. ولذا فإن استخدامها مقصور على الأبحاث العلمية ولم تصبح تجارية وعامة كما هو حاصل في التلقيح الاصطناعي الداخلي Artificial Insemination.

ويعتبر شائع هو أول من قام بالتلقيح الصناعي الخارجي واستخدام الأم المستعارة وذلك في الأرناب عام ١٩٥٩ في بوسطن بالولايات المتحدة (٢).

وكان أول من قام بمحاولة التلقيح الصناعي الخارجي في الإنسان (طفل الأنبوب) هو الدكتور روبرت إدواردز (R. Edwards) عام ١٩٦٥ ، الذي فشلت محاولته تلك واستمر في محاولاته إلى أن نجحت أول محاولة للحمل عام ١٩٧٦ ، ولكن للأسف تم الحمل في قناة الرحم مما استدعى إجراء عملية جراحية لإخراج الجنين واستئصال قناة الرحم (٣).

وفي عام ١٩٧٨ تمت ولادة أول طفل أنبوب في العالم (لويزا براون) عندما نجح إدواردز وستيتو في محاولتهما المستميتة ، وكان قد سبق تلك المحاولة مائة محاولة فاشلة.

ومنذ أن تم ميلاد لويزا براون في ٢٥ يولييه ١٩٧٨ وحتى عام ١٩٨٤ ، ازداد أطفال الأنابيب في العالم حتى جاوز الرقم ألف طفل بينهم ٥٦ توائم ثنائية وثمانية توائم ثلاثية واثنان من التوائم الرباعية.

وبحلول شهر سبتمبر ١٩٨٦ كان عدد أطفال الأنابيب قد جاوز الثلاثة آلاف طفل في مختلف بقاع العالم ، وعدد المراكز التي تقوم بهذه العملية بضع مئات منها ١٢٥ مركزا في الولايات المتحدة فقط. وتكلف المحاولة الواحدة في الولايات المتحدة ما بين أربعة آلاف وستة آلاف دولار.

الأسباب الداعية لإجراء التلقيح الصناعي الخارجي I.V.F (٤).

كان استخدام التلقيح الصناعي الخارجي (أطفال الأنابيب) I.V.F مقتصرًا في بداية الأمر على الأمراض الخاصة بالأنابيب (قناتي الرحم) وقد اتسع الأمر بعد ذلك ويمكن إيجاز هذه الأسباب فيما يلي :

(١) دائرة المعارف البريطانية ، ج ٩٠٦/١ ، الطبعة ١٥ ، عام ١٩٨٢.

(٢) مراجع أجنبية للنكتور البار في كتابه أخلاقيات التلقيح الصناعي.

(٣) المرجع السابق.

(٤) المرجع السابق ، ص ٦٥.

١- أمراض الأنابيب :

ويشمل قفلها (Occlusion) واستئصالها جراحيا (Ablation) وتشويهها بسبب الالتهابات أو العيوب الخلقية (Distortion) وتستخدم في كثير من هذه الحالات محاولة إصلاح الأنابيب بإجراء عملية دقيقة (Micro Surgery) قبل الإقدام على التلقيح الاصطناعي الداخلي ، حيث إن نسبة النجاح في هذه العمليات قد تكون في الحالات التي ليست فيها تشوهات شديدة ولا التصاقات قوية ، أعلى من عمليات طفل الأنبوب.

٢- ندرة الحيوانات المنوية (Oligospermia) :

وفي العادة يستخدم التلقيح الاصطناعي الداخلي في هذه الحالات ولكن إذا كان عدد الحيوانات المنوية أقل من عشرة ملايين في كل مليلتر.

فإن نجاح التلقيح الاصطناعي الداخلي يكون ضئيلا ، ولهذا يتم اللجوء إلى التلقيح الاصطناعي الخارجي. ولكي ينجح التلقيح الاصطناعي الخارجي لابد أن تكون حركة الحيوانات المنوية القليلة سليمة ، ومع هذا فإن نسبة نجاح التلقيح الاصطناعي الخارجي I.V.F. تعتبر ضئيلة عندما يكون عدد الحيوانات المنوية النشطة أقل من خمسة ملايين حيوان في كل مليلتر^(١).

٣- إفرازات عنق الرحم المعادية للحيوانات المنوية (Cerrical Hostility) :

قد تكون إفرازات عنق الرحم معادية للحيوانات المنوية وتسبب هلاكها ، وفي هذه الحالات أيضا يستخدم التلقيح الاصطناعي الداخلي (Artificial Insemination) ولكن إذا فشل هذا الإجراء يتم آنذاك اللجوء إلى التلقيح الاصطناعي الخارجي (طفل الأنبوب) I.V.F لمحاولة التغلب على هذه المشكلة.

٤- إنتباذ بطانة الرحم (Endometriosis) :

إذا كان انتباذ بطانة الرحم خفيفا فإن الأنابيب تظل مفتوحة، ولكن عملها قد يتعطل. وفي هذه الحالات تصل نسبة عمليات التلقيح الاصطناعي الخارجي (طفل الأنبوب) إلى ٣٠ بالمائة. أما في حالات الانتباذ الشديدة فإن نسبة النجاح تكون ضئيلة. إن سبب انتباذ بطانة الرحم لا يزال مجهولا ، ولكن هناك بعض الأبحاث^(٢) التي تشير إلى أن الوطاء في المحيط من أهم عوامل الانتباذ. ولذا فإن انتباذ بطانة الرحم نادر جدا في

(١) المرجع السابق ، ص ٦٦.

(٢) ثورة الأرحام - د/ محمد علي البار - الدار السعودية ، جدة ، الطبعة الرابعة فصل المحيط أذى - ص ٦٤-٦٥.

إلى جانب المراجع الأجنبية في كتاب أخلاقيات التلقيح الصناعي

البلاد الإسلامية التي تحرم الوطء في الحيض ومنتشر نسبياً في البلاد التي لا تضع قيوداً دينية وأخلاقية على وقت الوقاع، ولا تمنع الوطء في الحيض.

هـ - حالات العقم غير معروفة السبب :

تظل حالات خاصة من عدم الخصوبة غير معروفة السبب رغم الفحوصات التامة في المراكز المتقدمة.

وإذا فشلت كل المحاولات في علاج عدم الخصوبة الموجودة يلجأ الأطباء آنذاك إلى محاولة استخدام التلقيح الاصطناعي الخارجي I.V.F. وفي الصفحات التالية تفصيل لموضوع العقم.

المبحث الثاني
تعريف العقم ، وأسبابه
والفرق بين العقم وعدم الخصوبة

الأسباب العضوية^(١) Local Causes

وهي أسباب تتعلق بظهور أعراض مرضية على عضو الذكورة تحول دون إتمام العملية الجنسية وتتمثل في :-

(أ) تشوهات في عضو الذكورة :

- وهي تتمثل في أخطاء الطهارة (الختان) .. حيث تشكل جانبا كبيرا من أسباب تشوه عضو الذكورة.

- وقد يولد الإنسان وبه تشوه في فتحة البول ، فتكون أسفل العضو أو في جانب منه (Hypespadias) وكل هذه العوامل تدخل تحت دائرة التشوهات التي تخضع غالبا للجراحة وإصلاحها يعتبر هينا في ظل التقدم العلمي الهائل^(٢).

(ب) وما يطلق عليه داء الفيل (Penisele Phentiosis) ..

ونظراً لتضخم الخصية في هذا المرض ، وامتلاء كيس الصفن فإن ذلك يسبب عائقاً لدى الرجل في أداء العملية الجنسية.

٣- أسباب هرمونية (Hormonal Causes)

تتمثل في نقص إفرازات الغدد الصماء (والمعروف أن للغدد الصماء سيطرة على كل العمليات الحيوية في الجسم تحت رئاسة الغدة الزعيمة أو الأم (النخامية). فإذا ما حدث ضمور أو نقص في إفرازات هذه الغدد أو في الغدة الأم بصفة خاصة، تسبب ذلك في ضمور الخصية في الصغر، وفي مرحلة ما بعد البلوغ تضعف الرغبة الجنسية عند الرجل وتضعف القدرة على الانتصاب (Libido).

ومن الأمور التي تدخل ضمن هذه الدائرة مرض مشهور وشائع بين كبار السن خاصة وفي الشباب عند تعرض البروستاتا للالتهاب المتكرر أو المزمن.

وهذا التضخم يؤدي في غالب أحواله إلى : ضعف الانتصاب Inpotence^(٣)

- القذف السريع أو الضعيف Pre-mature ejaculation

(١) أمراض عامة تصيب الجسم عامة وتؤثر على جهاز الرجل التناسلي بطريقة أو بأخرى مثال ذلك :-

أ- مرض البول السكري - يؤدي إلى ارتخاء الأعصاب ، ووهن العضلات ، كما أنه يتسبب في ضيق الشرايين المغذية لعضو الذكورة (القضيب).

ب- الذبحة الصدرية ج- الفشل الكبدي يؤدي إلى ضمور الخصية وحوث عدم القدرة على الانتصاب.

(٢) العقم عند الرجل والمرأة أسبابه .. وعلاجه .. د. عاطف لماضة - الدار الذهبية - ص ٧٩-٨٠.

(٣) المرجع السابق ص ٨٠.

ويحدث هذا نتيجة استيعاب البروستاتا لكل الدم الوريدي أو معظمه الموجود في القضيب مما يؤدي إلى ذبول عضو الذكورة وكسله (Inpotemce).

٤- عادات سيئة أهمها الإدمان (Addiction)

وتعاطى الخمر والكحول والحشيش والأفيون وغير ذلك مما تعارف عليه المدمنون من وسائل تغييب العقل، والهروب من الواقع، وطول الفترة التي يدمنها المدمن تؤدي إلى تدهور حاد في صحته وضمور في أعصاب جسده . وأهمها الفشل الكبدي، والكُلوي، والقلب، فضلا عن الاضطراب الهرموني، والالتهاب في الأعصاب جملة، وأعصاب القضيب خاصة مما يؤدي إلى عدم الانتصاب (Inpotemce) .

٥- وثمة أمر يحدث في حالات كثيرة تؤدي إلى عدم حدوث العملية الجنسية. والسبب هنا ليس ناشئا من الرجل لكنه بالتالي يؤدي إلى فشل الرجل في مباشرة المرأة والسبب هذه المرة يقع في مهبل المرأة فما إن يباشرها زوجها حتى ينقبض مهبلها على الفور كأسرع رد فعل عرفه الإنسان . يطلق على هذه العملية (Vaginismus).

ونعجب لما يحدث، ونسأل ما سر هذه العملية ؟

والجواب . أنها عملية ترجع في مجملها إلى أمرين :-

الأول : وهو الأهم والغالب في معظم زيجات الأبقار وصغار السن خاصة. ونعني به الاضطرابات النفسية Psychocodological disturbanas وعلاج هذا الأمر يحتاج إلى جلسات علاج نفسي توضح للمرأة حقيقة الأمر ، وطبيعة المسألة .. وأن الجماع عند الزواج من أمور الفطرة الطبيعية.

الثاني: وهو وجود خلل عضوي بفتحة الجماع عند المرأة فيسبب ألما يصاحب إيلاج القضيب وهو ما يسمى (Dys pareania).

وسبب ذلك وجود ضيق في فتحة الجماع أو يكون الغشاء غشاء البكارة (Hymen) من النوع اللحمي، ويحتاج ذلك إلى جراحة.

وتحتاج فتحة الجماع إلى توسعة باليد أي تدخل الطبيب المختص، وتطلق على هذه العملية Mannal Dilatahon تحت المخدر أو بإحداث شق مركزي وهو ما يعرف Episiotomy وهي عملية تعرف باسم Fenton's operat.

وهناك أسباب ثانوية كوجود التهابات في فتحة الجماع، أو جروح فيها وربما يكون هناك التهاب نتيجة إصابة عنق الرحم والمبيضين وقناة فالوب، أو الأغشية المحيطة بالرحم. ومن المسببات أيضا لصعوبة الجماع هو وجود حويصلات أو كتل ورمية (Tumoun Mass) ومعنى ذلك أن يكون هذا الألم إما خارجيا أو داخليا سطحيا أو غائرا.

والعلاج يتمثل في علاج أسباب الالتهابات وعمل الفحوص اللازمة لتبيان هذه الأسباب ويرجع في ذلك إلى الإخصائي.

أجسام مضادة في الدم تسبب العقم :

في حوالي ١٠% من الحالات لا يوجد سبب نفسر به عدم حدوث الحمل (وقد اكتشف حديثاً أن الزوجة في بعض هذه الحالات تكون فيها أجسام مضادة للحيوانات المنوية الخاصة بزوجها، وهذه الأجسام بدورها تشل حركة الحيوانات المنوية، وتمنعها من إخصاب البويضة. وهذه ظاهرة ناتجة عن أمراض الحساسية، والتي قد تفسر لنا قصة سيدنا " إبراهيم " الذي عاش مع " سارة " فترة من الزمن دون إنجاب ثم تركها ، وتزوج " هاجر " المصرية فأنجب منها ثم رجع لزوجته الأولى بعد طول غياب، فأنجب منها هي الأخرى ، وكانت فترة الفراق كفيلة بأن تختفي خلالها الأجسام المضادة الموجودة بجسم سارة (وفي حالات نادرة أخرى يكون الزوج أجساماً مضادة في جسمه ضد الحيوانات المنوية الخاصة به^(١)، وقد تكون قصة إبراهيم مجرد ابتلاء إذ لا يمكن القطع بهذا التفسير وإن كان جائزاً.

في أواخر القرن الماضي لاحظ العالم الألماني لاند شتاير أنه إذا حقن الفئران بحيواناتها المنوية فإن ذلك يؤدي إلى ظهور أجسام مضادة في دم تلك الحيوانات وأنه باستمرار حقن الفئران بالحيوانات المنوية فإن ذلك يؤدي إلى زيادة نسبة تلك الأجسام المضادة في الدم.

كما اكتشف أيضاً أن تلك الأجسام المضادة تتحد بالحيوانات المنوية وبالخلايا المنتجة لها مما يؤدي إلى ضمور الخصيتين التي تتوقف عن إنتاج الحيوانات المنوية وتصبح فئران التجربة عقيمة. ومنذ ذلك الوقت لم يتنبه أي من العلماء إلى احتمال وجود أجسام مضادة للحيوانات المنوية في دم بعض الأشخاص الذين يعانون من العقم حتى اكتشف العالم الأمريكي ويلسون في أوائل الخمسينات وجود تلك الأجسام المضادة في دم بعض الأزواج والزوجات الذين لم ينجبوا رغم وجود كافة العوامل لحدوث الحمل.

فقد كان السائل المنوي للأزواج طبيعياً من جميع الوجوه وكانت الزوجات طبيعيات أيضاً. وقد عزی العالم ويلسون عقم تلك الحالات إلى وجود تلك الأجسام المضادات للحيوانات المنوية في دم هؤلاء المرضى. ومنذ ذلك الوقت بدأت مراكز طبية كثيرة في الخارج في بحث ظاهرة وجود أجسام مضادة في دم المريض بالعقم وأثرها على الإخصاب.

(١) العقم عند النساء والرجال - إعداد محمد رفعت ص ٢٧.

كيف تظهر الأجسام المضادة للحيوانات المنوية :

تقوم الخصية بإفراز الحيوانات المنوية ^(١) ثم تنتقل هذه الحيوانات للبربخ ومنه إلى الوعاء المنوي ثم قناة مجرى البول وطوال رحلتها هذه تكون بعيدة عن الدم، وعن الخلايا التي تفرز الأجسام المضادة.

وتظهر الأجسام المضادة للحيوانات المنوية إذا تسربت بعض تلك الحيوانات إلى خارج أحد القنوات المخصصة لنقلها . وبالتالي يعاملها الجسم معاملة الأجسام الغريبة، ويبدأ في إفراز أجسام مضادة لها.

والتهابات البربخ أو الخصيتين أو تعرضهما للإصابة ، كذلك قطع أو ربط الوعاء المنوي يؤدي إلى تسرب بعض الحيوانات المنوية إلى الدم، وظهور الأجسام المضادة لها. وقد اكتشف أيضا أن الأجسام قد تظهر في دم بعض السيدات. وينتج ذلك عن تسرب بعض الحيوانات المنوية إلى دم هؤلاء السيدات خلال المناطق الملتهبة مثل عنق الرحم.

أثر وجود الأجسام المضادة للحيوانات المنوية في الدم :

قد يتسبب وجود الأجسام المضادة للحيوانات المنوية في دم بعض المرضى إلى ضعف حركة تلك الحيوانات وبالتالي إلى فقدان القدرة على أن تصل إلى البويضة، كذلك قد تؤدي إلى تجلط الحيوانات المنوية في السائل المنوي وإعاقتها.

وفي بعض الأحيان يؤدي وجود تلك الأجسام المضادة إلى توقف إفراز الحيوانات المنوية بواسطة الخصية.

وقد لوحظ أن الحيوانات المنوية السليمة لا تستطيع اختراق المخاط الموجود في عنق الرحم عند السيدات اللاتي يحتوي دمهن على الأجسام المضادة للحيوانات المنوية. فإذا علمنا أن اختراق هذا المخاط يشكل في الإنسان أحد العقبات التي لا بد أن يتخطاها الحيوان المنوي في رحلته الطويلة لكي يصل إلى البويضة تصورنا مدى تأثير تغير صفات هذا المخاط على انخفاض فرصة الحمل حتى ولو كانت الحيوانات المنوية سليمة وكانت الزوجة طبيعية من كافة النواحي.

(١) المرجع السابق - ص ٥٧.

كيف تكتشف الأجسام المضادة ؟

لا يمكن اكتشاف وجود تلك الأجسام المضادة بالفحوص الروتينية للسائل المنوي. وهناك عدة طرق سيروولوجية أبسطها أن يضاف السيروم (مصل دم المريض) إلى حيوانات منوية طبيعية ويترك الخليط لمدة ساعة ثم يفحص مرة أخرى فإذا فقدت تلك الحيوانات قدرتها على الحركة أو تجلطت دل ذلك على وجود أجسام مضادة في دم المريض.

أهمية وجود الأجسام المضادة في الدم :

ولا يعتبر وجود الأجسام المضادة مسئولاً عن العقم إلا إذا وجدت بنسبة كبيرة في الدم حيث ظهر في آخر الأبحاث في هذا الموضوع أن دم الإنسان العادي قد يحتوي على أجسام مضادة للحيوانات المنوية بنسب ضئيلة.

ولكن ننصح أن يفحص كل زوج أو زوجة عقيمين دميهما لاكتشاف وجود تلك الأجسام المضادة وخاصة إذا تبين من الفحوص الروتينية عدم وجود سبب ظاهر للعقم^(١).

ويكفي هنا أن نقول إنه من السهل علاج عدم قابلية عنق رحم المرأة لحيوانات الرجل المنوية دون أن نبحث عن حيوانات منوية أخرى لتلقيح البويضة، ونحب أن نؤكد أن الفحص الضعيف لا يعني إطلاقاً وجود أجسام مضادة لدى المرأة ، فإن مثل هذه الأجسام لا نعرفها إلا بعد تحليل الدم بدقة، وحتى إذا جاءت نتيجة الدم إيجابية فإنها لا تؤكد هذه الظاهرة ١٠٠%.

تكرار استعمال هرمون معين يسبب العقم

تركز اهتمام الدوائر الطبية في السنوات الأخيرة على استعمال الهرمون الأنثوي " البروستا جلاندين " في علاج أمراض النساء في الإنسان .

وعلاج أمراض نقص الخصوبة في حيوانات المزرعة، وعقدت عدة مؤتمرات دولية أشارت بما تحقق استعمال هذا الهرمون من مزايا عديدة في علاج حالات مرضية كثيرة.

ولكن في يوليو عام ١٩٨٣ وأمام مؤتمر الجمعية الملكية البريطانية^(٢) لدراسة الخصوبة والذي حضره عدد كبير من إخصائي أمراض النساء والتوليد والعقم، وأساتذة ، وكلهم من الأطباء البشريين ألقى الدكتور عبد الحميد شفيق شلبي أستاذ التناسليات بكلية الطب البيطري بجامعة الزقازيق بحثاً هاماً قلب النظرية السائدة عن فوائد استعمال هرمون " البروستا جلاندين " المتعددة أثبت فيه أن التأثير المعاكس لتكرار استعمال هذا الهرمون يتمثل في آثار

(١) العقم عند النساء والرجال - إعداد محمد رفعت - ص ٥٧-٥٩.

الموسوعة الصحية العقم والأمراض التناسلية إعداد محمد رفعت - الطبعة الثانية سنة ١٤٠٨ هـ ، سنة ١٩٨٨ م مؤسسة عز الدين للطباعة والنشر - بيروت - لبنان ص ٢٣٩-٢٤١.

(٢) العقم عند النساء والرجال - إعداد محمد رفعت - ص ٦٩.

جانبية خطرة على خلايا المبيض والشعيرات الدموية ويقول الدكتور عبد الحميد شلبي إنه أجرى هذا البحث أولاً على الأبقار فأعطى نتائج طبية في علاج بعض حالات عدم الشيوخ في الأبقار إلا أنه أحدث بعد تكرار استعماله تغييراً جوهرياً في خلايا المبيض وحوله إلى نسيج دهني لا علاقة له نهائياً بسابق تركيبه وأثارت هذه النتائج أعضاء المؤتمر والشركة المنتجة لهذا العقار، وطلب منه إعادة إجراء التجارب على حيوانات التجارب، وفي العام التالي وأمام مؤتمر عام ١٩٨٤ عرض النتائج، فجاءت مؤكدة للنتائج الأولى، وأثبت أن هذا المستحضر يتحول في الجسم إلى مركبات أخرى تعطي تأثيراً عن طريق تفاعله مع هرمونات ومركبات أخرى بالجسم، كما أثبت أنه يؤدي إلى حدوث ضيق في الشعيرات الدموية، وسمك جدارها بطريقة حادة مما يتسبب في نقص توارد الدم للمبيض، وربما يكون له تأثير مباشر على الأوعية الدموية الأخرى بالجسم بعد تكرار استعماله، وكثير من أطباء أمراض النساء والولادة يستعملون هذا الهرمون في بعض حالات إنهاء الحمل أو في حالة غياب الطمث، ويستعمله البيطريون في حالات عدم الخصوبة في الأبقار والجاموس، وقد أثبت هذا البحث العام أن تكرار استعمال، هذا المستحضر سواء للإنسان أو الحيوان يؤدي إلى العقم الكامل وتدمير المبيض نهائياً^(١).

أما تأثير العامل النفسي على معنوية المرأة فله ما يؤيده، فالكل يعلم أن الهزات العصبية قد تؤثر في انتظام الحيض، وذلك يصحبه خلل في التبويض^(٢) ويعتقد البعض أن التفكير المستمر من جانب المرأة في الحمل يؤدي إلى احتقان الحوض مما يؤثر في كفاءة المبيضين بل ويصل البعض إلى افتراض أن التوتر النفسي يزيد من إفرازات عنق الرحم مما يجعله أكثر عرضة للالتهابات وبالتالي يسبب عائقاً^(٣).

كما أن العامل النفسي له دور أساس في العقم حيث أن المومس لا يمكن أن تتجب عادة لأن الرحم ينتج أجساماً مضادة للحيوانات المنوية، ونادراً ما نجد أن إحداهن قد أنجبت في بداية حياتها أو تخلصت من المولود بعملية الإجهاض، ثم تبقى نائمة طول عمرها على عدم استطاعتها الإنجاب فيما بعد^(٣).

وتنتج كثرة الأجسام المضادة لدى المومسات من تعدد الرجال الذين يترددون عليهن ولأنها لا تريد الإنجاب منهم، فينشأ العامل النفسي هذه الأجسام المضادة مما يؤدي للعقم فيما

(١) العقم عند النساء والرجال ص ٦٩-٧٠

(٢) الموسوعة الصحية . إعداد محمد رفعت . ص ٢٤٢.

(٣) العقم أسبابه وطرق علاجه تأليف الدكتور اليوت فيليب ترجمة الدكتور / الفاضل العبيد عمر

ص ١٥٩-١٦٢.

بعد، وربما يكون وجود هذه الأجسام المضادة نتيجة لتناول حبوب منع الحمل التي يمكن أن تتناولها المرأة قبل المعاشرة، حيث أن هناك عقما ينتج عن تناول هذه الحبوب من كثرة تناولها حيث يؤدي إلى الإصابة بالعقم، وعدم القدرة على الإنجاب لذلك تنبه شركات الأدوية على عدم تعاطي المرأة بعد سن الثلاثين، وقبل ولادة أول طفل؛ لأنها قد تسبب العقم فيما بعد. وربما يكون العقم لدى هذا النوع من النساء بسبب كثرة الإجهاض حيث تبين أن الإجهاض أو كثرتة أو سوء استخدامه لطريقة الإجهاض، أو عملية الإجهاض يعد من الأسباب الأساسية في مشكلة العقم حيث كثرة الإجهاض تؤدي إلى العقم^(١).

ونلاحظ أن كثيرا من (المومسات) لا يستطعن الإنجاب وذلك لوجود أجسام مضادة في أجسامهن مما يؤدي للعقم فيما بعد وذلك من كثرة تردد الرجال عليهن ، وأشكال الحيوانات المنوية المختلفة مما ينشأ عنه مناعة ذاتية للإنجاب وذلك لتكاثر الأجسام المضادة المكافحة لكل أنواع الحيوانات المنوية لذلك نادرا ما نجد لدى إحداهن أبناء، وربما تكون في بداية حياتها. وأن من حملت في بداية حياتها ثم حاولت التخلص منه بعملية إجهاض ولكن تجدها بعد ذلك تبكي دما على تلك الفرصة التي حرمت بعدها من الإنجاب للأبد.

أسباب العقم الناجمة عن الإجهاض :

أسباب عديدة .. أهمها الالتهابات التي تصيب المسالك التناسلية العليا بسبب انتقال الجراثيم من المهبل بواسطة العدوي خاصة إذا كانت الأدوات الجراحية المستخدمة في العملية غير معقمة.

ويمكن لهذه الجراثيم أن تنتقل بدورها إلى الرحم والأنابيب عن طريق الدم من أكمة بعيدة عن الرحم في الجسم خاصة إذا كانت صحة المرأة منتكسة.

وهناك سبب آخر لعقم النساء الناجم عن الإجهاض هو انسلاخ بطانة الرحم بكامل طبقاتها عن طريق الخطأ مما يؤدي الى انقطاع الحيض نهائيا عند المرأة. وهذا يحدث إما بسبب اجتهاد الطبيب في قحط البطانة بعنف وقوة ، وإما بسبب طبيعة البطانة ذاتها.

وقد تتشكل في داخل الرحم التصاقات بين الأنسجة فتملأ جوفه ولا تتيح للبويضة التعشيش فيه^(٢).

(١) العقم أسبابه وطرق علاجه ص ١٦٥، الموسوعة الصحية، للدكتور محمد رفعت، ص ١٤٥-١٦٨.

(٢) العقم عند الرجال والنساء - أسبابه وعلاجه - للدكتور سبيرو فاخوري - دار العلم للملايين - الطبعة السادسة ١٩٩١ - بيروت - لبنان ص ٣٩٦.

يمكن تفادي مضاعفات الإجهاض :

أولاً : أن تكون المرأة سليمة لا تحمل أمراضاً، أو التهاباً أو قيحاً في مكان ما في جسمها كالثبور والدامل وقيح اللوزتين .. الخ.

ثانياً : أن تكون المجاري المهبليّة عندها نظيفة، وأن يكون عنق الرحم خالياً من القروح والالتهابات.

ثالثاً : أن تجرى عملية الإجهاض في المستشفى.

رابعاً : أن تكون الأدوات المستعملة في العملية والقفازات معقمة تعقيماً جيداً حسب الأصول الجراحية.

خامساً : أن تتناول المريضة دواء التيتراسيكلين، أو ما شابهه ، من الأدوية المضادة للجراثيم خلال الأيام الأولى التي تلي إجراء العملية.

بالإضافة الى ذلك ، يفضل استعمال آلة الشفط في تفريغ الرحم من بقايا الحمل التي تسبب في بعض الحالات انسلاخ بطانة الرحم بكاملها (١).

وقد قمت بعرض وسائل تفادي مضاعفات الإجهاض، وذلك لحاجة كثير من الزوجات الصغيرات الحديثات الزواج لمعرفة ذلك؛ لأنهن يتعرضن للإجهاض في أول حمل لهن وذلك يرجع لعدة أسباب منها مرضية وعضوية، ومنها ما يكون نتيجة لجهل الزوجة الحامل بالمسؤولية لما تحمل في أحشائها، وضرورة الحرص وتحري الخوف والهدوء أثناء الحركة للقيام بأعمال المنزل، والابتعاد عن السهر والإرهاق وكثرة التعب؛ لأن كل ذلك في اعتقادي يؤدي الى الإجهاض الفعلي أقصد الذي يحدث عادة نتيجة لسقوط اللقيحة من جدار الرحم حيث لم يتم إكمال رحلة الجنين في بطن أمه، وذلك لعدم تقدير هذه الأم لصحتها، وعدم معرفتها بقدرة ظهرها وأعصابها وأجهزتها التناسلية لحمل هذه العليقة مما يؤدي الى عدم علوقها وسقوطها بعد ذلك.

ونحن هنا نتحدث عن الإجهاض اللاإرادي . الذي يرجع لإرادة الله سبحانه وتعالى في وجوب العلوق وإتمامه، وإلا أمر الرحم بلفظه وطرده كأي جسم غريب لا بد من التخلص منه وإلا سيصيب جسم الأم بتسمم.

وهكذا نرى أنه حتى الإجهاض الطبيعي الذي يجريه الأطباء في شروط جراحية وقائية لا يخلو من المضاعفات الخارجة عن إرادة الأطباء أنفسهم.

(١) العقم عند الرجال والنساء - ص - ٣٩٧.

وقد توصل البحث إلى أن غيض الأرحام^(١) : هو سقوط الأجنة قبل تمام خلقها، أو هو ما تفسده الأرحام، فتجعله كالماء الذي تبتلعه الأرض ، وهذا المعنى يتوافق مع الإسقاط التلقائي المبكر للأجنة حينما تهلك ويلفظها الرحم ، أو تغور وتختفي تماما من داخله . كما أظهر البحث وجه الإعجاز العملي في هذا الموضوع . قال الله تعالى: (الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الأرحام وما تزداد وكل شئ عنده بمقدار*) علم الغيب والشهادة الكبير المتعال (سورة الرعد - الآيتان ٨-٩).

أولاً: تحرير معنى الغيض :

يطلق الغيض في اللغة على النقص ، والغور، والذهاب ، والنضوب . وقد جاء في المعاجم اللغوية : (غاض الماء غيضا ومغاضا) : قل ونقص . أو غار فذهب . أو قل ونضب . أو نزل في الأرض وغاب فيها. وغاضت الدرة : احتبس لبنها ونقص . وغيض دمه: نقصه وحبسه^(١)، وفي حديث عائشة تصف أباهما - رضي الله عنهما : وغاض نبع الدرة أي أذهب ما نبع منها وظهر^(٢). وفي المفردات في غريب القرآن : (وغيض الماء - وما تغيض الأرحام) أي تفسده الأرحام فتجعله كالماء الذي تبتلعه الأرض ، والغيضة المكان الذي يقف فيه الماء فيبتلعه^(٣).

وقد ورد ذكر الغيض في آيتين من القرآن الكريم : الأولى هي النص السابق في سورة الرعد ، والثانية : قوله جل في علاه : (وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَسْمَأْ أَقْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) (سورة هود- الآية ٤٤) ووفق قواعد التفسير القاضية بتفسير القرآن بالقرآن ؛ فإن معنى الغيض في آية سورة الرعد يفسر بالغيض الوارد في آية سورة هود . ومعنى الغيض فيها: الغياب والذهاب والنضوب ،

(*) مجلة الإعجاز العلمي - مجلة فصلية تصدر عن هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة - رابطة العالم الإسلامي - العدد الخامس - رمضان ١٤٢٠هـ - يناير ٢٠٠٠م - صفحة أبحاث - الإعجاز العلمي للقرآن والسنة في دلالة : غيض الأرحام ، ص ٢٨-٣٤. مقالة د. عبد الجواد الصاوي .

(١) المعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية، د. إبراهيم أنيس وآخرون، الطبعة الثانية ٦٦٨/٢ ، ومختار الصحاح ٣ / ١٠٩٧.

(٢) لسان العرب ٧ / ٢٠١. مادة (غيض)

(٣) المفردات في غريب القرآن ص ٣٦٨.

قال ابن الجوزي قال الزجاج : غاض الماء يغيض : إذا غاب في الأرض^(١) وقد دار تفسير العلماء لغيض الأرحام حول معنيين : الدم الذي ينزل على المرأة الحامل، والثاني : السقط أو السقط الناقص ؛ أو ما تفسده الأرحام فتجعله كالماء الذي تبتلعه الأرض .

١- الغيض هو السقط : قال ابن عباس وقتاده . (وما تغيض الأرحام) (السقط) (وما تزداد) ما زادت الرحم في الحمل على ما غاضت حتى ولدته تماما.^(٢)

وقال الضحاك : (وما تغيض الأرحام) أن تسقط المرأة الولد (ما تزداد) تضعه لمدة كاملة تامة^(٣). وقال الحسن . الغيض : الذي يكون سقطا لغير تمام، والازدياد ولد التمام وقال أيضا: وما تغيض بالسقط الناقص ، وما تزداد بالولد التام ، وقال أيضا : وما تغيض الأرحام ما كان من سقط ، وما تزداد تلد المرأة لعشرة أشهر^(٤) . وقال صاحب تفسير المنار: (وما تغيض الأرحام من نقص الحمل أو فساد بعد العلق)^(٥) . قال صاحب المفردات في غريب القرآن : " غيض الأرحام : ما تفسده الأرحام فتجعله كالماء الذي تبتلعه الأرض "

وقال ابن عطية : (وما تغيض الأرحام) معناه ما تنقص ، وذلك أنه من معنى قوله (وغيض الماء) وهو بمعنى النضوب ، فهي ها هنا بمعنى زوال شيء من الرحم وذهابه.^(٦)

٢- الغيض هو نزول الدم على الحامل

عزا أبو حيان هذا الرأي إلى الجمهور فقال : قال الجمهور : غيض الرحم : الدم على الحمل. قال مجاهد : (وما تغيض الأرحام) : الدم تراه المرأة في حملها ، وقد عزا نقصان الأرحام وزيادتها إلى هذا الدم فقال: وهو نقصان من الولد ، وما زاد على التسعة أشهر فهو

(١) ابن الجوزي (أبو الفتوح بن علي القرشي) ، زاد المسير في علم التفسير ج ٣ / ٨٦. طبعة المكتب الإسلامي بيروت .

(٢) تفسير الطبري (أبو جعفر محمد بن جرير) جامع البيان عن تأويل أي القرآن (١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م) دار الفكر ، بيروت جزء ٨ ص ١٠٩-١١٣ .

(٣) أبو حيان (محمد بن يوسف الأندلسي)، تفسير البحر المحيط ، (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م) طبعة دار الفكر ، بيروت جزء ٥ - ص ٣٦٩-٣٧٠ .

(٤) تفسير الحسن البصري ج ٢ ص ٥١ ، جمع د. محمد عبد الرحيم . دار الحديث، القاهرة .

(٥) محمد رشيد رضا ، تفسير القرآن الحكيم ، المنار . دار المعرفة ، بيروت ج ٧ ص ٤٦٧ .

(٦) ابن عطية الأندلسي (القاضي أبو محمد عبد الحق بن غالب) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ج ٣ / ٢٩٨ .

تمام لذلك النقصان وهي الزيادة . بمثل قوله قال عكرمة ، وقتادة . وابن زيد، وسعيد بن جبير الذي حدد طبيعة الدم في بعض أقواله فقال : الغيض حيض المرأة على ولدها.(١)

رأي الجمهور يؤول إلى تفسير الغيض بالسقط :

إن الدم الذي ينزل من المرأة الحامل مبكراً لا يعدو أن يكون راجعاً لأحد احتمالات خمسة: دم بسيط يعرف بإدماء الانغراس ، أو دماء تسبق الإسقاط وتسمى إسقاطاً منذراً، أو دماء تصاحب الإسقاط التلقائي للجنين المبكر، وهذا يختلط عند المرأة مع الحيض ، أو دماء تنزل في حالات الحمل الكاذب ، ومتلازمة التوأم المتلاشي . بناء عليه فالدم الذي تراه المرأة مصحوباً ببقاء الحمل ، لا يمكن أن يكون دم حيض ، ولا علاقة له ببقاء الجنين فترة أطول في الرحم بل، ربما يؤثر في نقص عمر الجنين أو وزنه ، فالجنين الذي يبقى عادة مع الإجهاض المنذر ينزل دون التسعة أشهر ، أو ينزل دون الوزن الطبيعي.

وعليه فكل الآراء التي ربطت بين ضعف الولد ورقته بحدوث هذه الدماء وازدياد مدة الحمل أكثر من المدة المعهودة آراء غير صحيحة وليس عليها أي دليل علمي ، بناء على هذا يمكن أن نقرر أن تعريف بعض السلف للغيض بأنه الدماء التي تراها الحامل في حملها يصب في بوتقة السقط ، يعتبر تعريفاً له بأحد لوازمه ، فالدماء هي الشيء الملازم غالباً والمصاحب للسقط ، وبهذا تثبت أن التفسير القائل : بأن الغيض هو السقط هو رأي الجمهور أيضاً.

هل الغيض مطلق السقط أم السقط المبكر؟

إن الفترة الزمنية التي يمكن أن يكون الإسقاط التلقائي فيها معبراً عن الغيض المذكور في القرآن والسنة، تقع في مرحلة التخليق ، وتبدأ من تكون النطفة الأمشاج . مروراً بطوري العلق والمضغة ، حتى وقت نفخ الروح في الجنين . الدليل : سؤال الملك الموكل بالرحم ربه؛ عن مستقبل ومصير كل طور من أطوار الجنين الأولى والتي تقع في زمن التخليق، هل ستتخلق أم لا؟

- روى البخاري ومسلم بسنديهما عن أنس بن مالك رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " وكل الله بالرحم ملكاً فيقول : أي رب نطفه ؟ أي رب علقه : أي رب مضغة ؟ فإذا أراد الله أن يقضى خلقها ، قال : أي رب أنكر أم أنثى ؛ شقي أم سعيد ؟ فما الزرق ؟ فما الأجل ؟ فيكتب ذلك في بطن أمه "(٢)

(١) جامع البيان للطبري ج ٨ / ص ١٠٩-١١٢ ، والقرطبي ج ٩ / ص ٢٨٥-٢٨٩ ، وابن كثير ج ٢/٧٧٧.

(٢) رواه البخاري في كتاب القدر ، فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ١١ / ٤٨٦ حديث رقم ٦٥٩٥. واللفظ له ورواه مسلم في باب القدر - شرح النووي ج ٨/١٦٧ حديث رقم ٢٦٤٦.

إن أسئلة الملك؛ أي رب نطفة؟ أي رب علقه؟ أي رب مضغة؟ هي أسئلة عن مستقبل
تخليق هذه المراحل؛ ومن ثم عن غيض الأرحام بها من عدمه !
وفحوى أسئلته عندما يرى نطقتي الرجل والمرأة متقاربتين ؛ يارب أيجد التلقيح
وتتكون النطفة الأمشاج ، وتغرس في جدار الرحم ، أم تسقط ؟
وهل ستتخلق بعد ذلك إلى العلقه - وما فيها من مجموعات الخلايا الأساسية لأعضاء
الجسم - أم تهلك وتسقط ؟

وربما يسأل الملك سؤالاً واحداً شاملاً من البداية هل هذه النطفة مخلقة ؟ فإن كانت
مخلقة سأل عن صفتها ، وإن كانت غير مخلقة مجتباها الرحم دماً ؛ وذلك في الحديث المرفوع
الذي رواه ابن جرير الطبري ، بسنده عن ابن مسعود^(١) قال : " إذا وقعت النطفة في الرحم ،
بعث الله ملكاً فقال : يا رب مخلقة أو غير مخلقة ؟ فإن قال : غير مخلقة ؛ مجتباها الأرحام
دماً ، وإن قال مخلقة ، قال : يارب فما صفة هذه النطفة أنكرأ أم أنثى ؟ وما رزقها ؟ وما
أجلها ؟ أشقى أم سعيد ؟ قال : فيقول له : انطلق إلى أم الكتاب ، فاستنسخ منه صفة هذه
النطفة فينطلق الملك فينسخها ، فلا تزال معه حتى يأتي على آخر صفتها " .

وهذا الحديث يشير بوضوح إلى أن زمن حدوث الغيض أو الإسقاط التلقائي يكون في
فترة تخليق الأجنة في الأسابيع الستة الأولى.

وما هو السقط وماذا يعنى في علم الأجنة الحديث؟

يمكننا القول بأن السقط المفسر للغيض والمراد في كلام علماء اللغة والتفسير هو الجنين
الذي سقط من بطن أمه قبل اكتمال خلقه ، أو هو الجنين الذي يهلك في الرحم ويتحلل ويغور
وتختفي آثاره منها، ويصدق عليه أن الرحم تبتلعه كما تبتلع الأرض الماء.

فهل لهذا المعنى ما يوافقه في علم الأجنة الحديث ؟

نقول بكل يقين : نعم ، فالأجنة عندما تهلك في الأسابيع الثمانية الأولى من عمرها ، أما
أن تسقط خارج الرحم ، أو تتحلل وتختفي تماماً من داخله، ويسمى علماء الأجنة هذا الهلاك
بصورتيه : الإسقاط التلقائي المبكر .

وهو متوافق تماماً مع أقوال علماء اللغة والتفسير في تعريفهم للغيض.
وعليه يمكننا أن نقول : بأن غيض الأرحام هو الإسقاط التلقائي المبكر .

(١) إسناده صحيح - كما قال الحافظ بن حجر - وهو موقوف لفظاً على عبد الله بن مسعود ، مرفوع حكماً . وهو
عند ابن جرير في تفسير سورة الحج جـ ١١٧/١٧ .

ثانياً: تحرير الحقيقة العلمية :

١- ما هو الإسقاط التلقائي المبكر ؟

يطلق الإسقاط التلقائي Spontaneous abortion على كل حالة يسقط فيها الحمل تلقائياً قبل الأسبوع العشرين من عمره ، أو عندما يكون وزن الجنين أقل من ٥٠٠ جم . ومعظم حالات الإسقاط التلقائي تحدث خلال الأسابيع الثمانية الأولى من الحمل ويسمى الإسقاط التلقائي المبكر .

٢- الأدلة العلمية على أن المراد بالسقط هو السقط المبكر :

الدليل الأول : ذكر الغيض قبل الزيادة والمطابقة بينهما في قوله تعالى : (وَمَا تَغِيضَ الأرحامُ وَمَا تَزْدَادُ) . ذكرت الآية الكريمة الزيادة بعد الغيض ؛ ومعروف علمياً أنه خلال الأسابيع الثمانية الأولى من عمر الجنين لا يزداد الرحم عن حجمه الطبيعي زيادة ملحوظة تذكر ؛ وأن التغيرات التي تطرأ عليه هي تبديلات وظيفية في أنسجته ، وتحدث تحت تأثير هرمونات الحمل . لكن الازدياد الحقيقي للرحم يبدأ بعد مرحلة التخليق في بداية الأسبوع التاسع ؛ وهو المتعلق بنمو الجنين ، ويستمر إلى نهاية الحمل .

الدليل الثاني : لا تغور الأجنة ولا تنضب إلا في مرحلة التخليق :

حيث وجد أن الأجنة الهالكة لا تغيب أثرها وتختفي من داخل الرحم ، إلا في خلال مرحلة التخليق ، (أي شهرين ونصف بعد حدوث التلقيح) .

ثالثاً : توافق معنى الغيض مع السقط التلقائي المبكر

إن دلالات الغيض اللغوية تتوافق وظاهرة الإسقاط التلقائي المبكر بحالتها حسب الاصطلاح الطبي : الأجنة التي تلفظها الأرحام ، والأجنة المندثرة فيها .

١- دلالة الغيض على الغور والذهاب والنضوب:

تتوافق مع ما يحدث لبعض الأجنة ، من التحلل والاختفاء تماماً من أو مع حويصلة الحمل، حيث لا يبقى للجنين أي أثر داخل الرحم كما في الحالات والصور التالية:-

أ- حالات البويضات المعيبة Blighted , ova أو كيس الحمل الفارغ .حيث يتحلل الجنين

وتمتص مكوناته ، ولا يكون له أثر داخل كيس الحمل ، وتمثل هذه الحالات

حوالي نصف حالات السقط التلقائي المبكر .

ب- حالات التوائم المتلاشية : أكدت عدة دراسات حديثة شيوع هذه الظاهرة ؛ إذ بلغت نسبتها حوالي ٥٠% من حمل التوائم . وتقول أحد المراجع الطبية : (يغور وينضب ويختفي أحد التوأمين تماماً من داخل الرحم في الفترة المبكرة من الحمل)^(١).

ج- الإجهاض المخفي : يحدث في بعض صور الإجهاض المخفي أن يغور الجنين ويرتشف، ولا يكون له أي أثر داخل كيس الحمل . فيصير الجنين مع الرحم كالماء الذي حبسته الأرض و ابتلعه . وهي إحدى دلالات الغيض اللغوية . لذا فإنه لا يوجد في مثل هذه الحالات أي إسقاط مشاهد ، ولا يمكن وصفه بدقة وشمول إلا بمسمى الغيض ، الذي يعنى الغور والنضوب والذهاب بالكلية .

١- كما أن دلالة الغيض على النضوب : الذهاب تتوافق أيضا مع ما يحدث في التجايف العديدة الممتلئة بالسوائل والدماء التي تحيط بالجنين ، كتجويف السلي ، والتجويف الكريوني ، والتجمعات الدموية في المسافات البينية للزغابات ، والتي تجعل الجنين يحيا في محيط مائي أشبه بالبرك أو البحيرات المقفلة ، حيث يحدث عند هلاك الجنين توقف التحكم الهرموني لبطانة الرحم - وما فيه من أوعية دموية وغدد وأنسجة - فتتضرب إفرازات الغدد ، وتقفل الأوعية الدموية للأم ، وتتخثر الدماء في الفجوات وبين الزغابات، فتجف وتذهب وتتضرب هذه البحيرات داخل بطانة الرحم وفي تجويفه حول الجنين . وبهذا يكون إسناد الغيض للأرحام إسنادا حقيقيا .

٢- دلالة الغيض على الاحتباس مع النقص :

تتوافق مع ما يحدث لبعض الأجنة حين تهلك ولا تسقط بل تحبس داخل بطانة الرحم - وقد تمكث فترة طويلة ينكمش فيها الجنين ويتهتك - مع جفاف معظم السوائل الداخلية والخارجية حوله ، فينكمش الرحم ويقل وزنه وحجمه ، كما يحدث هذا في بعض صور الإجهاض المخفي. وبهذا يكون تعبير الغيض أشمل وأدق دلالة من معنى السقط .

(١) مجلة الإعجاز، العدد الخامس، ص ٢٨-٣٤.

علماء الإسلام يقررون هذه الحقيقة قبل اكتشاف الأجهزة الحديثة :-

ولقد أشار ابن عطية الأندلسي - منذ عدة قرون - إلى الأجنة المتلاشية في الأرحام فقلل مفسرا الغيض: بأنه زوال شيء من الرحم وذهابه. كما وصفه الأصفهاني في غريب القوآن بوضوح في قوله : الذي تفسده الأرحام فتجعله كالماء الذي تبتلعه الأرض .

الإعجاز في دلالة الغيض

إن دلالة غيض الأرحام على الإسقاط التلقائي المبكر بصورتيه : غور الأجنة وإسقاطها ، وما يصاحبه من نقصان ونضوب لبرك السوائل والدماء المحيطة بالأجنة ، لهو إعجاز علمي واضح ، سبق به القرآن الكريم علم الأجنة بقرون ، ولقد اتضح بيقين - في هذا الزمان - بعد تقدم علم الأجنة الوصفي والتجريبي دقة لفظ الغيض ودلالته الشاملة لكل الأحداث التي تمر بها الأجنة الهالكة في مرحلة التخليق ؛ فبعضها تسقطه الأرحام ، ويمكن أن يشاهد وتـدرك آثاره ، والبعض الآخر يتلاشى ويختفي ولا تترك آثاره؛ ويصدق عليها أن الأرحام قد ابتلعها كما ابتلعت الأرض الماء . وهذه الحقيقة لم تعرف إلا في هذا القرن ، بعد تقدم أجهزة البحث والرصد والتحليل الدقيقة ، ولم تحدد بدقة إلا بعد استخدام أجهزة الموجات فوق الصوتية المكتشفة حديثا. وهكذا أثبت العلم بيقين دقة هذا التعبير وشموليته؛ وبهذا يتحقق سبق القرآني في الإشارة إلى حقائق علمية دقيقة ، لم يكتشف معظمها إلا في النصف الثاني من هذا القرن ، تحقيقا لقول الله تعالى: (إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ وَلِتَعْلَمَ نَبَأُ بَعْدِ حِينٍ) (سورة ص - الآيتان ٨٧ - ٨٨).

المبحث الثالث
أنواع العقم عند الرجال والنساء

المبحث الثالث

أنواع العقم عند الرجال والنساء

١- أنواع العقم عند الرجال

٢- أنواع العقم عند النساء

أنواع العقم عند الرجال

أولاً : قد لا نجد حيوانات بالمرة ويسمى ذلك (Azoosperm) .

ثانياً : وقد نجد الحيوانات ولكن عددها قليل أقل من ٢٠ مليون حيوان /سم^٣ والطبيعي أن يكون عدد الحيوانات المنوية في السنتيمتر المكعب من (٦٠-١٢٠ مليون/سم^٣) .

ثالثاً : وقد نجد الحيوانات .. ولكننا نجدها أشلاء كضحايا زلزال ، أو قنبلة ذرية حمقاء .. وتسمى هذه الكارثة (Necrospermia) .

ويجب أن نشير إلى أسباب هذه الكارثة :

أ- ألد أعداء الحيوانات المنوية هو الصديد (Pus) ، ذلك العدو الذي يحصد هذه الحيوانات حصاد المنجل للزرع ، أو حصاد الحرب لرؤس العباد.

ب- وأعدى أعداء الحيوانات المنوية هو التهاب البروستاتا؛ ذلك، لأنها بما تحويه من ميكروبات..والتهابات تؤدي إلى أمور من شأنها قتلها.

رابعاً : وقد تكون الحيوانات موجودة ولكن حركتها ضعيفة ويسمى ذلك (Athenospermia) .

خامساً: أو الحيوانات موجودة لكنها ملتصقة بعضها إلى جوار بعض - فلا بد من وجود أجسام مضادة للحيوانات المنوية في السائل المنوي (١) .

وسائل علاج العقم عند الرجل

يبدأ الطبيب بعمل تحليل السائل المنوي للرجل . فقد يكون هناك سبب ظاهر في

الزوجة ، وقد يكون - في نفس الوقت سبباً غير ظاهر في الزوج.

(١) العقم عند الرجل والمرأة - أسبابه وعلاجه د/ عاطف لماضه - الدار الذهبية - ص ٨٧-٩٠ .

تحليل السائل المنوي للزوج :

وهذا التحليل يستلزم أن يكون عقب أيام أربعة متتالية - على الأقل - لم يحدث منه فيها جماع ، وتؤخذ العينة في اليوم الخامس ، وتحلل فوراً مع الحرص الشديد على أن تحوي العينة القطرة الأولى من السائل إذ إنها الغنية بالحيوانات المنوية ، كذلك ينبغي أن تكون هذه العينة - الحاوية على القطرة الأولى - بعيدة تماماً عن أي خلط - من صابون أو غيره ، فإنه قد يقتل أو يضعف فيتأثر بيان الواقع في نسبة الحيوانات المنوية.

وهذا يعني بوضوح - ألا يتم أخذ العينة عن طريق الجماع. وتصل النتيجة - نتيجة التحليل - إلى الطبيب ، فينظر.

أولاً: الحجم من ١ - ٥ سم.

ثانياً: التفاعل : قلوي (٧,٤).

ثالثاً: اللزوجة ، لزج ، ويصير سائلاً بعد نحو عشرين دقيقة^(١).

هناك المرضى الذين تشير البحوث إلى وجود انسداد عندهم في القنوات المنوية يمكن علاجهم بواسطة إجراء عملية جراحية يتم فيها توصيل رأس بربخ الخصية إلى القناة المنوية بعد التأكد من أنها سالكة بواسطة إدخال قسطرة رفيعة داخلها، ويمكن تشبيه هذه العملية أننا نحاول بها خلق طريق فرعي مباشر من رأس البربخ إلى القناة المنوية حتى يتفادى الطريق الملتوي الطويل، والمسدود الموجود داخل البربخ ولكن نسبة نجاح هذه العملية أي ظهور الحيوانات المنوية في السائل المنوي لا تتعدى ٥٠%.

ونخلص من هذا أن الجراحة قد تفيد مجموعتين من الرجال غير القادرين على الإنجاب ، المجموعة الأولى هم الرجال الذين يشكون من دوالي الكيس وهؤلاء يستفيدون من إجراء عملية استئصال الدوالي لأنها تؤدي إلى زيادة في عدد الحيوانات المنوية. أما المجموعة الثانية فهم الرجال الذين يثبت من التحاليل وجود انسداد في بربخ الخصية ويمكن إجراء لهؤلاء عملية توصيل بين رأس البربخ والقناة المنوية^(٢).

(١) مجلة الأزهر شعبان ١٤١٢هـ - فبراير ١٩٩٢ - الجزء الثامن السنة الرابعة والستون مقالات في العقم للأستاذ الدكتور أحمد رجاء عبد الحميد - ص ١٥٣٤.

(٢) العقم عند النساء والرجال أسبابه وطرق علاجه. إعداد محمد رفعت الطبعة الأولى سنة ١٩٨٦م دار ومكتبة الهلال بيروت - لبنان ص ١٦١.

أسباب العقم عند المرأة

أولا : غياب التبويض (Absent ovulation)

وثانيا : وجود التصاقات في الحوض (Pelvic adhesions) وهي غالبا ما تحدث نتيجة التهابات في الغشاء المغلف للحوض من أي نوع (Pelvic Peritonitis) ، وكذلك وجود أنسجة من الغشاء المبطن للرحم خارج موضعها الطبيعي.

وقد يحدث التبويض في وجود المبيض، وفي حالته الطبيعية ولكن قد يواجه بموانع في طريق البويضة من الالتصاقات التي تعرقل مسيرة البويضة.

وهذه الالتصاقات تكون كالحشائش والنباتات التي تنبت في مجرى الجدول فتعيق مسير الماء ، وليس هي فقط بل هناك الأنسجة المهترئة من الغشاء والمبيض للرحم وتخرج خارج موطنها لا لتعرقل مسيرة البويضة فحسب، بل ترعج الرحم أيضا فتحدث اضطرابا في مسيرته الشهرية Menstrual cycle، وتحدث الآما عند الجماع .. وهذه أسباب تؤدي الى عدم القدرة على الإنجاب، وأحيانا عدم القدرة على التبويض إذ هي تعوق قدرة المبيض على إخراج البويضة.. وإذا ما وصلت البويضة (Ovum) إلى الأنبوبة المسماة بقناة فالوب (Fallopian tube) فإن البويضة تفاجيء بانسداد يجابهها في مسيرها نحو مكانها المفضل للإقامة فيه وهو الرحم. The lateral pat of the wterus أو Ampulla

وقد يكون هذا الانسداد :

- كعيب في المرأة ولدت به.
- أو بعد الإصابة غالبا أثناء الجراحات التي تجري في الأنبوب.
- أو بعد الإصابة بالتهاب الحوض.
- أو لوجود أورام في الأنبوبة.
- أو هو انسداد نتيجة انقباض حاد في منطقة اتصال الرحم بالأنبوب (tubal spasm- Utero) وهو انسداد يعتبر وظيفيا^(١).

أسباب العقم عند المرأة كثيرة ومتنوعة. منها ما يتعلق بالمهبل. كارتفاع حموضة السائل المهبلي. ومنها ما يتعلق بعنق الرحم : التهابات عنق الرحم وتورمه أو تفرجه.

(١) المرجع السابق ص ١٠٠-١٠١.

ومنها ما يتعلق بالرحم ذاته : كوجود ورم ليفي، أو تشوهات تكوينية. وأسباب تتعلق بأنابيب " فالوب " : كانسداد الأنابيب على أثر التهابات مزمنة، وهي من أهم أسباب العقم عند المرأة . وأسباب تتعلق بالمبيض : كانهدام التبويض عند المرأة، ووجود تورم وأكياس وأغلبها لأسباب مجهولة^(١).

مع تقدم البشرية الكبير في معالجة العقم فإنه لم يتم التغلب على جميع حالات العقم عند النساء والرجال لذلك نورد بعض حالات العقم التي أجبرت أصحابها للجوء للتلقيح الصناعي.

(١) العقم عند الرجال والنساء - للدكتور سيبروفا خوري - دار العلم للملايين - الطبعة السادسة سنة ١٩٩١م - ص - ٣٨٥.

المبحث الرابع
الوسائل الحديثة لعلاج العقم

المبحث الرابع

الوسائل الحديثة لعلاج العقم

تمكن العلم من معالجة حالات كثيرة من حالات العقم عند الجنسين واستطاع التغلب عليها باستخدام الوسائل العلمية الحديثة ، وذلك كاستخدام حصيلة الغدة الدرقية واستخلاصها ثم حقنها بالشخص العقيم. وكان لها أثرها الفعال في الإخصاب كما تم معالجة كثير من حالات العقم عند النساء مثل انسداد الأنابيب (انسداد قناتي فالوب) وعدم التوازن في عمل غدد الجسم ، وإخفاق المنى في الوصول عبر عنق الرحم إلى الرحم.

وكل هذه الحالات تم معالجتها من خلال النفخ في الأنابيب، أو إدخال زيت من خلال المنظار فتزول تلك الالتصاقات مما يساعد على الحمل فيما بعد ، وحالة عدم التوازن في عمل غدد الجسم هو ما أمكن استخلاص سائل الغدة الدرقية لعلاجها ثم حقنها للمريضة مما يؤدي إلى الإخصاب فيما بعد.

وأن عدم وصول المنى إلى عنق الرحم يرجع إلى وجود التهابات، أو نوع الوسط المهبلي فإن المهبل عندما يكون شديد الحموضة يقتل الحيوانات المنوية قبل الوصول إلى الرحم ويطردها وأيضا هذه الحالة أمكن التغلب عليها، وذلك من خلال أخذ البويضة والحيوان المنوي، ووضعهما في محضن حتى تصل إلى مرحلة اللقحة (الزيجوت)، ثم وضعها في الرحم وذلك من خلال عمليتي (جفت) و (زفت).

وفي السبعينات من هذا القرن تزايدت الأبحاث والدراسات المتصلة بعدم الخصوبة وأظهرت أن أكثر عوامل عدم الخصوبة شيوعا عند الرجال هي وجود خلل في المنى ناتج عن الأمور التالية :-

- عدم توازن في هرمونات الجسم.
- تضخم والتهاب الخصيتين نتيجة التهاب الغدة النكفية (النكاف) ، والسيلان أو التعقبة، أو الإصابة بمرض السل.
- التقدم في السن - ارتفاع حرارة الخصيتين لمدة طويلة من الزمن.
- وجود وريد متوسع على الخصيتين.
- تكتل المنى، وانخفاض في قدرته على الحركة - أشكال شاذة للمنى وحيث أن علاج العقم قديم، وأن الدراسات والأبحاث حول هذا الموضوع امتدت لمراحل تاريخية كثيرة

نلخص منها بعض المراحل التي مرت بها التحاليل الطبية والاختبارات المعملية المعمول بها في علاج العقم على النحو التالي^(١) :

١- في الفترة ما بين ١٩١٤ ، ١٩٢٠ استطاع طبيب أمريكي يدعى "رين" مع بعض الأطباء الآخرين القيام بفحص تجويف أنبوبة الرحم التي تحمل البويضة عند المرأة من المبيض إلى الرحم ، عن طريق أشعة إكس بعد حقن صبغة مشعة داخل الرحم ، أو عن طريق نفخ غازات من داخل الرحم عبر هذه الأنابيب إلى حوض المرأة.

٢- وفي العشرينات من هذا القرن التفت العلماء لدراسة كمية ونوعية الحيوانات المنوية عند الرجل، ولم يكتفوا فقط بالنظر داخل المجهر لرؤية الحيوانات المنوية وهي تتحرك.

٣- وفي الثلاثينات أجريت أول عملية جراحية لإزالة الأورام من الرحم (الحمية) ومن المبيض (الكيس). ومثل هذه العمليات الجراحية ساعدت على إرجاع هذه الأعضاء إلى حالتها الطبيعية مما أدى إلى حدوث الحمل.

٤- في خلال الأربعينات استطاع الأطباء أن يجرؤا عمليات جراحية في الحالات الوراثية والخلقية الموجودة في أعضاء المرأة التناسلية.

٥- وفي الخمسينات استطاع الطبيب الفرنسي راول بالمرأن يستخدم منظار التلسكوب في الكشف عن تجويف الحوض والبطن ، وقد قام الأطباء الألمان بتطوير هذا الكشف في السنوات العشر التالية:

٦- وفي الستينات وأوائل السبعينات لقي هذا الفن الكشفي سمعة طيبة في إنكلترا ، مما ساعد على اختراع جهاز خاص يسمى لاباروسكوب تم استخدامه في رؤية تجويف الحوض ، كما تم تأليف كتاب علمي قيم عن هذا الكشف في مدينة أولدهام بالقرب من مانشستر بإنكلترا ، ويعتبر هذا الكتاب أحسن ما كتب باللغة الإنكليزية في هذا المجال.

٧- وفي أمريكا تمكن الأطباء هناك خلال الخمسة وعشرين سنة أو الثلاثين سنة الأخيرة من القيام بعمليات ناجحة في الرحم والمبيض وأنابيب الرحم عن طريق المهبل دون فتح بطن المريض ، كما تمكنوا أيضا من إجراء عمليات جراحية في أعضاء الرجل التناسلية التي فقدت وظيفتها نتيجة للمرض أو لعاهة خلقية منذ الولادة. وأيضا حدثت تطورات عظيمة في علاج العقم بواسطة الهرمونات ، فقد بدأ ذلك عند المرأة ثم تطور إلى الرجل ، مثلا الحبوب التي تسمى "كلوميفين" والتي تشبه حبوب منع الحمل ، نجد

(١) العقم أسبابه وطرق علاجه - تأليف الدكتور اليوت فيليب - ترجمة الدكتور الفاضل العبيد عمر - دار

النفائس - بيروت - لبنان - الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٩هـ - سنة ١٩٨٩م - ص ٢٤.

أنها تعمل تماما عكس حبوب منع الحمل ، فهي تساعد المبيض على إنتاج وقذف البويضات إلى الرحم مما يؤدي إلى الحمل الكامل.

واستطاع علماء يهود بالتعاون مع علماء من إيطاليا وأمريكا وألمانيا القيام باستخلاص هرمونات من بعض النساء اللاتي بلغن، أو على وشك بلوغ سن اليأس (بعد ٤٥ سنة) ، وتم استخدام هذه الهرمونات في مساعدة المبيض لقذف البويضات عند المرأة. ويتضح أن استخلاص هذه الهرمونات بهذه الطريقة أسهل وأرخص، وعملي أكثر من استخلاص نفس الهرمونات من الغدة النخامية الموجودة في قاع رأس الإنسان.

وأحيانا تؤدي هذه الهرمونات إلى إنتاج عدد من البويضات مما يؤدي إلى الحمل بتوأمين أو أكثر ، ولذلك يقوم الباحثون الآن بمحاولة تنظيم جرعات هذه الهرمونات بدقة لكي لا تؤدي لتعدد البويضات. وحديثا جدا تمكن العلماء من اكتشاف مواد كيميائية في قاعدة المخ ، وتساعد هذه المواد الغدة النخامية على إفراز هرمونات تنساب في الدورة الدموية، وتصل إلى المبيض التي تنتظم في أداء وظيفتها.

إن المواد الكيميائية التي اكتشفت في قاعدة المخ تساعد أيضا على خروج الحيوانات المنوية من الخصيتين عند الرجل ، ويمكن القول بأن التطور العلمي في البحث عن علاج للعقم بدأ سريعا ، واستمر سريعا وسيكون سريعا، في المستقبل^(١).

زراعة مبيض للقضاء على العقم^(٢):

حملت وكالات الأنباء العالمية خبرا علميا مثيرا يتضمن نجاح الجراح الأمريكي الدكتور شيرمان سيلبر من سان فرانسيسكو في إجراء أول جراحة من نوعها في العالم لزراعة مبيض، وقناة فالوب في جسم امرأة نقلت من شقيقتها التوأم بهدف علاجها من حالة عقم كانت تعانيها. فهل يمكن أن تضع مثل هذه الجراحة حلا لمعظم حالات العقم لدى السيدات أم أن هناك ضوابط معينة لضمان نجاحها، وهل يصلح إجراؤها لأي سيدة عقيم أم أن هناك شروطا معينة لابد وأن تتوافر في كل حالة؟ وكيف بدأ التفكير في هذه الجراحة : يقول العلم: إن التفكير في هذه الجراحة قد بدأ كمحاولة من الأطباء للوصول إلى أحد سبل العلاج الحاسم لحالات العقم الناتجة عن فشل المبيض والأنبوبة في القيام بعملية التبويض، والتلقيح نتيجة لإصابتها بأمراض معينة كالتليف، أو أي تغيرات مرضية تجعلها غير قادرين على القيام بعملية التلقيح والتبويض ، وكبديل وحيد لعمليات أطفال الأنابيب تحدث فيها عملية التلقيح

(١) المرجع السابق ص ٢٤ ، ٢٦.

(٢) العقم عند النساء والرجال - أسبابه وطرق علاجه - إعداد محمد رفعت - ص ١٨١.

خارج الجسم. إن هناك مشكلتين كبيرتين تواجهان العملية الجديدة أولاهما : دقة الأوعية الدموية للمبيض والأنبوبة مما يزيد من دقة وصعوبة إجراء عملية الزرع.

وثانيتهما : احتمال طرد الجسم لهما لكونهما منقولين إلى الجسم من امرأة كما يقول الأطباء . إن مشكلة زرع المبيض والأنابيب تختلف عن مشكلة زرع أي عضو آخر بالجسم كالكلى أو القلب، وهي احتمال طرد الجسم لهما باعتبارهما أعضاء منقولة إلى المريض من جسم إنسان آخر. وفي هذه الحالة فالمشكلة أقل خطورة رغم وجودها وذلك لأن طرد المبيض والقناة المزروعة لن يؤدي إلى وفاة المريض، ولكنه سيعني فحسب فشل الغرض من العملية.

وبصفة عامة يمكن القول بأن احتمال طرد الجسم للمبيض والأنبوبة المزروعة في المريضة المذكورة سيكون أقل ما يمكن باعتبارهما منقولين من شقيقة الأخت التوأم وهناك احتمال كبير لتشابه أنسجتهما وتمائلهما تماثلاً تاماً ..

ولذلك فإن الصعوبة التي تواجه هذه العملية هي الدقة الشديدة التي يتطلبها إجراء مثل هذه الجراحة لدقة الأوعية الدموية للمبيض والأنبوبة المزروعة، ولضرورة زراعتها في نفس موضعهما الأصلي بجوار الرحم، وليس في أي مكان آخر بتجويف البطن كما في الأعضاء الأخرى.

وبالإضافة إلى ذلك فإن البويضة التي تخرج من المبيض في هذه الحالة ستكون حاملة للصفات والخصائص الوراثية لصاحبة المبيض الأصلي، وليس للسيدة المنقول إليها المبيض. وعلينا التنبيه لما يلي : إنه إذا قدر النجاح للجراحة الجديدة فإنها سوف تعمل بلاشك على تخفيف معاناة كثير من النساء اللاتي يعانين مشكلة العقم. ومن هنا فيجب علينا قبل أن نفكر في إجراء مثل هذه الجراحة أن نبحث في قانونية ومشروعية إنجاب الطفل بهذه الطريقة كما أننا لا يمكن أن نجزم بشكل نهائي بنجاح هذه الجراحة حتى نرى أول طفل يخرج إلى الحياة من أم زرع لها مبيض وأنبوبة فالوب لأن هدف إجراء الجراحة هو حدوث عملية الحمل التي بدونها لن نستطيع أن نجزم بنجاح الجراحة الجديدة ثم يجب علينا أيضاً أن نتابع حالة الجنين الناتج في هذه الحالة في أثناء وبعد الحمل للتعرف على أي تغيرات يمكن أن تطرأ عليه نتيجة ولادته من أم نقل إليها مبيض، وقناة فالوب من امرأة أخرى^(١).

(١) العقم عند النساء والرجال أسبابه .. وطرق علاجه - إعداد محمد رفعت دار مكتبة الهلال - بيروت - لبنان - الطبعة الأولى سنة ١٩٨٦م . ص ١٨١-١٨٢.

وتطالعنا صحيفة الأهرام المصرية في عددها الصادر الأحد الموافق ٩٧/٩/٢٨ بهذا العنوان: مفاجأة .. رحم صناعي من البلاستيك في صفحة تقنيات وتقارير خارجية، جاء هذا الخبر.

في اختراع مثير ، توصل فريق من العلماء اليابانيين والفرنسيين إلى تصميم "رحم صناعي" عبارة عن صندوق من البلاستيك مزود بعدة أجهزة معقدة تجعله يشبه من حيث درجة الحرارة ، والمناخ العام ، والمحتويات الرحم الطبيعي وكشفت صحيفة كوريه انترناشيونال النقاب عن أن فريق العلماء كان قد اخترع هذا الرحم منذ نحو ست سنوات ، واستخدمه بالفعل في إنضاج بويضات مخصبة للماعز، وأن إحدى هذه الماعز، ويطلق عليها اسم " كانا " وتعني باللغة اليابانية " وردة " عمرها الآن ست سنوات وتتعم بصحة جيدة وأشارت الصحيفة إلى أن هذا الرحم الصناعي لا يمكن استخدامه في المرحلة العصبية الأساسية التي تتحول فيها البويضة المخصبة إلى المرحلة الجنينية. لذلك ينصح بعدم نقل البويضة إلا بعد مرور ١٧ أسبوعا عليها. وذكرت أن العلماء يملكون الرحم الصناعي بسائل يتساوى في درجة حرارته مع درجة حرارة الدم.

ومن ناحية أخرى أكد العلماء أهمية هذا الاختراع في شيئين : الأول هو إمكانية استخدامه لإنضاج بويضات كثيرة في نفس اللحظة.

والثاني هو سهولة استخدامه بالنسبة للسيدات اللاتي يعجزن عن الاحتفاظ بالبويضة لكن أحدهم ويدعى البروفيسور كيوابارا يصرح أن تجاربه البشرية حتى تكون أكيدة فهو في حاجة إلى مواصلتها لمدة لا تقل عن عشر سنوات ، لكنه يحتاج إلى الوقت والمال.

وذكرت صحيفة كوريه انترناشيونال أن علماء بريطانيا لم ينصحوا زملاءهم اليابانيين والفرنسيين بمتابعة تجاربهم ، لأن هناك أسبابا بيولوجية أخلاقية تمنعهم من ذلك.

تعقيب

ينبغي أيضاً أن نلاحظ أن كثيرات ممن لجأن للتلقيح الصناعي ليس بسبب العقم الذي عرضنا أسبابه وإنما يرجع لأسباب اجتماعية أخرى . مثلاً هناك من ربات القصور وسيدات المجتمع الأول من يفضلن عدم الحمل والولادة حتى لا يؤثر ذلك على شكلهن الاجتماعي وظهرهن في المحافل العلمية والاجتماعية، ويعيقهن عن حب الحضور، وذلك يرجع للرفاهية والتمدن، وحرص الكثرات على تقليد الغرب، ولو كان ذلك مخالفاً لفطرة الأمومة. التي فطر الله عليها كل بنات حواء ، إحياء للرسالة التي خلقت من أجلها، وهي مهمة الإعمار والتكاثر في الأرض. ولكن هذه الفئة من السيدات تركن لعمليات التلقيح الصناعي لتحقيق لهن ذلك بدون تعب ولا مجهود. وهناك فئة تشاركهن في نفس الرغبة، وهن الفنانات وعارضات الأزياء والرياضيات، وكلهن ممن شغلن حب الظهور والدعاية له، والشهرة والمال عن تحقيق ما فطرن عليه، ثم تبقى إحداهن حتى تصل إلى سن يستغنى فيه عنهن صناع السينما والدعاية تبحث عن من يؤنس وحدتها ويشعرها بالأمومة. ولكن تكون في ذلك الوقت لا تستطيع الإنجاب لأنها وصلت سن اليأس أو قاربت عليه حيث لا يمكن أن تتجب وربما يكون في الإنجاب خطر عليها وعلى الطفل. فتتدم ولات حين مندم، ولكن الحديثات منهن عرفن ذلك من مثيلاتهن السابقات، فلجأن إلى طرق التلقيح الصناعي الحديثة لتحقيق رغبتهن في الأمومة من غير أن يغير ذلك شيئاً في أشكالهن أو مظهرهن الخارجي.

الفصل الثالث

المقبول شرعاً من التلقيح الصناعي ، وكيفية إثبات النسب فيه

ويتكون من تمهيد ومبحثين:

المبحث الأول : الحالات المقبولة شرعاً من التلقيح الصناعي .

ويتكون من ثلاثة مطالب:

المطلب الأول : حالة طفل الأنبوب من التلقيح الصناعي .

المطلب الثاني : حالي "جفت" "وزفت" من التلقيح الصناعي .

المطلب الثالث : حالة التلقيح بخلايا الخصية .

المبحث الثاني : حالات التلقيح الصناعي المختلف فيها بين الفقهاء.

ويتكون من ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : حالة حفظ مني الزوج المريض وتلقيحه لزوجته بعد ذلك مع

استمرار الزوجية بينهما.

المطلب الثاني : حفظ مني الزوج وتلقيحه لزوجته بعد انتهاء الزوجية بينهما

بطلاق أو بوفاة الزوج (فهي زوجته السابقة).

المطلب الثالث : حالة تلقيح بويضة الزوجة بمني زوجها في المعمل ، ثم إدخالها

إلى رحم زوجة أخرى لنفس الزوج والزوجية مستمرة بينهم جميعاً.

تمهيد

يعتبر الإنجاب الصناعي بوسائله المتعددة من القضايا الحديثة ، والتي لم يتعرض لها الفقه الإسلامي في عصر الاجتهاد وبزوغ المدارس الفقهية. لذا فمن الصعب العثور على أحكام فقهية لهذه المسائل بين ثنايا كتب المذاهب المختلفة ، اللهم إلا بعض الجزئيات التي يمكن سحب أحكامها على الفرض الحالي ، وأشهر مثال لذلك ، ما عالجته فقهاء الإسلام تحت اسم "الاستدخال" وهي العملية التي تقوم بها الزوجة أو "الأمة" من إدخال نطفة زوجها أو "سيدها" في رحمها بيدها أو بغيره دون الطريق الطبيعي لذلك ، وقد رتبوا على ذلك وجوب العدة، وثبتت النسب بجانب الإفتاء بعدم تأثيم الفعل ، مادامت الزوجة تعتقد أن ما أدخلته هي نطفة زوجها^(١).

ومع انتشار وسائل الإنجاب وتردد الناس في الإقدام عليها من عدمه مخافة الوقوع في الإثم والمعصية ، ومسايرة لروح العصر ومستجداته، فقد عنيت الجهات الإسلامية بهذه القضية أشد العناية ، وأولتها الكثير من الاهتمام في بلدان إسلامية كثيرة ، ولا غرابة في الأمر إذا علمنا أن نسبة العقم في بلاد الإسلام ليست أقل من النسب العالمية ، وأنه تم رصد حوالي (٢٩) مليون حالة عقم في العالم الإسلامي عام ١٩٨٨^(٢).

وكانت دار الإفتاء المصرية سباقة في التعرض لهذه القضية ، حيث أصدرت في ٢٣ مارس ١٩٨٠ الفتوى رقم ٦٣ لنفس العام ، متناولة المشكلة برمتها في إطار أحكام الشرع الحنيف وموضحة شروط ممارسة مثل هذه الوسائل في بلاد الإسلام^(٣) ، ولم يكن هذا فحسب هو نشاط الهيئات الإسلامية المعنية ، بل عقدت بالكويت ، وتحت إشراف المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية ،

(١) ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام ، الشيخ إبراهيم القطان ، ص ٣٧٢.

(٢) "العقم في العالم الإسلامي" ، د. جمال أبو السرور ، المؤتمر القومي عن الإسلام وتباعد فترات الحمل، مقديشيو ، ١٩٩٠، ص ١٨٩ ، ويزداد هذا العدد باضطراد.

(٣) صدرت هذه الفتوى في وقت ولاية فضيلة الإمام الأكبر - جاد الحق علي جاد الحق للإفتاء بالديار المصرية بتاريخ ٦ جمادى الأولى ١٤٠٠ هـ - س ١١٥ - م ١ ، ونشرت مجموعة الفتاوى الإسلامية الصادرة عن دار الإفتاء ، المجلد التاسع ، رقم ٢٢٥ ، ص ٣٢١٣ - ٣٢٢٨ ، نشر المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، كذلك منشورة بندوة "أطفال الأنبيب" ، الجمعية المصرية للطب والقانون ، الإسكندرية ، ١٩٨٥.

سلسلة ندوات تحت عنوان "الإسلام والمشكلات الطبية المعاصرة" وكانت هذه الموضوعات ضمن أهم ما تناولته هذه الندوات المتتالية. كذلك فإن مجمع الفقه الإسلامي التابع لمنظمة العالم الإسلامي، وكذلك المجمع الفقهي لرابطة العالم الإسلامي بالسعودية ، قد عنيا بدراسة هذه القضية وصدرت عنهما قرارات متعددة فيها.

إلى هذا فقد عقدت مؤتمرات طبية تضم خيرة الفقهاء والأطباء المسلمين وغيرهم ، وكان من أهمها سلسلة مؤتمرات الأزهر الشريف السنوية عن المسائل الطبية وأحكام الشريعة فيها، أيضا أنشئ بإدارة جامعة الأزهر المركز الدولي للدراسات والبحوث السكانية، لمتابعة ما يجد في مثل هذه القضايا ، حيث قدمت مجموعة أبحاث قيمة ، بجانب تنظيمه لمؤتمر عالمي تحت اسم "ضوابط وأخلاقيات التكاثر البشري في العالم الإسلامي" في ديسمبر ١٩٩١ بالقاهرة. بجانب كل هذا ظهرت فتاوى وآراء فردية من قبل علماء الإسلام لإيضاح رأي الشرع فيما جد من مشكلات في هذا الخصوص ، وسنعرض لذلك تباعا. وهناك نقاط الاتفاق الرئيسة :-

- ١- جواز تلقيح الزوجة بذات مني زوجها ، مادام لم يحم هناك أي شك في استبداله أو اختلاطه بمنى غيره من إنسان أو مطلق حيوان.^(١)
- ٢- جواز أخذ بويضة من الزوجة التي لا تحمل، وتخصيبها بنطفة زوجها خارج الرحم (في الأنبوب) على أن تعاد البويضة المخصبة "أو البويضات" إلى رحم هذه الزوجة مرة أخرى.
- ٣- جواز حالة التخصيب بخلايا الخصية الدائرية للزوج، وذلك بعد معالجتها بالهرمونات حتى تنشأ الحيوانات المنوية وتصبح ناضجة وتلقح بها بويضة الزوجة التي تكون في تلك الحالة مستعدة للإخصاب ، حيث إن هذه الطريقة تكون لعلاج أشد حالات العقم عند الرجال ، وهي حالة عدم وجود الحيوانات المنوية، فقد قام العلماء اليوم بإنجاز علمي ممتاز وذلك بمعالجة خلايا الخصية المستديرة التي تنشأ منها الحيوانات المنوية بالهرمونات وتنشيطها حتى إنها تنتج تلك الخلايا الدائرية الحيوانات المنوية في خلال يوم واحد بدلا من ٧٢ يوما وهي المدة الطبيعية التي يتكون فيها الحيوان المنوي.

(١) آراء الفقهاء في عملية استئصال الزوجة لنطفة زوجها (أو الجارية لنطفة سيدها) وأثرها، على العدة والنسب للشيخ جاد الحق علي جاد الحق ، المرجع السابق ، ص٩٢. والدكتور شوقي عبده الساهي (الفكر الإسلامي والقضايا الطبية المعاصرة) ط ١٩٩٠ ، ص٨٢ وما بعدها. الدكتور محمد سلام مكيور ، (الجنين والأحكام الشرعية المتعلقة به) ، دار النهضة العربية ، ط١٩٦٩ ، ص١٣١ وما بعدها.

هذه الحالة حديثة ولم أجد أي تعليق للفقهاء المعاصرين عليها ولكن أقيس حكمها على الحالات السابقة ، حيث إنها من الزوجين وفي حالة قيام الزوجية الصحيحة بينهما وبدون تدخل طرف ثالث، فأعتقد أنها مباحة وشرعية ، وأن حكم الولد الناتج عن هذه العملية هو حكم الولد الطبيعي حيث نشأ تحت شروط الزوجية الصحيحة ، وأنه ثابت النسب من هذين الزوجين وهما أبواه الحقيقيان.

ومن المعلوم عند الأطباء أن أسباب^(١) العقم عند النساء متعددة ، إلا أن السبب الأعم يكمن في انسداد قناة فالوب ، ومعنى انسدادها عدم تمكن البويضة من شق طريقها إلى الرحم، ومن هنا يستحيل وقوع الحمل ، ففكر الأطباء في تخطي عائق القناة المسدودة وذلك عن طريق الحصول على البويضة من مبيض المرأة بعملية جراحية ، ثم إخصابها في المعمل بحيوان منوي من الزوج ، ثم تنمية البويضة المخصبة بعد اكتمال مراحل نموها الأولى في رحم الأم بواسطة إدخال هذا الأنبوب من خلال فتحة المهبل إلى الرحم ، وقذف البويضة فيه بعد تلقيحها وزرعها في الرحم ليبدأ الحمل مساره الطبيعي المعروف^(٢).

لقد كان نجاح عملية زرع طفل الأنابيب بمثابة قنبلة علمية هزت العالم^(٣) ، فكان لها دوي هائل في مجالات كثيرة ليست على الجانب العلمي التجريبي فقط ، وإنما على الجانب النظري والفقهى أيضاً،

(١) أطفال تحت الطلب ، ص ٢٥٥ . العقم عند الرجال والنساء ، ص ٢١٧.

(٢) العقم عند الرجال والنساء ٣٧٢-٣٧٨ . مجلة صوت العرب ، ص ٥٠ ، عدد ١١ ، السنة الثامنة، عن مقابلة الدكتور ستبتو. الراية القطرية ، عدد ٧١٣٤ ، ص ١٣ ، ١٥ . مجلة العربي الكويتية ، العدد ٢٤٢ ، يناير ١٩٧٩ ، ص ٥٠ . الأهرام في ١٥/٤/١٩٨٤.

(٣) وليبيان شدة وقع هذا النبأ على العالم أجمع وموقف الأديان الأخرى ، انظر نموذجاً من أقوال الصحف التي تناولت هذا الحدث ، فعندما أعلنت صحف يوم الخامس والعشرين من يوليو ١٩٨٧ نبأ ولادة أول إنسان تم تكوينه في أنابيب اختبار ، قامت الدنيا واهتز الضمير المهني الطبي ، وصاحت الكنيسة بالاستنكار ، كما صاحت من قبل الحناجر الدينية في الفاتيكان عام ١٩٦٢ عندما أعلن العالم الإيطالي "دانياتيروس" عن أول إنجاز علمي على طريقة أطفال الأنابيب ، إلا أنه بعد ذلك انطفأ نور الخبر لرفض الكنيسة ، ولعدم تقبل أذهان الناس لهذه الصاعقة الخلقية. وكان النقاش في أوساط المجتمع المختلفة حامياً ضد الأطباء ، واتهموهم بالتلاعب بالطبيعة وقتل الأجنة ، والضرب عرض الحائط بالقوانين الربانية ، وكان الهجوم قاسياً في الولايات المتحدة الأمريكية بالذات ، لكن البرنامج الطبي استمر وتغلب على كل الصيحات المطالبة بمنع عمليات التلقيح خارج الرحم ، واعتبر البعض أن نقل البويضة إلى امرأة أخرى أمر غير أخلاقي.

وفي أخبار اليوم الصادرة في ١٩٧٨/٧/٢٧ : الفاتيكان : الإخصاب الصناعي شر حقيقي ، ويشير المتحدث بذلك إلى بيان البابا بولس السادس الذي صدر عام ١٩٥٦ والذي أعلن فيه "الإخصاب الصناعي شر حقيقي لأنه نوع من خرق قوانين الطبيعة. وفي الصفحة نفسها : تحية من علماء المسلمين لانتصار العلم في عملية طفل الأنابيب ، ويقول الأستاذ محمد جواد مغنية في كتابه الأحوال الشخصية ص ٨٨ : إنه قد أثبتت هذه المسألة - طفل الأنابيب - في مجلس العموم البريطاني، وأحيلت إلى لجنة مختصة لبحثها. وفي إيطاليا

فقد جلب طفل الأنبوب انتباه فقهاءنا المعاصرين ، حيث تناولوه بالبحث والدراسة للوصول إلى حكمه الشرعي ، وقد ثار خلاف بينهم ينحصر في اتجاهين : الاتجاه الأول : يقول بجواز مثل هذه الحالة ، وهو قول أكثر العلماء المعاصرين لأن عملية التلقيح تتم بين ماء الزوجين ، وتعاد إلى رحم الزوجة ، وهي كالمعاشرة الطبيعية ، بين الزوجين ، ويثبت النسب فيها للزوج. الاتجاه الثاني : يقول بمنع التلقيح الصناعي وعدم إباحته^(١) وذلك لغموض التجربة المستقبلية ، إذ لازالت التجربة على الإنسان في بداية الطريق لديهم ، ويعتقدون بوجود أضرار خلقية على الطفل. هذا ولكن أثبت العلم الحديث عدم وجود أي أضرار من جراء عملية طفل الأنبوب.

تقوم بنوك النطف بممارسة أنشطة متعددة ، بداية من تلقي الودائع النطفية سواء أكانت نطفاً مذكرة ، أم مؤنثة ، أم أمشاجاً ، وهي ما يطلق عليها أجنة اصطلاحاً ، وسواء كانت تبرعاً أو بيعاً وذلك لإعادة بيعها للراغبين في الإنجاب أو لإجراء الأبحاث والتجارب عليهم ... الخ. كما تقوم أيضاً بعمليات الإخصاب الطبي المساعد سواء كانت داخلياً ، أو خارجياً ، قاصراً على طرفي العلاقة الزوجية ، أو متعدياً إلى غيرها ، وذلك بتدخل طرف ثالث مثلاً وأيضاً تقوم بنوك النطف والأجنة بممارسة نشاطها بتأجير الأرحام ، وهو ما يسمى بالرحم البديل ، وقد يقتصر دورها في عملية الرحم البديل على عملية التخصيب والغرس فقط إلى آخر الصور التي ستظهر تباعاً في ثنايا هذا الفصل .

وبنوك النطف والأجنة وهي تقوم بكل ذلك ، ترتبط بتعاقدات مع أطراف العلاقات المختلفة كما أن أطراف العلاقات المختلفة قد ترتبط بتعاقدات مستقلة عن تلك التي يكون بنك النطف والأجنة طرفاً فيها ، وكما هو شأن كل العقود ، فإن هذه العقود تترتب عليها آثار ، وهذه الآثار تختلف باختلاف صحة تلك العقود أو بطلانها .. الخ ، وهذا يقتضي بيان حكم تلك الأنشطة التي تمارس في إطار بنوك النطف والأجنة التي هي موضوع هذا الفصل من هذا البحث حيث إنه سيكون مشتملاً عدة مباحث .

أصدر البابا أمراً بالتحريم ، وفي فرنسا أجازوه بموافقة الزوجين ، وفي النمسا اعترفت به الدولة كطفل شرعي للزوجين إلا إذا اعترض الزوج قانونياً على ذلك.

(١) بحث الدكتور مصطفى الزرقا ، حيث قال : "ويرجح جانب الحظر". وفتاوى الشيخ عبدالحليم محمود

المبحث الأول

الحالات المقبولة شرعاً من التلقيح الصناعي

ويتكون من ثلاثة مطالب:

- المطلب الأول : حالة طفل الأنبوب من التلقيح الصناعي.
- المطلب الثاني : حالتى "جفت" "وزفت" من التلقيح الصناعي.
- المطلب الثالث : حالة التلقيح بخلايا الخصية.

المطلب الأول

طفل الأنبوب

ويتكون من عدة فروع:

الفرع الأول

كيفية تكوين طفل الأنبوب

يمكن تلخيص كيفية إجراء عملية تكوين طفل الأنبوب بأن التلقيح الطبيعي يجري بأن يفرز المبيض بويضة ناضجة - تسير من المبيض إلى قناة تتصل بالرحم تسمى (قناة فالوب) وبعد أن تدخل البويضة في القناة، فتتوقف هناك برهة من الزمن وهي في حالة تهيؤ لاستقبال الحيوان المنوي ، فإذا حدث اتصال بين الرجل والمرأة، فإن الحيوانات المنوية تسير من المهبل إلى الرحم، ثم تسير صعوداً إلى قناة فالوب، ثم تسير هذه الحيوانات المنوية والتي تقدر بمئات الملايين نحو البويضة القابعة في قناة فالوب من الجانب المتصل بالمبيض، وتتسابق الحيوانات المنوية للاتصال بالبويضة التي تكون في حالة جاذبية، فإذا اتصل بها أحد هؤلاء (الحيوانات المنوية) انتهت جاذبيتها وأخذت بالانقسام، وماتت جميع الحيوانات المنوية الأخرى، ثم بعد ذلك تنزل البويضة الملقحة إلى الرحم وتستقر في غشائه المبطن لتكمل دورة الحياة نطفة فعلة فمضغة .. إلخ. أما إذا لم تلقح هذه البويضة فإنها تموت وتنزل إلى الرحم فينهدم جداره المبطن مكوناً دم الحيض.^(١)

إن أول عملية لتكوين طفل الأنبوب أجريت للسيدة "لزلي براون"^(٢) ، والذي حدث هو أن قناتي فالوب كانتا مسدودتين تماماً عندها انسداداً بحيث لا تجدي فيه جراحة ولا علاج، وبحول بصورة قطعية ودائمة بين البويضة القادمة من طرف قناة فالوب وبين المنوي القادم من طرفها الآخر. وتكون السيدة قد حكم عليها بالعقم؛ نظراً لأن الطريق الذي يسلكه المنوي إلى البويضة ليلقحها ملتصماً بها (وهو ما يعرف بالإخصاب) ثم تسلكه البويضة الملقحة إلى الرحم لتغرس فيه ، طريق مسدود وصار عامل فصل لا وصل.

بدا من الحل المنطقي للتغلب على هذا العائق في هذه السيدة هو ترتيب مكان لقاء جديد بين البويضة والمنوي غير قناة فالوب ، فإذا أمكن ذلك وتم تكوين البويضة الملقحة وشرعت في انقساماتها إلى حد معين سلكنا بها كذلك سبيلاً إلى الرحم بدلاً لقناة فالوب، وهو أمر غير ميسور عن طريق المهبل فعنق الرحم، فالرحم.

(١) خلق الإنسان بين الطب والقرآن - الدكتور محمد علي البار - الدار السعودية للنشر والتوزيع - الطبعة

العاشرة - ١٩٩٥ - ص ١٨٠.

(٢) مجلة العربي ص ٤٢ وما بعدها ، رقم ٢٤٢ يناير ١٩٧٩م - مقال الدكتور حسان حتوت.

وهكذا يتلخص إنجاز الدكتور إدواردز ، وستيتو^(١) في استخراج البويضة من المبيض إلى خارج جسم السيدة، والحصول على منويات الزوج وهو ميسور بالاستئمان، وإتاحة الظروف التي تكفل تلقيح البويضة بحيوان منوي (الإخصاب) واندماجهما مكونين البويضة، وتهيئة الظروف التي تتيح للبويضة أن تنقسم، ورعايتها حتى يبلغ بها التكاثر الدور المعين الذي يقدر إن حقن في الرحم أن يعلق ببطانته، ثم ينغرس فيها، ويستمر في النماء والاستواء، وتكوين مشيمة تصله بأمه، وتكون له مطعمًا ومشرّبًا ومتنفسًا.

ويتكون طفل الأنبوب كما يلي :

تؤخذ بويضة ناضجة من سيدة سليمة المبيض ثم توضع هذه البويضة في أنبوب اختبار ثم تلقح بمنوي رجل، وتترك هذه البويضة الملقحة حتى تتكاثر، وبعد أن تبلغ العدد المراد تنقل إلى رحم سليم ليحتضنها سواء كان ذلك الرحم لصاحبة البويضة أو لغيرها، ثم تأخذ في التكاثر كما لو كان حملًا اعتياديًا وبعد أن يكمل نموه يخرج طفلاً عاديًا عن طريق ولادة طبيعية.

إمكان وجود التلقيح الخارجي ، وموقف الإسلام منه :

قضية طفل الأنبوب - أو التلقيح الخارجي - كان في بدايته مجرد خيال، ثم أصبح محاولة، ثم صلر واقعًا ملموسًا. وفيما أرى سوف لا تمر إلا فترة يسيرة، ويصبح هذا العمل تجاريًا، فبمجرد أن يريد الزوج وزوجته طفلاً فما عليهما إلا أن يذهبا إلى عيادة من العيادات الطبية ويختارا نوع الجنين الذي يريدانه كالآسيوي أو الأوربي أو الأفريقي ، ولونه كأبيض أو أسود، أزرق العينين أو أسودهما، أسود الشعر أو أشقره ، من فصيلة العمالقة أو الأقزام ..إلخ.

السؤال الآن - ما موقف الإسلام من هذا العمل؟ أقول : بما أن مثل هذه الأشياء جديدة فلا نكاد نجد مجتهدًا يضع لهذه المسألة جواباً صريحاً من كتاب أو سنة أو إجماع ، لكننا نستأنس بأراء العلماء الذين تناولوا هذا الموضوع.

يقول الدكتور / محمد سعيد رمضان البوطي تحت عنوان قاعدة أساسية^(٢):

(إنني أريد أن أذكر الذين يتساءلون عن موقف الإسلام من تلك القصة ، بالقاعدة العامة التي ينهض عليها الوجود الإسلامي كله ، ولا يلحقها أي تبديل أو تحوير مهما فوجئ الناس بعلوم واكتشافات ، ولا ريب أننا إذا فهمناها فهمًا سليمًا ودقيقًا أغنتنا عن الخوض في الجزئيات وامتنعت كل المشكلات

(١) مجلة العربي ص ٤٢ وما بعدها وفي ص ٣٨ في المجلة انظر تفاصيل لهذه المسألة وغيرها - الدكتور باتريك ستيتو. الجد الأنيق الذي أحيل على التقاعد لكنه استمر يعمل ليحقق هذا النصر العلمي المذهل .. رجل هادئ وخجول في الخامسة والستين من عمره ، ثم الدكتور إدواردز (٥٢ سنة) وهو مستزوج وأب لخمس أطفال يعيش الحياة البسيطة ويختار من الملابس أخفها وأرخصها حتى في طقس الشتاء البارد ويتنقل على دراجته داخل الجامعة وإلى البيت أحياناً عمل ١٢ سنة مع الدكتور ستيتو.

(٢) مجلة العربي العدد ٢٤٢ يناير ١٩٧٩م - ص ٥٠.

والتساؤلات وسار المسلم بنبراسها في طريق واضح بين لا تفاجئه منعطفات كشوف علمية ولا ترزعزع من يقينه بالله عز وجل أعاجيب ما قد يصل إليه الفكر الإنساني في يوم من الأيام) .. ثم شرح القاعدة فقال :

أولاً : هل يمكن للإنسان أن يكتشف قوانين الأسباب والمسببات التي أقام الله نظام هذا الكون عليها؟
ثانياً : هل يمكن للإنسان أن يؤتى من الطاقة العلمية ما يعينه في الجمع بين هذه الأسباب ومسبباتها في ظروف ومناخات صناعية يجري بها النظام الطبيعي في وجوده الكلي العام، بحيث تنثمر الأسباب في ذلك المناخ الصناعي أيضاً نتائجها الطبيعية ذاتها؟

ثالثاً : هل يمكن للإنسان أن يضع يده - نتيجة لذلك - على مقاليد الصلة الخفية بين الأسباب والمسببات الكونية ، بحيث يطمئن اطمئناناً علمياً تاماً إلى حتمية انبثاق النتائج من مقدماتها وإلى الجزم العلمي باستمرار الصلة القائمة بين الأسباب والمسببات؟

ونقول في الإجابة عن السؤال الأول : لا ريب أنه من الممكن لكل إنسان أوتي نعمة العقل والتفكير أن يتتبع إلى النظام الذي يقوم عليه هذا الكون وما نظامه إلا صلة ما بين مقدماته ونتائجه وأسبابه ومسبباته. وما دعا القرآن الإنسان إلى النهوض بمهمة أقدس، ولا أسمى من شرف الوقوف على هذا النظام، وهناك آيات كثيرة تدعونا إلى التفكير والسعي لاكتشاف هذا النظام وعلاقته ما بين أجزاء المكونات وظواهراتها المختلفة ...

وأما الجواب عن السؤال الثاني : فهو أن هذا أيضاً داخل في الممكنات التي أقدر الله الإنسان عليها وممكنه منها ، ولولا ذلك لما صح أن يكون مستخلفاً على عمارة هذا الكون، ولما صح أن الله عز وجل قد سخر له كل ما في السموات والأرض ، إذ كيف تكون أشياء الكون مسخرة للإنسان من حوله ، إذا كان لا يستطيع أن يعتمد إلى نظام ما بينها من صلة وعلاقات يفيد منها حيث يريد وليسيرها ضمن ضوابط ترعى احتياجات الإنسان ومصالحه؟

فليس هناك ما يمنع من أن يجمع الإنسان منثور الظواهر والأشياء إلى بعضها ليستخرج منها النتائج المفيدة لعمارة هذه الأرض وإسعاد الإنسان ، بل تلك هي وظيفته التي أقامه الله عليها في هذه الحياة الدنيا. على أن يجعل محور سعيه كله في الدخول في سلطان العبودية التامة لله عز وجل.

وتحت عنوان - حدود علم البشر - أجاب عن السؤال الثالث بالنفي. وقال إن الإنسان لا يستطيع أن يصل إلى قرار بحتمية الصلة القائمة بين الأسباب والمسببات ، ثم قال: وتطبيق هذه القاعدة على نبأ إخصاب النطفة خارج الرحم أنه لامانع في ميزان اليقين بوجود الله عز وجل أن يتبين الطبيب الأسباب والظروف التي أقامها الله سبيلاً لتخلق الإنسان وتكوينه في رحم الأم.

ثم لا مانع من أن يتمكن الطبيب من استغلال هذه الأسباب والظروف ويجمع أشـتاتـها في مناخ صناعي ملائم وأن تتحقق النتيجة ذاتها.

وقال الدكتور أحمد كمال أبو المجد^(١) (إن الشك في وقوع ما توقع، وقام عليه الدليل العقلي أو التجريبي بدعوى أن إمكان وقوعه غير مذكور في النصوص لا يمكن أن يكون موقفا مقبولا من وجهة نظر الإسلام.

ذلك أن الحقائق العلمية لا تثبت بالنصوص الدينية وحدها، وإنما يهتدى إليها بالنظر العقلي أو التجريبي مصداق قوله تعالى : (قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا) (سورة العنكبوت - الآية ٢٠) ، (سورة الروم - الآية ٤٢) ، وقال: لم يعد مقبولا من مسلم عاقل اليوم أن يرفض حقيقة علمية قام عليها الدليل بمقولة إنها لم ترد في القرآن ، إن عكس هذا المنهج هو الصحيح. بمعنى أن كل الفتوحات العلمية والكشوف التي أقرها العقل ودلت عليها التجربة زاد هائل نافع في معرفة المزيد من معاني القرآن ومراميها) ولعل هذا هو المعنى الذي يومئ إليه قوله تعالى (سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ) (سورة فصلت - الآية ٥٣).

الفرع الثاني

التلقيح الاصطناعي الخارجي بين الزوجين حال قيام الزوجية بينهما

تعتمد فكرة طفل الأنبوب على أخذ البويضة من المرأة عند وقت الإباض ، وذلك بمعرفة بدقة بواسطة الهرمونات التي تفرزها الغدة النخامية (L. Hsurg) والتي يزداد فيها بصورة خاصة الهرمون المصفر (L.H) ويمكن قياس هذا الهرمون بالفحص المتتالي للدم أو البول. كما يتم معرفة ذلك بقياس هرمونات المبيض الخارجي من حويصلة جراف (Graffian Foilicle) وهي هرمونات الأنوثة (الاستروجين) والتي تزداد بصورة واضحة قبيل الإباض. كما يتم معرفة موعد الإباض بقياس درجة حرارة الجسم يوميا ، في الصباح قبل الخروج من الفراش ، حيث تنخفض الدرجة قليلا ثم ترتفع بأكثر من ٠,٢ درجة مئوية وتبقى على هذا المستوى لحين الطمث. وأصبح من السهل أيضا متابعة نمو البويضة في المبيض بواسطة الموجات فوق الصوتية (السونار) وبالتالي معرفة موعد الإباض. وقد يحدث الطبيب الإباض بإعطاء المرأة الهرمون المنمي للغدة التناسلية المستخرج من المشيمة الإنسانية (H.C.G) فيعرف بذلك موعد الإباض بحيث يكون مناسباً لأوقات العمل. ويأخذ الطبيب البويضة من المبيض بشفطها بواسطة مسبار البطن (Laparoscopy) ويضعها في محلول مناسب ثم توضع في المحضن حتى يتم نموها. ويحتاج ذلك في الغالب من ساعتين إلى أربع ساعات، ولكن قد تحتاج إلى اثنتي عشرة ساعة لإتمام نمو البويضة.

(١) المجلة ص ٦١.

ثم يؤخذ مني الزوج، ويوضع في مزرعة خاصة، ثم يؤخذ منه كمية مركزة تحتوي على ١٠ ° إلى ١٠ حيوان منوي وتوضع في الطبق الذي فيه البويضة وبعد مرور ١٢ ساعة في المحضن ينظر الإخصائي بحثاً عن علامات التلقيح (Pronucli) وفي خلال ٢٤ ساعة تكون علامات التلقيح واضحة في الأغلبية الساحقة من الحالات (٨٠-٩٠ بالمائة).

وعندما تنمو اللقيحة (الزيجوت) إلى ٨ خلايا بواسطة الانقسام تعاد اللقيحة إلى رحم نفس الزوجة بواسطة قنطرة رقيقة جداً ، وإذا شاء الله وعلفت هذه اللقيحة بالرحم فقد تحولت إلى جنين مستجن في رحم الأم.

هذه الفكرة ببساطة .. أخذ البويضة بواسطة مسبار ثم تلقيحها في طبق بواسطة حيوانات منوية من الزوج، وتركها تنمو في المحضن لمدة يومين أو ثلاثة ثم إعادتها إلى الرحم حيث تنمو فيه نمواً طبيعياً. ولا بد من أن يكون أخذ البويضة ، وتلقيحها بمنى الزوج ، ثم إعادتها إلى رحم نفس الزوجة، في حالة وجود زوجية حقيقية شرعاً بين الزوجين ، بأن يكون عقد الزوجية (عند إتمام هذه الأعمال كلها) رابطاً بين الزوجين بمشروعيته الشرعية والقانونية.

بخلاف ما لو أخذت البويضة من الزوجة، أو أخذ المنى من الزوج في حالة قيام الزوجية بينهما، لكن التلقيح لم يتم إلا بعد انقضاء الزوجية بينهما بطلاق، أو فسخ أو وفاة، فتلك حالة أخرى سنعرض لها فيما بعد إن شاء الله من حيث المشروعية والتكييف الفقهي وإثبات النسب وما يتصل بذلك من أحكام.

الصعوبات الفنية التقنية :

هناك صعوبات فنية جمة في تحقيق هذه الفكرة البسيطة :

وأولى هذه الصعوبات^(١) هو معرفة الإبيضاض وتحديد وقته بدقة متناهية، وجعل المبيض يفرز عدداً كبيراً من البويضات لشفطها.

وقد أمكن التغلب على هذه العقبة وتذليلها بواسطة معرفة مستوى الهرمونات المتتالية وبواسطة عقاقير خاصة ؛ كلوميفين وهو مادة تزيد من قدرة المبيض على إفراز عدد من البويضات ، وهرمون (H.C.G) الذي يدفع بالمبيض إلى الإبيضاض في وقت يحدده الطبيب.

وثاني هذه الصعوبات إخراج البويضات وشفطها ، وقد تم التغلب على هذه المشكلة بواسطة استخدام الموجات فوق الصوتية وإعداد المريضة إعداداً جيداً ، وباستخدام المنظار الخاص (Laparoscope).

وثالث هذه الصعوبات هو السائل المناسب الذي توضع فيه البويضة بعد شفطها ، وكذلك السائل المناسب والمزرعة الخاصة التي توضع فيها الحيوانات المنوية.

(١) أخلاقيات التلقيح الاصطناعي - د. محمد علي البار - ص ٦٢ (الدار السعودية للنشر والتوزيع)

ورابعها المحضن .. وقد أمكن التغلب على جميع هذه الصعوبات الفنية بدرجة عالية من الدقة بحيث إن تنمية عدد جيد من البويضات وشفطها بلغ نسبة نجاح عالية (٩٠ بالمائة)، وكذلك بلغت نسبة نجاح التلقيح (٨٠-٩٠ بالمائة) ، كما بلغت نسبة نجاح تنمية البويضة الملقحة (الزيجوت) نسبة عالية أيضاً، وذلك بشرط أن تكون الحيوانات المنوية المستخدمة سليمة حتى وإن كان عددها ضئيلاً. وقد أوضح د. إدواردز وستيتو^(١) النسب التالية في نجاح التلقيح :

سبب التلقيح الصناعي	نسبة نجاح تلقيح البويضة
انسداد أو مرض في الأنابيب	٨٥ بالمائة
ندرة في النطف	٦٥ بالمائة
غير معروف السبب	٨٠ بالمائة

وهكذا يبدو أن الصعوبات الفنية الدقيقة قد أمكن تذليلها ما عدا نقطة واحدة في منتهى الأهمية وهي نسبة نجاح علوق الكرة الجرثومية الملقحة في الرحم. وقد حققت المراكز العالمية المتقدمة نجاحاً مضطرباً في هذه النسبة حيث ارتفعت من ١٠-١٥ بالمائة في أعوام ١٩٨٠ - ١٩٨٣ إلى ٣٠ بالمائة في عام ١٩٨٥-١٩٨٦.^(٢) ولا تزال هذه النسب متدنية في كثير من المراكز (١٠-٢٠ بالمائة) وحتى في المراكز المتقدمة جداً لم تزد نسبة النجاح عن ٣٠-٣٥ بالمائة وذلك بقياس عدد نجاح حالات العلوق (Implantation) في الرحم.

أما إذا قيست نسبة النجاح من عدد المتقدّمات لمشروع طفل الأنبوب وذلك بولادة طفل سليم فإن النسبة لا تزيد عن ٥-١٠ بالمائة في أحسن المراكز.^(٣)

الأسباب الداعية لإجراء التلقيح الاصطناعي الخارجي I.V.F :

كان استخدام التلقيح الاصطناعي الخارجي (أطفال الأنابيب) I.V.F قاصراً في بداية الأمر على الأمراض الخاصة بالأنابيب (قناتي الرحم) وقد اتسع الأمر بعد ذلك، ويمكن إيجاز هذه الأسباب فيما يلي :

- ١- أمراض الأنابيب : ويشمل قفلها (Occlusion) واستئصالها جراحياً (Ablation) وتشويهها بسبب التهابات أو العيوب الخلقية (Distortion) وتستخدم في كثير من هذه الحالات محاولة إصلاح الأنابيب بإجراء عملية دقيقة (Micro Surgery) قبل الإقدام على التلقيح الاصطناعي الداخلي ،

(١) أخلاقيات التلقيح الصناعي - المرجع السابق - ص ٦٣.

(٢) جريدة الأهرام بتاريخ ١٩٩٧/٥/٢٣ - صفحة ٣ (تحقيقات).

(٣) أخلاقيات التلقيح الاصطناعي ، د. محمد علي البار - ص ٦٤.

حيث إن نسبة النجاح في هذه العمليات قد تكون في الحالات التي ليست فيها تشوهات شديدة ولا التصاقات قوية ، أعلى من عمليات طفل الأنبوب.

٢- ندرة الحيوانات المنوية (Oligospermia) : وفي العادة يستخدم التلقيح الاصطناعي^(١) الداخلي في هذه الحالات ولكن إذا كان عدد الحيوانات المنوية أقل من عشرة ملايين في كل مليلتر. فإن نجاح التلقيح الاصطناعي الداخلي يكون ضئيلاً ، ولهذا يتم اللجوء إلى التلقيح الاصطناعي الخارجي. ولكي ينجح التلقيح الاصطناعي الخارجي لابد أن تكون حركة الحيوانات المنوية القليلة سليمة ، ومع هذا فإن نسبة التلقيح الاصطناعي الخارجي I.V.F. تعتبر ضئيلة عندما يكون عدد الحيوانات المنوية النشطة أقل من خمسة ملايين حيوان في كل مليلتر. ^(٢)

٣- إفرازات عنق الرحم المعادية للحيوانات المنوية (Cervical Hostility) : قد تكون إفرازات عنق الرحم معادية للحيوانات المنوية وتسبب هلاكها ، وفي هذه الحالات أيضاً يستخدم التلقيح الاصطناعي الداخلي (Artificial Insemination) ولكن إذا فشل هذا الإجراء يتم آنذاك اللجوء إلى التلقيح الاصطناعي الخارجي (طفل الأنبوب) I.V.F لمحاولة التغلب على هذه المشكلة.

٤- انتباز بطانة الرحم (Endometriosis) : إذا كان انتباز بطانة الرحم خفيفاً فإن الأنابيب تظل مفتوحة ولكن عملها قد يتعطل. وفي هذه الحالات تصل نسبة عمليات التلقيح الاصطناعي الخارجي (طفل الأنبوب) إلى ٣٠ بالمائة. أما في حالات الانتباز الشديدة فإن نسبة النجاح تكون ضئيلة. إن سبب انتباز بطانة الرحم لا يزال مجهولاً ، ولكن هناك بعض الأبحاث^(٣) التي تشير إلى أن الجماع في المحيض من أهم عوامل الانتباز. ولذا فإن انتباز بطانة الرحم كما سبق نادر جداً في البلاد الإسلامية التي تحرم الجماع في المحيض ومنتشر نسبياً في البلاد التي لا تضع قيوداً دينية وأخلاقية على وقت الوقاع، ولا تمنع الوطء في المحيض.

٥- حالات العقم غير معروفة السبب : تظل حالات خاصة من عدم الخصوبة غير معروفة السبب رغم الفحوصات التامة في المراكز المتقدمة.

وإذا فشلت كل المحاولات في علاج عدم الخصوبة الموجودة يلجأ الأطباء آنذاك إلى محاولة استخدام التلقيح الاصطناعي الخارجي I.V.F.

(١) أي حقن منى الزوج في رحم الزوجة مباشرة ليتم التلقيح داخله عند النقاء المنوي بالبويضة.
(٢) أخلاقيات التلقيح الاصطناعي، د. محمد علي البار ، ص ٦٦.
(٣) دورة الأرحام - د. محمد علي البار - الدار السعودية - جدة - الطبعة الرابعة - فصل المحيض أذى.

التلقيح الاصطناعي الخارجي (طفل الأنبوب) الذي أباحه الفقهاء المسلمون^(١):

أباح الفقهاء المحدثون ، أو بالأدق كثير منهم ، التلقيح الاصطناعي الخارجي متى ما تم لعلاج انعدام الخصوبة بين زوجين في حال قيام عقد الزوجية ، وبحيث تتخذ كافة الاحتياطات الموثقة للحفاظ على عدم اختلاط النطف، والبويضات من أشخاص آخرين، وبحيث لا يتم انكشاف عورة المرأة إلا للضرورة. وينبغي أن تقوم بذلك الكشف طبيبة مسلمة ، فإن لم يتيسر فطبيبة غير مسلمة ، فإن لم يتيسر ذلك فطبيب مسلم ، فإن لم يتيسر ذلك فطبيب غير مسلم ثقة في عمله.

وتحدث المحاذير في حال ضياع الدين وعدم الحرص على القيم والمبادئ الأخلاقية ، إلى جانب أن هناك كثيرًا من المراكز لا تتأكد من نظافة الأنبوب ، حيث قرأنا قصة تلك السيدة التي حملت عن طريق الأنبوب بتوأمين أحدهما أبيض والآخر زنجي وذلك يرجع لوجود حيوان منوي لرجل زنجي في ذلك الأنبوب ، حيث لم يتم تنظيفه جيدًا من عملية تلقيح سابقة.

والآن هناك قضية لذلك حيث إن الأب الزنجي يطالب بابنه والسيدة ترفض التخلي عنه لأنها ابنها (وإن لم يكن ابن زوجها) ، كما ترفض أن يعيش مع الزوج بسبب التفرقة العنصرية.

فلابد من الحرص وتوخي الحذر من قيام مثل هذه الحالات في مراكز الإخصاب في البلاد الإسلامية ، وأيضاً الحذر من ارتكاب بعض الحالات المحرمة من حالات التلقيح الصناعي بمن يريد الذرية ويستطيع أن يدفع أكثر ، بعيداً عن مبدأ الدين والخوف من الله تعالى.

كما جاء في جريدة الأهرام بتاريخ ٩٧/٥/٢٣ في صفحة ٣ - تحقيقات - تحت عنوان: -حتى لا تضيع الأنساب داخل أنابيب الأطفال - حيث كان رأي رئيس الجمعية المصرية للخصوبة - الدكتور محمد فياض أستاذ أمراض النساء والتوليد - أن طريقة أطفال الأنبوب ما هي إلا طريقة حديثة تعتمد على العلم والتكنولوجيا لعلاج بعض حالات العقم المستعصية وأصبحت في الآونة الأخيرة

(١) قرارات المجمع الفقهي لرابطة العالم الإسلامي في دورته الخامسة ١٤٠٢هـ ، ودورته السابعة ١٤٠٤هـ ، ودورته الثامنة ١٤٠٥هـ مكة المكرمة.

- أبحاث مقدمة لمجمع الفقه الإسلامي - منظمة المؤتمر الإسلامي الدورة الثانية - ربيع الثاني ١٤٠٦هـ - جدة.
- ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام، المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية ، شعبان ١٤٠٣هـ / ٢٤ مايو ١٩٨٣ الكويت.
- فتاوى الشيخ محمود شلتوت، طبعة دار الشروق.
- فتاوى مفتي تونس - جريدة المدينة.
- مجلة الفيصل ، العدد ١٨ ، ذو الحجة ١٣٩٨هـ / نوفمبر ١٩٧٨ (ص ٧٢ وما بعدها) فتوى الشيخ الدكتور عبدالله الزايد والدكتور عبدالستار فتح الله والشيخ إبراهيم القطاني ومفتي مصر.
- الشيخ مصطفى الزرقا ، مجلة الأمة القطرية ، ربيع الآخر ١٤٠٢هـ.
- الشيخ يوسف القرضاوي ، الحلال والحرام في الإسلام ، الطبعة ١٣.
- فتوى المجمع الفقهي لمنظمة المؤتمر الإسلامي في دورته الثانية ، عمان ، أكتوبر ١٩٨٦م.

جزءاً لا يتجزأ من علاج حالات العقم وتدرس في المناهج العادية بكليات الطب ، وأنه ليس لعلاج العقم بالطرق المساعدة للإخصاب والتي فيها أطفال الأنابيب أي علاقة من قريب أو بعيد بما يسمى عمليات الاستنساخ ، ويؤكد رئيس جمعية الخصوبة أن الموافقة على عمل الأطباء الأجانب ب وحدات أطفال الأنابيب تتم بعد عرض السيرة الذاتية للطبيب الأجنبي والموافقة عليه من قبل نقابة الأطباء ووزارة الصحة والجمعية المصرية للخصوبة والجمعيات المتخصصة كل في تخصصه الدقيق ، كما أن هذه الوحدات أو المراكز تعمل من خلال اللوائح المنظمة للعمل بهذه الوحدات التي أعلنتها النقابة ووزارة الصحة ، وهي ملتزمة بالضوابط والأخلاقيات التي صدرت في توصيات المركز الإسلامي الدولي لبحوث التكاثر البشري بجامعة الأزهر فيما يتعلق بمجال المساعدة على الحمل في مجالات الخصوبة.

المطلب الثاني

طريقتا (جفت) و(زفت) في التلقيح الصناعي

الفرع الأول : طريقة^(١) جفت : شتل الجاميطات (الخلايا التناسلية) إلى قناة فالوب :

تعتمد فكرة هذه الطريقة على أخذ البويضة من المرأة وأخذ الحيوانات المنوية من الزوج ، وبعد تحضيرهما التحضير المناسب يوضعان معاً في ماصة (أنبوب نحيل) وبواسطتها تعاد البويضة والحيوانات المنوية إلى قناة الرحم (قناة فالوب) بحيث يتم التلقيح في قناة الرحم بصورة طبيعية. وتتمو اللقيحة (الزيجوت) بصورة طبيعية ثم تدفعها الأهداب الموجودة داخل قناة الرحم (قناة فالوب) إلى الرحم بصورة طبيعية ، بحيث تصل إلى الرحم في اليوم الخامس أو السادس ، وهناك يتم علوقها بجدار الرحم كأى حمل طبيعي.

الأسباب الداعية لهذا الإجراء :

إذا كان عدم الخصوبة ناتجاً عن أحد الأسباب التالية فيمكن آنذاك إجراء هذه الطريقة بشرط أن تكون إحدى قناتي الرحم (قناة فالوب أو أنبوب فالوب) سليمة :

١- ندرة الحيوانات المنوية أو ضعفها أو قلة حركتها :

تعتبر العيوب الموجودة في الحيوانات المنوية سبباً هاماً لعدم الخصوبة ، وللتغلب على هذه العيوب تؤخذ النطف وتخلط بعد فحصها بسائل خاص فيه مصل من حبل سري لأحد الأجنة بالإضافة إلى وسط خاص يعرف باسم العالم الذي حضره (وسط هام Ham's Medium) ، ويضاف إلى ذلك مضادات حيوية مثل البنسلين والاستربتومايسين ثم يتم تمخيض (نبد Centrifugation) المنى لمدة ١٠ دقائق .. ويؤخذ بعد ذلك السائل الطافي الذي يحتوي على كمية مركزة من الحيوانات المنوية (مائة ألف حيوان منوي في ٢٥ ميكرو لتر).

وعادة ما تستخدم طريقة التلقيح الصناعي الداخلي لأنها أسهل ولكن إذا فشلت هذه الطريقة أمكن اللجوء إلى طريقة (جفت) والتي بدورها تعتبر أسهل من طريقة التلقيح الاصطناعي الخارجي (طفل الأنبوب I.V.F) وأقل كلفة وأقل محانير.

(١) طفل الأنبوب والتلقيح الصناعي ، د. محمد علي البار. أخلاقيات التلقيح الاصطناعي (نظرة إلى الجنور) ،

د. محمد علي البار، ص ١٢٣-١٣٠.

- ٢- إفرازات عنق الرحم المعادية للحيوانات المنوية.
 - ٣- وجود صد مناعي بين الحيوانات المنوية وجهاز المرأة التناسلي.
 - ٤- انتباز^(١) بطانة الرحم : بشرط أن تكون إحدى قناتي فالوب على الأقل سليمة.
- يستخدم هذا الاجراء بدلاً من التلقيح الاصطناعي الخارجي I.V.F ما عدا في حالة إصابة الأنابيب (قناتي الرحم) بالأمراض ، إذ لا تصلح هذه الطريقة مطلقاً في حالة إصابة قناتي الرحم ، ولا بد على الأقل من وجود إحدى القناتين بصورة سليمة حتى يمكن إجراء طريقة (جفت).
- مزايا هذه الطريقة :
- ١- أسهل في التنفيذ من طريقة التلقيح الاصطناعي الخارجي I.V.F.
 - ٢- أقل كلفة بكثير من طريقة التلقيح الاصطناعي الخارجي.
 - ٣- لا يمكن إجراء أكثر من عملية واحدة في وقت واحد ، وبذلك تنتفي أو تكاد فرص وجود خطأ أو اختلاط في الحيوانات المنوية المنسوبة للزوج أو البويضات المنسوبة للزوجة.
 - ٤- لا توجد مشكلة الأجنة الفائضة ، لأن التلقيح لا يحدث إلا في قناة الرحم، وبالتالي لا تظهر مشكلة تجميد الأجنة.
 - ٥- يتم التلقيح بشكل طبيعي في قناة الرحم ، وبذلك تنتفي العوامل الخارجية التي يخشى أن تؤثر على الصبغيات أو على اللقائح.
 - ٦- تتم فترة النمو الأولى في المحضن الطبيعي الأول وهو قناة الرحم .. وتلعب قناة الرحم دوراً هاماً في نمو اللقحة رغم قصر هذا الدور (٤-٥ أيام فقط).

(١) حدوث التهابات وتقرحات تؤدي إلى عدم الخصوبة وهي عبارة عن بقع سوداء براقّة ، أو قد تكون مناطق تملأها الندوب يلتصق فيها أحد الأعضاء مع عضو آخر (كأن يلتصق المبيض والنفير في خلف الرحم) . وفي حالة حدوث الانتباز في المبيض ، قد تظهر تكيسات ضخمة مملوءة بمادة قطرانية هي عبارة عن دم قديم . وقد ينتج عنها عسر الطمث ، وعسر الجماع ، وإذا لم تحدث هذه الالتصاقات داخل البوق فإنها إذا حدثت حوله تؤدي إلى منع البوقين من قيامهما بوظيفتهما الطبيعية.

تغلب على العقم للدكتور سامي القباني - من سلسلة طبيبك راجع الكتاب وقدم له دكتور محمد رشيد شحادة - دار العلم للملايين - ص ٥٨ - الطبعة الأولى - ١٩٩٣ م .

كيفية تنفيذ هذه الطريقة :

تجرى أولا الفحوصات التامة الكاملة للزوجين لمعرفة سبب عدم الإخصاب وبحيث ينتفي وجود سبب يمكن معالجته طبيًا أو جراحياً.

بعد معالجة الأسباب التي يمكن علاجها طبيًا أو جراحياً تبقى مجموعة الأسباب التي ذكرناها سابقاً. وبما أن إجراء التلقيح الاصطناعي الداخلي إجراء أسهل وأيسر من طريقة جفت فينبغي أولاً اتخاذ هذا الإجراء مع أخذ كافة الاحتياطات لعدم حدوث خطأ أو أخذ مني غير مني الزوج. ويمكن تلافي ذلك بأخذ عينة الزوج وبعد فحصها وتحضيرها (يتم ذلك خلال ساعتين) تحقن في رحم الزوجة في وقت الإباض. ولا بد أن يتم ذلك بحضور الزوج ودون حفظ المنى في بنك المنى تلافياً لحدوث اختلاط أو خطأ. وإذا فشل إجراء التلقيح الاصطناعي الداخلي يتم بعد ذلك اللجوء إلى طريقة جفت.. وفي هذه الطريقة تتخذ الخطوات التالية :-

١- يتم تنبيه المبيض بواسطة العقاقير (الكلويميد البرجونا).

٢- تتم متابعة نمو البويضات بواسطة الموجات فوق الصوتية وبفحص هرمونات الدم المتعلقة بالإباض.

٣- في اليوم المحدد يتم إدخال الزوجة والزوج إلى المستشفى ، وفي صباح يوم العملية يستمني الزوج ، ويفصح المنى ، ثم يخلط المنى بسائل خاص فيه مصل من حبل سوي لأحد الأجنة ويوضع في وسط خاص يدعى وسط هام (Ham's Medium) ويضاف إلى ذلك مضادات حيوية مثل البنسلين والاستربتوماسين ، ثم يتم تمخيض المنى (نبد المنى) بواسطة المنبذة (Centrifuge) لمدة ١٠ دقائق. ويؤخذ نصف مليلتر إلى واحد مليلتر من السائل الطافي (Supernatant Fluid) بعد النبد (التمخيض) ويوضع في وسط خاص لمدة ٤٥ دقيقة في محضن تحت درجة حرارة ٣٧° ، مع وجود هواء وغاز ثاني أكسيد الكربون بنسبة ٥%.

٤- تدخل الزوجة إلى غرفة العمليات ، وبواسطة المسبار يتم شفط عدد من البويضات، التي توضع في أطباق معدة لذلك في وسط هام مع إضافة مصل من حبل سري. وتفحص هذه البويضات تحت المجهر وتصور وتوضع في محضن مماثل لمحضن المنى. ويتم تحديد البويضات الناضجة والصالحة للتلقيح.

٥- يتم أخذ ٢٥ ميكرو لتر من مني الزوج المحضر كما هو مبين أعلاه ، وتحتوي هذه الكمية الضئيلة على حوالي مائة ألف حيوان منوي ، ثم يوضع في القنطرة النحيلة السائل المنوي المحتوي على البويضات بمقدار ٢٥ ميكرو لتر (الميكرو = واحد على مليون) ويترك مكان للهواء بمقدار ٥ ميكرو لتر ثم مقدار ١٠ ميكرو لتر من سائل الوسط.

٦- تحقن هذه المحتويات في طرف قناة الرحم ، بعد أن يتم إدخال القنطرة (Cathe-tor) لمسافة ١.٥ سم داخل قناة الرحم (قناة فالوب).

٧- تعاد القنطرة إلى المختبر للتأكد من فحصها وأن جميع المحتويات قد أفرغت في قناة الرحم.

٨- يعاد الاجراء نفسه بحقن قناة الرحم الأخرى إذا كانت موجودة وسليمة.

٩- تتابع الزوجة وتعطى هرمون البروجسترون الذي يساعد على تثبيت الحمل إن تم.

١٠- سيتم فحص دم الزوجة لمعرفة وجود حمل من عدمه في اليوم السابع من إجراء العملية ، ويكرر ذلك.

١١- إذا ثبت الحمل (الكيميائي) تتابع حالة الزوجة بواسطة الموجات فوق الصوتية التي تؤكد وجود الحمل.

١٢- تتم رعاية الزوجة كأى حامل وتنم ولادتها إما ولادة طبيعية أو قيصرية على حسب الحاجة.

التعليق :

تستطيع هذه الطريقة كما يقول الدكتور البار أن تحل محل التلقيح الاصطناعي الخارجي (I.V.F) ماعدا في حالة مرض وإصابة قناتي الرحم. أما إذا كانت إحدى القناتين سليمة فإن هذه الطريقة تستطيع أن تحل محل التلقيح الاصطناعي الخارجي (I.V.F).

وبما أن هذه الطريقة أسهل وأقل كلفة ولا يوجد بها كثير من محاذير التلقيح الاصطناعي الخارجي (I.V.F) (أطفال الأنابيب) فإننا نقترح أن تكون البديل الأول للتلقيح الاصطناعي الخارجي.

ومع هذا ستبقى الحاجة للتلقيح الاصطناعي الخارجي، وخاصة في حالة إصابة ومرض الأنابيب والتي لا يمكن إصلاحها بواسطة الجراحة الدقيقة (Micro Surgery) كذلك يمكن اللجوء إلى التلقيح الاصطناعي الخارجي في حالة فشل طريقة جفت^(١).

وكان رأي الفقهاء المسلمين^(٢) في هذه الحالة : أنها إذا تم تلقيح الزوجة بماء زوجها حال قيام الزوجية ، وذلك بإدخال ماء الزوج إلى رحمها ، فإن ذلك يعتبر مباحاً إذا كان مثل هذا الاجراء يؤدي إلى معالجة حالة العقم ولو احتمالاً.

وإذا تم تلقيح بويضة الزوجة بماء زوجها في طبق ثم أعيدت القيحة إلى رحم الزوجة وذلك حال قيام الزوجية فإن ذلك الأمر يعتبر مباحاً بشروط أهمها :

أ- أن يقوم بهذا الإجراء أطباء مسلمون يوثق في دينهم وفي أمانتهم وفي مهارتهم، فإن لم يتيسر ذلك فلا بد من وجود رقابة تضمن سلامة هذا الإجراء من العبث.

ب- أن تقوم ضمانات كافية بعدم وجود أي خطأ في نسبة المني إلى شخص آخر ولا نسبة البويضات إلى امرأة أخرى.

ج- أن يكون ذلك حال قيام الزوجية ، أما إذا انتهى عقد الزوجية بموت أو طلاق فلا يحل ذلك.

د- اتخاذ كافة الاحتياطات اللازمة لعدم اختلاط النطف، وعدم الاحتفاظ بالمني في الثلاجات بل إجراء التلقيح فور أخذه من الزوج وإعطائه للزوجة.^(٣)

وتختلف الشريعة الإسلامية في هذا المجال عن غيرها ، لأن الشريعة لا تعترف بوسيلة للإنجاب سوى الزواج ، وكل وسيلة للإنجاب خارج نطاق الزوجية تعتبر باطلة وتعاقب عليها بعقوبات قد تصل إلى حد الإعدام^(٤).

وبما أن الشريعة لا تجيز إحداث أي عملية للتلقيح الاصطناعي إلا بشرط قيام الزوجية، وأن يكون الجنين من ماء كلا الزوجين ، ولا تجيز إدخال طرف ثالث في عملية الإخصاب ، فإن وجود سائل خاص من الحبل السري لأحد الأجنة في عملية الإخصاب (جفت) ، يورد بعض التساؤلات لدى القارئ وهي ما هذا السائل ؟ وهل يعتبر هذا السائل طرفاً ثالثاً لهذه العملية وهل هو حلال أم حرام؟

(١) أخلاقيات التلقيح الاصطناعي (نظرة إلى الجنور) د. محمد علي البار، ص ١٣٠.

(٢) ندوة الإنجاب ص ٢١٠ ، ٢١٣ ، ٢٢٠.

(٣) أبحاث ومناقشات مجمع الفقه الإسلامي - الدورة الثالثة ، عمان / الأردن ، ٣-٨ صفر ١٤٠٧هـ / ١١-١٦

أكتوبر ١٩٨٦م ، مراجع للدكتور البار في كتابه أخلاقيات التلقيح الاصطناعي.

(٤) أخلاقيات التلقيح الاصطناعي للدكتور البار - ص ١٣٥ وما بعدها.

والذي يبدو لي أن هذه التساؤلات لا داعي لها ، ولا أساس لها ، لأن هذا السائل لا يعتبر طرفاً ثالثاً وإنما هو عامل مساعد لإنجاح هذه العملية ، حيث إن خلط الحيوانات المنوية بهذا السائل إنما هو نوع من المعالجة الدوائية لهذا النوع من عدم الإخصاب، لأنه يعتبر مضاداً حيوياً ومعالجاً لمناعة جسم الأم، حتى لا يطرد الحيوانات المنوية أو يقتلها، وهو بذلك يعالج الصد المناعي بين الحيوانات المنوية وجهاز المرأة التناسلي، مما يؤدي بالتالي إلى دخول تلك النطف والتقاءها بالبويضة في إحدى قناتي فالوب السليمة، بحيث يتم التلقيح بصورة طبيعية في قناة الرحم، ثم تنمو اللقحة ثم تدفعها الأهداب الموجودة داخل قناة الرحم، ومن ثم إلى الرحم بصورة طبيعية بحيث تصل إلى الرحم في اليوم الخامس أو السادس، وهناك يتم علوقها بجدار الرحم كأي حمل طبيعي.

كما يبدو لي أن خلط الحيوانات المنوية بهذا السائل ووضعها في وسط هام (Hams' Medium) وإضافة بعض المضادات الحيوية مثل البنسلين والاستربتومايسين إليها يعطيها بعض الحماية والقوة حتى تستطيع المقاومة بدل الموت السريع في حالة الوسط الحمضي للمهبل لدى المرأة حيث " أنه إذا زادت حموضته شُلت حركة الحيوانات المنوية، وبالتالي تقل فرص وقوع الحمل. ويكون العصير المهبل في حالته الطبيعية حامضاً ليحمي المهبل من الجراثيم الفتاكة ، ويساعد المني على الانزلاق في مجرى عنق الرحم"^(١).

ولكن في حالة زيادة حموضته يقتل الحيوانات المنوية ويمنعها من الوصول إلى قناتي الرحم ومن ثم للرحم ذاته ، حيث إن وسط النطف (الحيوانات المنوية) قلوي ولا يمكن أن يتحمل شدة الحموضة ، لذلك تشل حركتها وتموت.

(١) العقم عند الرجال والنساء ، أسبابه وعلاجه ، د. سبيرو فاخروي ، دار العلم للملايين ، ص ٢٢٠.

الفرع الثاني : طريقة (زفت)^(١) : Zygote Intrafallopian Transfer (ZIFT)

طريقة زرع أو نقل (الزيجوت) اللقيحة إلى قناة فالوب (ZIFT) زفت إنها الطريقة التي تعتمد على نقل الجنين المخصب في أنبوبة الاختبار إلى إحدى قناتي فالوب السليمة.

كما تعتمد هذه الطريقة في بدايتها على فكرة طفل الأنابيب وهي كالتالي :

تشفط البويضات من المبيض وتخصب بالحيوانات المنوية في أنبوبة الاختبار وبعد يومين بالتحديد من الإخصاب ينقل الجنين ويوضع بواسطة منظار الكشف البطني في إحدى قناتي فالوب السليمة ومن ثم تدفعها الأهداب الموجودة داخل قناة الرحم إلى الرحم بصورة طبيعية ، وهناك يتم علوقها بجدار الرحم كأي حمل طبيعي.

وفي اليوم الثالث للعملية تعطى المرأة هرمون البرجستون الذي يساعد على تثبيت الحمل إن تم ، ويتم فحص دم الزوجة في اليوم السابع واليوم الرابع عشر ، وتكرر هذه العملية. وإمكانات نجاح هذه العملية أكبر من عملية التلقيح الاصطناعي الخارجي (I.V.F)، وهذه الطريقة تشابه طريقة (جفت) إلى حد كبير^(٢).

مقارنة بين الطريقتين (جفت) - (زفت) :

مع وجود شبه كبير بين الطريقتين ، إلا أن هناك بعض أوجه الاختلاف من حيث إن (جفت) معناها نقل شتل (الخلايا التناسلية) أي نقل كل من بويضة المرأة والحيوان المنوي من الرجل بعد تحضيرهما التحضير المناسب يوضعان في ماصة (أنبوبة اختبار) وبواسطتها تعاد البويضة والحيوانات المنوية إلى إحدى قناتي فالوب بحيث يتم التلقيح في قناة الرحم بصورة طبيعية. في حين أن طريقة (زفت) فيها شفط البويضات ووضعها مع الحيوانات المنوية في أنبوب اختبار لمدة يومين حتى يحدث التلقيح ، ثم بعد ذلك تعاد البويضة الملقحة (اللقيحة) الزيجوت إلى إحدى قناتي الرحم ومن ثم تدفعها الأهداب إلى الرحم.

وفي هذه الطريقة (زفت) لا تتعرض الحيوانات المنوية للتمخيض أو التنبذ وإنما تؤخذ كما هي وتوضع في أنبوب الاختبار مع البويضة حتى حدوث التلقيح. في حين أن طريقة (جفت) تبقى الحيوانات المنوية بعدما تخلص بمصل من سائل لأحد الأجنة وتوضع في وسط هام وتضاف إليها بعض المضادات الحيوية لمدة عشر دقائق، ثم تعاد مع البويضة لقناة الرحم.

(1) Internet Health Resources - Home Page. Bay Area Health Resources - Home Page.
"Developed and maintained by Internet Health Resources"

(٢) طفل الأنبوب والتلقيح الصناعي للدكتور البار - ص ٩١-٩٥.

وكذلك لها نفس دواعي الاستعمال التي لطريقة (جفت)، ونفس الكيفية ولها نفس المزايا. ولابد من أن نقرر أن كلا من الطريقتين لا تتضمن محظوراً شرعياً ، لأن الجنين فيهما يتكون من الزوجين (حال قيام الزوجية) دون تدخل أي عنصر من خارجهما، والمضادات الحيوية ونحوها مجرد مساعدات لإتمام التلقيح بماء الزوجين. وبناء على ذلك يثبت نسب الجنين إليهما ، كبقية الأولاد الشرعيين الذين يولدون على فراش الزوجية بطريق المعاشرة الطبيعية بينهما.

موقف الأديان الأخرى من التلقيح الصناعي (١) :

تقف الكنيسة الكاثوليكية موقفاً متشدداً من التلقيح الصناعي بل إنها تمنع كل وسيلة من وسائل الإنجاب تخالف الطريقة الطبيعية التي جعلها الله للإنسان. كما أنها تمنع كل وسائل منع الحمل ماعدا العزل أو التنظيم الفسيولوجي^(٢). وقد أصدر الفاتيكان بياناً نشرته الصحافة ووكالات الأنباء يوضح فيه موقف الكنيسة الكاثوليكية ضد كل وسيلة من وسائل الإنجاب بغير طريق اتصال الزوج بزوجته^(٣) وعلى النقيض من ذلك موقف الكنائس البروتستانتية التي تبيح التلقيح الصناعي حتى ولو كان بطريق التبرع بحيوان منوي من مانح آخر أو التبرع بالبويضة^(٤) أو أن يحدث التلقيح بعد وفاة الزوج. وموقف الدين اليهودي (كما يذكره كتاب فصل : الجدل الأخلاقي لأستاذ اللاهوت دنستان ١١٣) يشبه إلى حد بعيد جداً موقف الفقهاء المسلمين حيث أباح بيت الدين في بريطانيا (وهو أعلى سلطة يهودية دينية فيها) استخدام التلقيح الصناعي الداخلي والخارجي بشرط عدم وجود طرف ثالث وبشرط أن يكون ذلك أثناء قيام الزوجية. وقد جاء في بحث الحاخام دافيد بليش David Belish والمقدم للأكاديمية الملكية المغربية (القضايا الأخلاقية في تقنيات الإنجاب في ٢٧-٢٩ نوفمبر ١٩٨٦) إن التلقيح بواسطة مانح للمني إنما يشكل نوعاً من أنواع الزنا ، رغم أن الزنا يتطلب حدوث العملية الجنسية ذاتها (الوقاع) ويرى كثير من حاخامات اليهود حسب قول الحاخام بليش

(١) طفل الأنبوب والتلقيح الصناعي للكتور البار ص ١٠٤-١٠٥.

(٢) عدم جماع الزوجة في فترات الإخصاب (فترة الأمان).

(٣) صحيفة الهيرالد تريبيون في ١١ مارس ١٩٨٧ الصفحة الأولى.

(٤) قرار مجلس الكنائس البريطاني الذي نشرته التايم الأمريكية في ٢٦ أكتوبر ١٩٧٧ والذي جاء فيه: (أن اللجنة ترفض الرأي الداعي إلى العفة قبل الزواج أو الالتزام به بعده. وترفض اللجنة رأي الإنجيل ضد الزنا والذي تراه مسموحاً به في بعض الأحوال متى شكل الزنا امتزاجاً شاملاً بين بالغين دون إكراه وتدعو اللجنة إلى تهيئة وسائل منع الحمل للفتيات الصغيرات غير المتزوجات، وإلى مزيد من التراخي في تشريعات الإجهاض وإلى مساواة المرأة مع الرجل في حرية الجنس).

(من نيويورك) أنه طالما لم يحدث وقاع فليس هناك زنا، وبالتالي يجوز استخدام ماء متبرع لمعالجة العقم، وينسب الولد الناتج من هذه الطريقة إلى زوج المرأة، لأن عقد الزوجية غير منقسم ومع ذلك فإن رأي أغلبية الحاخامات يميل إلى منع هذه الطريقة، واعتبارها تعطي الزوج حق الطلاق إذا فعلتها الزوجة بدون إذنه، وبصورة عامة يميل الحاخامات إلى قصر التلقيح الصناعي الداخلي والخارجي على الزوجين فقط.

المطلب الثالث

التلقيح بخلية من الخصية

هذه طريقة من طرق علاج العقم عند الرجال، وخلاصة هذه الطريقة تقوم على ما يأتي بأن تكون بأخذ الخلايا المستديرة في الخصية وزراعتها وتخصيبها بالوسائل الطبية حتى تكتمل، وتنشأ النطف تؤخذ هذه النطف وتلقح به البويضات، لأنها في حالتها الطبيعية لا تلقح البويضة لأنها تكون ضعيفة ولا تنتج النطف، وهناك عيب خلقي فيها يمنعها من اكتمال نموها، أو قد يكون هناك نقص نمو لتلك الخلايا يمنعها من نشوء النطف. حيث تطالعنا الصحف اليومية في كل يوم بآخر اكتشافات علاج العقم وعمليات الإخصاب الصناعي، وآخر ما توصل إليه العلماء والأطباء في هندسة الوراثة من إنجازات في هذا المجال.

فإن ما كان قبل شهور مجرد خبر وربما حدث في الدول الغربية، أصبح الآن حقيقة وفي عالمنا الإسلامي بالذات، حيث إنه حدثت حالتان في عالمنا الإسلامي، إحداهما: في المملكة العربية السعودية، والأخرى في جمهورية مصر العربية. أما الحالة الأولى: فوردت في صحيفة البيان الإماراتية بتاريخ ٩٧/٩/٢٤ في يوم الأربعاء تحت عنوان: أحدث علاج للعقم.. سعودية تتجب طفلاً بالحقن المجهري، وفي أحدث علاج للعقم يفتح باب الأمل أمام الحالمين بإنجاب أطفال، أنجبت سيدة سعودية طفلاً لأول مرة في المملكة العربية السعودية والوطن العربي عندما فصلت خلايا مستديرة من أنسجة خصية الزوج، وحقنها في بويضات زوجته لتخصيبها بواسطة الحقن المجهري ومن ثم نقلت الأجنة إلى رحم الزوجة حيث نمت.

أعلن ذلك الطبيب السعودي سمير عباس رئيس المركز السعودي لتقنيات الإنجاب الذي قاد فريقاً طبياً مكوناً من طبيبين وإخصائية للأجنة عندما وضعت السيدة السعودية جنينها يوم الأحد الماضي مسجلة الحالة السادسة على مستوى العالم.

وكشف الطبيب سمير عباس عن أن هذه التقنية تعد أسلوباً جديداً لكل زوج يعاني من اختفاء الحيوانات المنوية تماماً في المنى والخصية معاً، مشيراً إلى أن الطفل يتمتع بصحة جيدة وطبيعي كأبي طفل آخر.

وأعلن أن الزوجين كانا يعانيان من العقم بسبب عدم وجود حيوانات منوية لدى الزوج وأن هذه

الوسيلة تسعد آلاف المتزوجين الذين يعانون من العقم الناتج عن هذه الحالة.^(١)
أما الحالة الثانية، فكانت أكثر انجازاً حيث أنها أنتجت توأماً من خلال إجراء عملية الحقن المجهرية لبويضات مستخرجة من (مبيض الزوجة) وهذه الحالة تحققت بنجاح منقطع النظير في المركز الدولي للخصوبة بالأسكندرية^٢. يلجأ الناس إلى هذه الطريقة في حالة العقم الشديد عند الرجال في حالتين :

أحدهما : عندما تكون الخلايا المستديرة أو (الدائرية) في خصية الرجل فيها عيب خلقي بحيث لا تكفى لتنشأ النطف (الحيوانات المنوية).
والثانية : في حالة انسداد الحبل المنوي ينتج عنه عدم وجود حيوانات منوية بالسائل المنوي.

والذي يبدو - للباحثة - في هذا الموضوع أن هذه الطريقة لا توجد فيها مخالفات شرعية حيث تحققت فيها كل الشروط من حيث قيام الزوجية، وأن تكون من ماء كلا الزوجين الشرعيين ، وبدون تدخل طرف ثالث في العملية، وإنما هو استصلاح لبعض الجينات التناسلية وزراعتها لعلاج حالات العقم الشديد عند الرجال.
ولابد من مسايرة الركب العلمي السريع في مجال الإخصاب حيث إن التطورات العلمية الحديثة تطالعنا في كل يوم بما هو جديد في هذا المجال.

كما أن الأطباء وعلماء الوراثة يؤكدون دائماً أن العلم مازال قاصراً ، ومعنى ذلك أنه لابد أن نتوقع في كل يوم أبحاثاً جديدة، واكتشافات حديثة في مجال الإنجاب، وحالات التلقيح الصناعي.
وآخر هذه الاكتشافات في مجال الإخصاب هو زراعة الجينات التناسلية من خصية الرجل (استخلاص) الحيوانات المنوية من نسيج الخصية ، وذلك في حالات العقم الشديد عند الرجل وذلك لوجود تلف شديد بإحدى الخصيتين وانسداد بالحبل المنوي نتج عنه عدم وجود حيوانات منوية بالسائل المنوي.

(١) جريدة البيان الإماراتية - الأربعاء بتاريخ ٩٧/٩/٢٤.

(٢) جريدة الأهرام ، الخميس تاريخ ١٩٩٧/١٠/٢ م ، ص ٥.

كذلك لاشك في ثبوت نسب الطفل المولود بهذه الطريقة إلى نفس الزوجين، لأنه تكون من أعضائهما التناسلية أو خلاياهما الجنسية ، لا من غيرهما^(١).

فقد قام الباحثون في حالة لم تكن فيها الخصيتان قادرتين على تكوين حيامن غير ناضجة ، باستخراج الخلايا الأساسية الأولى التي ينبغي أن تتطور منها الحيامن. لكن هذه الخلايا تحتوي على ٤٦ صبغيًا (كروموزومات) ، وهو العدد الكامل للصبغيات في خلية الإنسان ، بدلاً من ٢٣ صبغيًا في الحيامن التي تتحد مع بويضة الأم التي تحتوي هي الأخرى على ٢٣ صبغيًا ولذلك فإنه لا يمكن استخدامها لتلقيح البويضة.

وعليه قام الباحثون بزرع هذه الخلايا في المختبر لإنضاجها بفضل الهرمونات بعد يوم واحد لتصبح حيامن تحتوي على نصف صبغيات الخلايا. واستخدم أحد هذه الحيامن غير الناضجة لتلقيح بويضة الأم وكانت النتيجة جنيناً نما في رحمها وولد طفلاً طبيعياً.

إلا أن الباحثين نصحوا بمراقبة عن كثب للأطفال الذين يولدون بهذه الطريقة نظراً للفترة القصيرة التي استغرقتها الخلايا لتتحول إلى حيامن ناضجة وهي يوم واحد بدلاً من ٧٢ يوماً في الطبيعة ". مع التأكد من الأخذ بالنصيحة ومراقبة الأطفال المولودين بهذه الطريقة إلا أنها طريقة صحيحة في نظري لإثبات النسب لأنها من كلا الزوجين ومباحة شرعاً، لأن الطفل نشأ من خلايا كل من الزوجين الجنسية ، ولو أنه بالنسبة للزوج كان من خلايا لم تتضج في مدتها الطبيعية وإنما نضجت بصورة أسرع وفي مدة يوم واحد ، وهذا نتيجة للهرمونات التي أعطيت لها إلا أن هذا لم يفقدها خاصيتها وصفاتها الأساسية من حيث النشأة والتكوين ودليل ذلك أنها التحمت مع البويضة وأنشأت جنيناً.

(١) وطالعتنا جريدة الحياة الدولية في عددها رقم : ١٣١٣٣ الصادر يوم السبت الموافق ٩٩/٢/٢ بالعنوان التالي : "التلقيح من دون مني" يحل مشكلة الإنجاب لدى الرجال.

شهدت باريس أخيراً ولادة طفل نشأ من تقنية تسمى "التلقيح من دون مني" تمكن العلماء خلالها من التغلب على إحدى أصعب مشكلات الإنجاب لدى الرجال، وتتمثل في عدم إنتاج حيوانات منوية (حيامن) ، وفق ما أكدت مجلة "ذي لانسيت" البريطانية الطبية هذا الأسبوع. ومع أن "التلقيح من دون مني" طبق من قبل عن طريق استخراج حيامن غير ناضجة من الخصيتين ، إلا أن ما حققه فريق جان تيساريك من مختبر "أيلو" الباريسي ذهب إلى أبعد من ذلك.

المبحث الثاني

حالات التلقيح الصناعي المختلف فيها بين الفقهاء

ويتكون من ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : حالة حفظ مني الزوج المريض وتلقيحه لزوجته بعد ذلك مع استمرار الزوجية بينهما.

المطلب الثاني : حفظ مني الزوج وتلقيحه لزوجته بعد انتهاء الزوجية بينهما بطلاق أو بوفاة الزوج (فهي زوجته السابقة).

المطلب الثالث : حالة تلقيح بويضة الزوجة بمنى زوجها في المعمل ، ثم إدخالها إلى رحم زوجة أخرى لنفس الزوج والزوجية مستمرة بينهم جميعاً.

المطلب الأول

حالة حفظ مني الزوج المريض وتلقيحها لزوجته

مع استمرار الزوجية بينهما

الصورة الأولى: حالة حفظ مني الزوج المريض، وتلقيحها لزوجته مع استمرار الزوجية بينهما: تستخدم في عملية التلقيح - هذه - نطفة الزوج نفسه Sperme وذلك لتلقيح بويضة زوجته ، وتستخدم هذه الوسيلة في حالة عجز الزوج عن تخصيب بويضة زوجته لأي سبب مما ذكر سابقاً وإن استطاع إقامة علاقة جنسية طبيعية مع زوجته . أي إذا كان في الزوج قصور لسبب ما ، عن إيصال مائة في المواقع إلى الموضع المناسب^(١) ، في مهبل زوجته لحدوث الحمل الطبيعي . وقد يكون ذلك لكونه عنيماً ، أو ليست لديه القدرة على إيصال السائل المنوي إلى أغوار المهبل لكونه سريع الإنزال^(٢) ، أو كان السائل المنوي للزوج ليس كافياً كماً وكيفاً الكافية لإتمام عملية الإخصاب ، ولا تكفي النسبة الضئيلة الباقية لتلقيح البويضة المؤنثة . وفي هذا الفرض ، يعمل الأطباء على جمع هذه الحيوانات المنوية الصالحة على فترات ، وتجميدها فترات زمنية إلى أن يتم تجميع الأعداد الكافية للتلقيح ، وحينئذ تحقن في مهبل الزوجة^(٣) ، فالسائل المنوي صالح تماماً لعملية الإخصاب لكن الصعوبة تكمن في استحالة ، أو على الأقل صعوبة التقاء نطفة الزوج مع بويضة الزوجة^(٤).

الحكم الشرعي لهذه الحالة: لم يتحدث الفقهاء السابقون عن هذه الحالات بصورة مباشرة ومن ثم لا نجد فيها إلا آراء بعض الدارسين المعاصرين حيث جاء رأي الدكتور عبد العزيز الخياط في إنشاء

-
- (١) التلقيح الصناعي من الناحية الشرعية - خالد المذكور - المقالة ، جريدة الأنباء الكويتية ١٥ / ٩ / ١٩٨٩م.
 - (٢) زراعة الأجنة في ضوء الشريعة الإسلامية - للدكتور هاشم جميل عبد الله - مجلة الرسالة الإسلامية - القسم الثاني - العدد ٢٢٩ - يوليو ١٩٨٩م - ص ٦٩.
 - (٣) مستقبل الإخصاب خارج الأرحام ، عبد المحسن صالح ، مجلة العربي ، العدد ٢٤٤ ، ص ٣١ وما بعدها .
 - (٤) وقد جاء أول مولود في إنجلترا نتيجة للتلقيح الصناعي الداخلي عام ١٩٧٠ ، حيث كان الزوج يعاني من تشوهات في العضو التناسلي يمنعه من مواقعه زوجته بطريقة طبيعية ، وقد ولد في الولايات المتحدة الأمريكية، عن طريق التلقيح الصناعي الداخلي ، ما يقرب من ربع مليون طفل في عشرين سنة ، الإنجاب الصناعي أحكامه القانونية وحدوده الشرعية - دراسة مقارنة - للدكتور محمد المرسي زهرة - كلية الحقوق - جامعة عين شمس - ١٩٩٠ ص ٥٩ - ٦١.

إنشاء مراكز (مصارف) لحفظ النطف ، فيرى أنها مدعاة للفساد وإنما يؤدي إلى الفساد ويمنع - ويستطرد بأن لا ضرورة لإنشاء مثل هذا المصرف ولا إباحة إنشائه معللاً رأيه بأن ذلك يؤدي إلى لجوء الرجال والنساء إلى الإنجاب بواسطة التلقيح من نطفة الرجل أو بويضة لامرأة غير متزوجة. مما يؤدي إلى الإقلال من الزواج، وإيجاد الأطفال من غير آباء أو أمهات. ويؤدي إلى الانحلال الأسري، وفقدان أهم الروابط الاجتماعية ، وتصبح عملية الإنجاب عملية صناعية بحته تقتل في الإنسان الحنان والرفق لأنه ينشأ من غير أبيه أو أمه أو من غيرهما، وقد يعلم بذلك عندما يكبر فيؤدي إلى إيذائه نفسياً وإيجاده في حالة قلق. وإذا طبقت القاعدة الشرعية (سد الذرائع) ، فإنما يؤدي إلى الفساد يمنع ولا أرى ضرورة لإنشاء مثل هذا المصرف ولا إباحة إنشائه^(١).

الأصل في الحمل أن يكون نتيجة للإخصاب الداخلي نتيجة لالتقاء نطفة الرجل ببويضة المرأة داخل الرحم التقاء مباشراً عن طريق الاتصال الجنسي . فوسيلة الإنجاب ، أصلاً هي الاتصال الجنسي . فوسيلة الإنجاب ، أصلاً هي الاتصال الجنسي الطبيعي الكامل المباشر بين الزوجين لكن إذا كان يشترط في الإخصاب أن يكون ناتجاً عن اتصال حلال ، فهل يشترط أن يكون التقاء النطفة الذكرية البويضة الأنثوية ناتجاً عن الاتصال الجنسي ؟ تبدو أهمية هذا السؤال من حيث أن الإنجاب الطبيعي لا يختلف عن التلقيح الصناعي الداخلي إلا في وسيلة إيصال " ماء " الرجل إلى المكان المناسب في مهبل المرأة أو رحمها : فهو الاتصال الجنسي في الإنجاب الطبيعي ، وهو (الحقن) في التلقيح الصناعي الداخلي . إذا كان الفقهاء المتقدمون لم يعرفوا التلقيح الصناعي في صورته الحديثة إلا أنهم عرفوا شيئاً قريباً منه يسمى استدخال المنى . لا بد من بيان شرعية هذه الوسيلة لإنجاب من حيث :

١- عدم تعارضها مع مشيئة الله سبحانه وتعالى يقول سبحانه وتعالى في كتابة الكريم "لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يُهَبُّ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاءً وَيَهَبُّ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ (٤٩) أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاءً وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيماً إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ" (سورة الشورى- الآيتان ٤٩-٥٠). ويقول جل شأنه " وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ" (سورة المؤمنون - الآية ١٢) صدق الله العظيم. قد يقال بأن التلقيح الصناعي يعتبر، بهذا

(١) حكم العقم في الإسلام للشيخ عبد العزيز الخياط وزير الأوقاف الأردني ، ص ٣١-٣٢.

٢- المعنى ، خرقاً لقوانين الطبيعة ، وأنه يتعارض مع القدرة الإلهية، الذي خلق كل شيء فقدره . والواقع أن الآيات الكريمة لا تدل على هذا المعنى^(١)، فالآيات تدل على حكمة الله سبحانه وتعالى في قدرته وعطائه ، وفي اختلاف الناس ما بين عقيم وولود . وما بين إناث وذكور، فالعقم من مشيئة الله سبحانه وتعالى لحكمة لا يعلمها إلا هو، مثله في ذلك مثل الأمراض الأخرى ، يجوز التداوي منه . وما التلقيح الصناعي إلا وسيلة من وسائل هذا التداوي أو على الأقل أحد آثاره . مع التسليم بأن الله سبحانه وتعالى هو الشافي المعافي، ولا راد لحكمه ولا مغير لقضائه .

ولما كان العقم أياً كان سببه لا يعدو أن يكون مرضاً من الأمراض ، فإنه يدخل تحت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله: " تداووا ، فإن الله عز وجل لم يضع داء إلا وضع له شفاء "^(٢). ومما يوجب العمل على علاج العقم من ناحية ، أن الشريعة الإسلامية لا تجيز التبني لقوله تعالى " وَمَا جَعَلْ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ " (سورة الأحزاب - الآية ٤) ومن ناحية أخرى لأن العقم يقلل من عدد المسلمين مع أن رسولنا الكريم يحث على التكاثر بقوله " تزوجوا الولود الودود ، فإنني مكاثركم بكم الأمم يوم القيامة "^(٣) .

ومن ناحية أخرى ، أنه ما دام الشخص قد أنجب أو يمكن له أن ينجب بالعلاج والمساعدة الطبية المشروعة ، فإن ذلك يعنى أنه ليس بعقيم ، إذ كيف يهبه الله الذرية وهو عقيم^(٤) ؟ فالرجل العقيم هو الذي يستحيل عليه الإنجاب حتى بالمساعدة الطبية .

أما إذا كانت المساعدة الطبية (العلاج) يمكنها تذليل العقبة التي تحول بينه وبين الإنجاب بطريق مشروع ، فليس في هذا خرق لقوانين الطبيعة أو خروج على الدين أو تحدى المشيئة الإلهية .

وأخيراً فلا تعارض بين التلقيح الصناعي بين الزوجين وبين قوله سبحانه وتعالى: (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ) (سورة المؤمنون - الآية ١٢) حيث إن هذه التجارب العلمية ما تمت " إلا بأسباب الله بأخذ الحيوان المنوى من الرجل مخلوق الله ، وأخذ البويضة من المرأة مخلوق الله أيضاً وفي البيئة التي حددتها حكمة الله " ولا يتم أي نجاح

(١) الفتاوي ، للشيخ محمد متولي الشعراوي، أعده وقدم له وعلق عليه د. السيد الجميلي ، ص ٢٤ ، ٢٥.

(٢) صحيح البخاري، كتاب الطب-باب ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء، ج ٧ ، ص ١٥٨ .

(٣) رواه أبو دواد والنسائي: ابن قيم الجوزية ، تحفة الودود بأحكام المولود ، ص ٥ وما بعدها .

(٤) د. هاشم جميل ، المقالة السابقة ، العددان ٢٢٧ ، ٢٢٨ ص ٩٧.

في مثل هذه المسائل إلا بإرادة الله سبحانه وتعالى ، فهو الذي قدر ذلك وقرره في غيبه الأزلي ، ولو لم يردده الله تبارك وتعالى ما حدث وما تم^(١).

٢- إذا كان التعارض من حيث وسيلة إيصال " ماء " الرجل إلى رحم زوجته : فقد علق الشيخ "محمود شلتوت على ذلك قائلاً : من المعلوم أن تخلق الولد إنما هو من السائل المنوي الذي يخرج من الرجل ، فيصل إلى الرحم المستعد للتفاعل .. يتخلق الولد من هذا السائل متى وصل إلى الرحم وإن لم يكن وصوله عن طريق الاتصال الجسماني المعروف . وهذا قدر عرفه الناس جميعاً ، وعرفه فقهاؤنا وجاء في كلامهم ، أن الحمل قد يكون بإدخال الماء للحمل دون اتصال"^(٢). ورتب الفقهاء على ذلك وجوب العدة .

وهذا صريح في اعترافهم بأن وصول الماء من غير الطريق المعتاد قد يكون وسيلة لشغل الرحم بالجنين ، وهو يتضمن تقرير المبدأ المعروف في تكوين الطفل من الماء الحيوي دون حاجة إلى العملية الجنسية . وما الاتصال الجنسي إلا وسيلة معتادة لا يتوقف عليها تكون الولد الذي هو من الماء المستكمل مؤهلاته الطبيعية . وينتهي الشيخ محمود شلتوت إلى أن التلقيح الصناعي الإنساني يعتبر تصرفاً واقعاً في دائرة القانون والشرع التي تخضع لحكمها المجتمعات الإنسانية الفاضلة ، إذا كان بماء الرجل لزوجته ، ويكون عملاً مشروعاً لا إثم فيه ولا حرج . فضلاً عن أنه قد يكون في هذه الحالة وسيلة للحصول على ولد شرعي يذكر به والداه ، وبه تمتد حياتهما وتكتمل سعادتهما النفسية والاجتماعية^(٣).

وهكذا يمكن القول إن الاتصال الجنسي وإن كان الطريقة الطبيعية لإيصال ماء الرجل إلى مهبل زوجته ، إلا أنه ليس الطريق الوحيد . فالحمل قد يكون باستدخال المنى في المكان المناسب من رحم الزوجة دون اتصال ، كالحقن مثلاً كما هو الحال في التلقيح الصناعي الداخلي . فالجماع وسيلة لا يتوقف عليها تكون الجنين الذي هو من الماء الذي يستكمل مؤهلاته الطبيعية^(٤).

الخلاصة: إذن إن التلقيح الصناعي الداخلي بين الزوجين جائز شرعاً وقانوناً، وقد رأينا أن الخوف والحذر من هذه العملية لا محل لهما من الناحية الشرعية، وبذلك انتهى مجلس المجمع الفقهي الإسلامي بمكة المكرمة إلى أن الأسلوب الذي تؤخذ فيه النطفة الذكرية من

(١) الشيخ محمد متولي الشعراوي ، المرجع السابق ، ص ٢٦.

(٢) الفتاوي للشيخ محمود شلتوت ، ديسمبر ١٩٥٩ ، ص ٢٩٧.

(٣) المرجع السابق، ص ٢٩٩، وفي ذات المعنى أيضاً الحلال والحرام في الإسلام، يوسف القرضاوي، ص ١٩٠.

(٤) ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام ، الإسلام والمشكلات الطبية المعاصرة ، ١٩٨٣ ، ص ٣٧٢ وما بعدها: محمد

سلامة مذكور ، الجنين والأحكام المتعلقة به في الفقه الإسلامي ، ص ١٣٦.

رجل متزوج ثم تحقق في رحم زوجته نفسها في طريقة التلقيح الداخلي هو أسلوب جائز شرعاً .. وذلك بعد أن تثبت حاجة المرأة إلى هذه العملية لأجل الحمل.^(١)

ولذلك انتهى المجمع ، بطريقة منطقية ، إلى أن حاجة المرأة المتزوجة التي لا تحمل وحاجة زوجها إلى الولد تعتبر غرضاً مشروعاً تبيح معالجته بالطريقة المباحة من طرق التلقيح الصناعي^(٢) .

وما نريد بحثه هنا ما حكم إجراء التلقيح الصناعي .. أي العدول عن الطريقة الطبيعية في معاشرة المرأة في هذه الطريقة.

من سنن الله أن يأتي الولد إلى الدنيا عن طريق التواصل بين الذكر والأنثى تواملاً جنسياً كما اعتاد الناس ممارسة هذه العملية على مدى التاريخ والأيام، وحسب ما هو معروف في فطرة الناس ، ولا يعدل عن هذه الطريقة إلا للضرورة^(٣) . كأن يكون بواحد من الزوجين ما يمنع حدوث الحمل بالطريق الجسدي المعتاد كأحد أسباب العقم التي مرّ ذكرها.

يقول الشيخ الزرقاء : (إن الذي يحصل فيها - أي في العملية - تؤخذ نطفة الرجل وتزرع في مهبل الزوجة) وهو الذي يحصل في حالة المباشرة الطبيعية بين الزوجين ، لا فرق سوى الاستعاضة عن عضو الذكورة بمزقة تزرع بها نطفة الزوج في المؤقت المناسب من مهبل الزوجة أمام العنق)^(٤).

وإباحة إجراء هذه العملية بهذه الصورة هو مدار الفتوى بين جماهير العلماء المعاصرين، وقد خالفت فئة قليلة ، فالشيخ رجب بيوض التميمي قال : (إن الولد يأتي للزوجين عن طريق المعاشرة الزوجية العادية حين يحصل الحمل كما جاء بذلك الشرع الشريف . قال تعالى : "نَسَاؤُكُمْ حَرْثُكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنِي شَيْئًا وَقَدِّمُوا لِنَفْسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ" (سورة البقرة - الآية ٢٢٣) أي نساؤكم مكان زرعكم وموضع نسلكم ، وفي أرحامهن يتكون الولد ، فأتوهن في موضع النسل والذرية ، ولا تتعدوه إلى

(١) الإسلام والمشكلات الطبية المعاصرة ، أولاً : الإجابة في ضوء الإسلام ، ١٩٨٣ م ، ص ٤٨١.

(٢) المرجع السابق ، ص ٤٨٠.

(٣) نقول للضرورة تجنباً للخلاف، ولأنها بدون مبرر تكون إسرافاً محضاً وعملاً مترفاً ، وفيه شيء من العبث ، وعلى أية حال فهي لا

تجرى لامرأة سليمة - أطفال الأنابيب بين العلم والشرعية ، ص ٧٠-٧٣.

(٤) التلقيح الصناعي وأطفال الأنابيب والرأي الشرعي ص ٢٢ - مصطفى الزرقاء.

غيره . ومعنى هذه الآية أن التلقيح بين البويضة والحيوان المنوي للزوجين عن طريق آخر مخالفة صريحة لنص الآية الكريمة وللشرع الشريف^(١).

وقد توقف الكثيرون عن الموافقة على هذه الحالة وذلك في دورة المجمع الفقهي الثانية سنة ١٤٠٧ هـ^(٢)، ورأي هؤلاء القوم يتلخص في رأي الشيخ رجب بيوض التميمي، واستنادا لقاعدة سد الذرائع ، أو ما أورده الشيخ محمد شريف أحمد^(٣) حيث قال : " (ولكني أود فقط أن أثير ملاحظة وهي : إن هذا الطفل المصنع بالتلقيح الصناعي، أو طفل الأنابيب سيكبر حتما ويصبح إنسانا سليما ويستمتع إلى القرآن الكريم، أود أن أثير هذه الملاحظة ، فماذا سيكون شعوره عندما يستمتع إلى القرآن الكريم ، يقول : (فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ) (خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ) (سورة الطارق - الآية ٥، ٦) ، أقصد التركيز على كلمة دافق (يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَاتِّرَائِبٍ) والآية الثانية (أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ) (٢٠) (فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ) (سورة المرسلات - الآية ٢٠-٢١)^(٤) وأيضا على (فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ) .

ومن العلماء من كان رأيه هكذا لعدم اعتباره العقم مرضا، أو لأن انكشاف عورة المرأة لا يصح في هذه الحالة . وغير ذلك .

وأما سد الذرائع فملخص القول أن انطباق هذه القاعدة على هذه الحالة غير صحيح فخلاصة الرأي عندنا في قاعدة سد الذرائع هو (ما يؤدي إلى الحرام بشكل مؤكد فقط فهو حرام) أما إعمال قاعدة سد الذرائع على أمور ربما تؤدي إلى حرام فغير جائز ، أما الآيات التي استشهد بها الشيخ محمد شريف أحمد، وهي التأكيد على أن الماء يجب أن يكون دافقا وينتهي في قرار مكين ، فالأمر في طفل الأنبوب كذلك، فهو يخرج من صلب الأب بشكل دافق، ويستقر في رحم الأم في قرار مكين، وإذا استخرج ماء الرجل عن غير الطريق الدافق كأن يستخرج بآلة مثلا ، فليس في دلالة الآية ما يمنع ذلك، فإن الخروج بشكل دافق هو الأصل في هذا الموضوع ، ولا نقول الآية بأن الإنسان لا يخرج إلا من ماء دافق خرج على وجه الدفق ، فالآية في العقيدة تنبئ الإنسان إلى أصل تكوينه وأنه من ماء وفي هذا إشارة إلى قدرة الله تعالى على الخلق .

(١) تعقيب على الحلقة التلفزيونية حول الإجهاض - رجب بيوض التميمي ، جريدة الرأي ٢٨ / ١٠ / ١٩٨٤ م ، ص ١٥ ، وهدى الإسلام - فتاوى معاصرة - الحلقة الأولى - يوسف القرضاوي - بيروت - دار آفاق الغد ١٩٨١ م ، ص ٤٩٣ .

(٢) قرارات مجلس المجمع الفقهي ، ص ١٥٦ .

(٣) الشيخ محمد شريف أحمد (العراق) مجلة مجمع الفقه الإسلامي ، الدورة الثانية لمؤتمر مجمع الفقه الإسلامي، العدد الثاني ج ١ (١٤٠٧ هـ - ١٩٨٦ م) ص ٣٧٤ .

(٤) مجلة المجمع ، ص ٣٦٦ .

فالأية تقرر الكيفية الأساسية في تكوين الولد وطريقه خروجه إلى الدنيا ، ولو جاء الطفل عن طريق الأنابيب، فإن المعنى المباشر، أو الفهم السطحي للأية سيقول بأنه ليس طفلاً؛ لأنه لم يخرج على وجه الدفع . وسيدنا عيسى عليه السلام هو بشر لم يتخلق من ماء رجل دافق . إن عملية الزرق هذه التي تحدث عنها الشيخ الزرقاء هي عبارة عن علاج ، يجوز للإنسان أن يدخل الأدوية النافعة إلى جسمه، وأن يأخذ عن طريق الحقن ما يناسبه من الأدوية ، وتكون المرأة في هذه العملية قد أدخلت نطفة زوجها- العلاج - عن طريق صناعي إلى رحمها ، فالأم أم سواء - الطبيعي الصناعي - ولا جديد في الأمر ، ألا يجوز للزوج أن يتبرع بدمه لزوجته ، وأن يتبرع بكليته أو غير ذلك ، ألا يجوز للمرأة أن تشرب وتتناول ما تشاء من الأدوية وتدخلها إلى جوفها؟ ألا يجوز وضع الأدوية في رحمها مباشرة إذا استدعى الأمر؟ كذلك الأمر هنا لا يزيد عن وضع ماء الرجل في رحم المرأة عن طريق صناعي^(١).

خلاصة القول : إن هذه العملية جائزة " عند الضرورة " وذلك لأن الأصل أن تجرى عملية التلقيح الطبيعي بين الزوجين لا غيرهما ، وهذا هو الرأي الذي اعتمدته دار الإفتاء المصرية في الفتوى^(٢) التي تشترط أن يتم التأكد من أن المنى هو من الزوج ولم يختلط أو يستبدل سواء بطريق العمد أو الخطأ أو السهو بمنى غيره ويكون التأكد من عدم إمكان حدوث الخطأ باتخاذ جميع الإجراءات الكفيلة بمنع الخطأ منعاً باتاً. وأصدر مجلس المجمع الفقهي الإسلامي المنعقد في مكة المكرمة أن الأسلوب الأول (الذي تؤخذ فيه النطفة الذكرية من رجل تزوج ثم تحقق في رحم زوجته نفسها في طريقة

(١) أطفال الأنابيب بين العلم والشرعية - تأليف زياد أحمد سلامة ، تقديم ومراجعة الشيخ عبد العزيز الخياط، ص ٧٢-٧٣.

(٢) الفتاوى الإسلامية من دار الإفتاء المصرية (١٢ مجلد) وزارة الأوقاف : المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، يشرف على إصدارها الشيخ جاد الحق على جاد الحق وآخرون- القاهرة - ١٤٠٣هـ ، ١٩٨٣ م - الجزء التاسع ص ٣٢٢٠.

التلقيح الداخلي) هو أسلوب جائز شرعا بالشروط العامة السابقة^(١) ، بعد أن تثبت حاجة المرأة إلى هذه العملية لأجل الحمل^(٢).

ويقول الشيخ الزرقاء : (إذا استبعدنا من الاعتبار محظور انكشاف المرأة لمصلحة (الولادة) المشروعة - لم يكن في هذه الطريقة من التلقيح الاصطناعي أي مانع شرعي يوجب خطرها، فيمكن إعلان جوازها شرعا يحتاج إليها لتحمل الزوجة من زوجها)^(٣).

وتبنت رأي الجواز الشرعي في هذه المسألة ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام التي عقدت في الكويت سنة ١٤٠٣ هـ^(٤) ومجلس مجمع الفقه الإسلامي التابع لمنظمة المؤتمر الإسلامي الذي عقد في عمان بتاريخ ٨-١٣ صفر سنة ١٤٠٧ هـ^(٥).

فهذه الحالة جائزة شرعا وقانونا، لأن هذا الطفل الذي ينشأ من هذه العملية ينسب إلى والديه حيث إن نسبه صحيح، ونشأ من خلاصة تلقيح ماء أبيه ببويضة أمه، ولكن في أنبوب اختبار، وخارج الرحم، وبعد التحامهما، وحصول اللقحة أعيدت للرحم وحصل العلوق وتمت العملية بإذن الله.

إذن هو من أبوين أو زوجين شرعيين، وفي أثناء قيام الزوجية، وبدون تدخل طرف ثالث فهو صحيح النسب .

(١) يقصد بالشروط العامة: شروط انكشاف العورة ، وأن يكون الطبيب المعالج امرأة مسلمة، وإلا فغير مسلمة، وإلا فطبيب مسلم ، وإلا فغير مسلم بهذا الترتيب، وبشرط عدم خلوة الطبيب بالمرأة إلا في وجود زوجها، أو امرأة أخرى أو أحد المحارم.

(٢) قرارات مجلس المجمع الفقهي الإسلامي : الدورة السابعة ، ص ١٣٧ ، والدورة الثامنة ص ١٥٠.

(٣) التلقيح الصناعي مصطفى أحمد الزرقاء ، ص ٢٢.

(٤) الإنجاب في ضوء الإسلام : التوصيات ص ٣٥٠.

(٥) الدورة الثانية لمجمع الفقه الإسلامي ، أهم التوصيات ، مجلة هدى الإسلام م ٣١ (١٤٠٧ هـ — ١٩٨٧ م) العدد ٢ ، ص ١٦ .

المطلب الثاني

حفظ مني الزوج وتلقيحه لزوجته بعد انتهاء الزوجية بينهما بطلاق أو بوفاة الزوج (فهي زوجته السابقة)

الإخصاب بحيوانات الزوج المنوية بعد وفاة الزوج بأن تؤخذ الحيوانات المنوية من الرجل أثناء الحياة الزوجية أو قبل الموت، ويحتفظ بهذه المنويات في مصرف المنى ، وبعد انتهاء الحياة الزوجية (بالموت) تعتمد المرأة الزوجة إلى استرجاع المنى، وإجراء التلقيح .. ليتم لها الحمل، وقد تعتمد المرأة إلى استرجاع المنى وإتمام الحمل، لأنها لم تتجب من زوجها أثناء الحياة الزوجية وبعد انتهاء هذه الحياة ترغب بأن يكون لها ولد من هذا الزوج أو لأي سبب آخر مثل الميراث. وبعرض القضية لتعالج فقها، برز رأى يمنع أن يكون هذا جائزا وأدلة هؤلاء المانعين الذين يمثلون الفريق الأكبر من العلماء المحدثين الذين تناولوا هذه المسألة حيث قالوا بتحريم إجراء هذا العمل بعد (انتهاء الحياة الزوجية) مباشرة، والحياة الزوجية عند هذا الفريق تنتهي بمجرد لحظة الوفاة. وقد ذكر الشيخ مصطفى الزرقاء في بحثه القيم : التلقيح الصناعي : (إن هذه الصورة محتملة الوقوع، ومن الواضح أن الإقدام عليها غير جائز شرعا؛ لأن الزوجية تنتهي بالوفاة، وعندئذ يكون التلقيح بنطفة من غير الزوج ، فهي نطفة محرمة)^(١).

مناقشة الأدلة :

وأمر انتهاء الحياة الزوجية بالوفاة ، أمر خلافي بين الفقهاء ، وأكثر ما تذكر هذه المسألة في كتب الفقه عند الحديث عن غسل الميت ، وحول جواز تغسيل أحد الزوجين للآخر عند وفاته.

فقال الأحناف:

لا يجوز للرجل غسل زوجته لانقطاع النكاح ، لأنه صار أجنبيا عنها، أما إن مات الزوج فلها أن تغسله لأنها في العدة ، فالزوجة باقية في حقها ، ولو كانت مطلقة طلاقا رجعيا قبل الموت^(٢). وكذا ذهب الحنابلة^(٣).

(١) التلقيح الصناعي ، مصطفى الزرقاء ، ص ٣٠-٣١.

(٢) الفقه على المذاهب الأربعة - عبدالرحمن الجزيري - مطبعة الاستقامة (د ت ج ١ ص ٥٠٤).

(٣) المرجع السابق.

وقال الجمهور يجوز لكل من الزوجين غسل الآخر بعد الموت ^(١) وقال ابن قدامة المقدسي : (ولنا ما روى ابن المنذري أن عليا رضي الله عنه، غسل فاطمة رضي الله عنها؛ ولأن النبي صلى الله عليه وسلم - قال لعائشة - رضي الله عنها - : (ما ضرك لو مت قبلي فقامت عليك فغسلتك وكفنتك وصليت عليك ودفنتك) ^(٢) ففي هذه الأدلة جواز غسل الرجل زوجته المتوفاة، فلو انتهت حياتهما الزوجية لما جاز للرجل لمس امرأته، أو أن تلمسه هي حين وفاته، بل إن الأحناف يرون أن المرأة باقية في عدتها كما صرحوا بذلك قبل قليل . (فلها أن تغسله؛ لأنها في العدة ، فالزوجة باقية في حقها ولو كانت مطلقة رجعيًا قبل الموت) ومن هنا نرى أن أحكام الزوجية لا تنتهي بالوفاة ، بل بانتهاء العدة الشرعية المعتبرة - فللمرأة أن تستدخل مني زوجها المتوفي عنها (أثناء عدتها) وما دامت متأكدة أنه مني زوجها ولم يستبدل أو يختلط بغيره. وذهب إلى هذا القول الدكتور عبدالعزيز الخياط ، فقال : (وقد يلجأ الرجل إلى حفظ منيه في مصرف منوي لحسابه الخاص ثم يتوفى ، وتأتي زوجته بعد الوفاة فتلقح داخليا بنطفة منه وتحمل ؛ والحكم في هذا : الولد ولده ، وأن العملية وإن كانت غير مستحسنة فهي جائزة شرعا ، ويستهدي في ذلك بما قرره الفقهاء من أن المرأة إذا حملت بعد وفاة زوجها وكانت . معتدة، أو جاءت به لأقل من ستة أشهر، وشهد بولادتها امرأة واحدة (عند الفقهاء ورجلان أو رجل وامرأتان عند أبي حنيفة) فإن الولد يثبت نسبه؛ لأن الفراش قائم بقيام العدة؛ ولأن النسب ثابت قبل الولادة ، وثابت أن النطفة منه، وإنما من غير المستحسن في هذه الحالة أن تلجأ المرأة إلى الإنجاب بهذه الطريقة ^(٣) .

وأرى أيضا وحتى لا ترمى المرأة بأقاويل الزنا أن تشهد على أنها قد أخذت مني زوجها من مصرف المنى ، وتكون الشهادة عند إيداع المنى من الزوج وعند استخراجها. وتكون هذه الشهادة من ذوي الخبرة والمعرفة القطعية. وذلك إن بعض الأئمة والفقهاء قد جعلوا الحمل عند غياب الزوج من علامات الزنا كما ذهب إلى ذلك المالكية.

(١) الفقه الإسلامي وأدلته - وهبة الزحيلي - ج ٢ ص ٤٥٨ - دار الفكر ، دمشق - ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.

(٢) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٧٠ .

(٣) حكم العقم في الإسلام - دكتور عبدالعزيز الخياط - ص ٣٠ .

وأما قول الدكتور الخياط إن الولد في هذه الحالة ينسب للزوجين .. فأمر غير مقبول، واستدلّاه بالحديث في غير موضعه .. فإن الزوج هنا يعلم يقينا أن هذا الطفل قد جاءت به امرأته من نطفة رجل أجنبي، وهي مقرة بذلك، والطبيب مقر بذلك، فلا تحتاج المسألة حتى إلى اللعان لنفي الولد^(١). وقد رد على هذه المسألة كثير من الفقهاء، ومنهم الدكتور محمد فاروق النبهان ، من المغرب، حيث جاء في بحثه "الضوابط الفقهية للإنجاب المشروع في الشريعة الإسلامية" (ملحق ج بالتقرير الجماعي الذي أعده مجموعة من كبار علماء المغرب) ما يلي :-

"وموقف الفقه الإسلامي واضح تمام الوضوح في هذه المسألة : فالولد للفراش والمراد بالفراش الزوجية القائمة.

وينسب الولد لأمه بالولادة منها، ولأبيه بالزوجية ، والعلة في ثبوت النسب بالفراش أن الزوجية مخصوصة لزوجها ، وما تتجبه من أولادهم ثمرة تلك العلاقة الزوجية ، وبالرغم من هذا فإن فقهاء الإسلام احتاطوا في أمر النسب، وتشددوا في شروطه لكي يكون واضح الانتماء إلى تلك المؤسسة الزوجية ، ليس عن طريق التبني الذي لا يثبت نسبا ولا يقيم توارثا ، وإنما عن طريق تلاقي نطفة الزوج وبويضة الزوجة في فترة يصدق معها إمكان تكامل الثمرة.

وللتأكد من هذه القاعدة اشترطوا لإثبات النسب عن طريق الزوجية ما يلي :

أولا : إمكان حمل الزوجة من زوجها ، والمراد بالإمكان : التأكد من سلامة الانتماء، فإن كان الزوج عقيما أو صغيرا أو مصابا بخلل جنسي مانع من الإنجاب فلا ينسب الولد إليه ، وإن أنجبته أمه في إطار المؤسسة الزوجية.

ثانيا : أن تمضي أقل مدة الحمل على الزواج للتأكد من صدق الانتماء (وهي ستة أشهر).

ثالثا : ألا يمضي على فراق الزوج لزوجته أكثر من الفترة المقررة شرعا للحمل.

(١) وقد حدثت في مصر قضية عرفت باسم قضية الصوفة ، حيث قامت امرأة بوضع صوفة بها مني من قريبها في فرج امرأة يعاني زوجها من العقم فحملت المرأة ، ولما ولدت قام الزوج بنفي الولد؛ لأن التحاليل المخبرية العديدة أثبتت عدم وجود حيوانات منوية لديه ، وبالتالي لا يمكن أن ينجب ، وفي المحكمة اعترفت الزوجة بقصة الصوفة، واعترفت المرأة التي وضعتها لها بما فعلته .. وتم نفي الولد، وعدم إلحاقه بالزوج دون لعان ، بناء على اعتراف الزوجة والمرأة .. وفي الواقع لم تكن الزوجة تعلم بما في الصوفة بل ظنت ذلك دواء .. وهكذا إذا ثبت بالأدلة القاطعة أن الولد ليس للفراش فلا يمكن أن ينسب بعد ذلك لفراش الزوجية-النظام القانوني للإنجاب الصناعي،د.رضا عبدالحليم-ص ٧٠.

وغاية هذه الضوابط الشرعية التأكيد على أن النسب لا يثبت بالإرادة ، وإنما يثبت عن طريق التأكد من أن الجنين هو نتاج علاقة جنسية في إطار المؤسسة الزوجية^(١).

إن منع إنشاء هذه المراكز في البلاد الإسلامية سيخلق كثيراً من الصعوبات في الحقل الطبي والاجتماعي ، حيث إن هناك الكثير ممن يضطرون للقيام بهذه العملية بسبب تعرضهم للأشعة نتيجة لعلاج مرض معين يؤثر على قدرة الحيوانات المنوية وعددها تأثيراً فعالاً حيث هناك بنوك تحفظ فيها الحيوانات المنوية لشخص ما لحين الحاجة إليها، وتكون نتيجة لطلب صاحبها ذلك، وقد تم استعمال هذه الوسيلة بالنسبة للجنود الأمريكيين على نطاق واسع في حرب فيتنام ، وفي حرب الخليج (عاصفة الصحراء) ، حيث أعلنت البنوك الأمريكية عن تخفيض بنسبة ٣٠% للعسكريين لحفظ نطفهم بغرض تلقيح زوجاتهم في حالة وفاتهم^(٢). فلا بد من معرفة آراء الفقهاء الإسلاميين في ذلك ، خاصة أن هذه المراكز منتشرة بكثرة في الدول الأجنبية وتمارس هذه العملية ، وهناك الكثير من الجاليات الإسلامية ، فماذا نقول لهم؟

تعليق :

وبالنظر إلى الآراء السابقة فإنني أميل لموافقة رأي الموافقين على إنشاء هذه المصارف، لأنه قد تقوم الضرورة التي توجب إعادة النظر فيه ، وقد ذكرنا حالة الشاب - المتزوج أو غير المتزوج - والذي سيتعرض لعلاج بالأشعة سيقضي - أو قضي - على قدراته الإنجابية ، وقد نصحه الأطباء - أو أراد هو - أن يحفظ عينة من نطفه لاستعمالها بعد ذلك.. ماذا نقول له؟ هل يمكن أن يخالف الشريعة إن أراد أن يحتفظ بقدراته الإنجابية في هذه الحالة؟! ماهي الخيارات المطروحة أمامه إن كانت هذه العملية تجرى له في أمريكا أو أوروبا حيث عملية الحفظ تتم في سهولة ويسر؟

- إن منع إنشاء هذه المراكز في البلاد الإسلامية سيخلق كثيراً من الصعوبات في الحقل الطبي ، ثم إنها ممارسة في البلاد الأجنبية الأخرى وبها جاليات إسلامية كثيرة.

(١) أخلاقيات التلقيح الاصطناعي (نظرة إلى الجنور) ، د. محمد علي البار ، مرجع سابق - ص ١٤٥.

(٢) انظر اللومند ١٤ فبراير ١٩٩١ ، وأيضاً : R.T.D.C, 1991, p.210. من كتاب النظام القانوني للإنجاب

الصناعي ، د. رضا عبدالحليم ، الطبعة الأولى ، ١٩٩٦م ، دار النهضة العربية ، ص ٢٦.

- إن كل المراكز العاملة في الوطن العربي في هذا المجال بها ثلاجات لحفظ البويضات المخصصة لاستعمالها في محاولة جديدة ، أيمنع حفظ النطف والمراكز القائمة عليها ويباح حفظ البويضات؟ وفي الحالتين فإن المراكز واحدة والأطباء هم ذاتهم؟ أيهما أخطر؟! (١)

ويعلل الدكتور محمد علي البار - في كتابه أخلاقيات التلقيح الاصطناعي - رفضه لمصارف المنى وأن تكون مثل هذه البنوك في الدول الإسلامية بأن : حقوق الإنسان غير محفوظة في البلاد النامية التي منها الدول الإسلامية ، حيث يقول : "إذا سمحنا بقيام بنوك المنى والتلقيح الاصطناعي بنوعيه الداخلي والخارجي ، فإن الأمر سيصبح أشد خطورة بكثير مما هو في الغرب ، حيث لا تزال حقوق الإنسان مرعية محفوظة، وحيث لا تزال القوانين مهابة محترمة. وسيؤدي ذلك إلى مزيد من المشاكل الأخلاقية التي تعاني منها هذه الدول" (٢).

وحيث يستدل على ماحدث في الغرب من محاذير هذه العملية ويقول :

"إذا كان الوضع الحالي ، حسب ما قالته النيوزبيوك (٣) (١٨/٣/١٩٨٥) بالنسبة لبنوك المنى ، قد أدى إلى وجود ربع مليون طفل لا يعرف لهم أب أصلاً، فإن ظهور بنوك الأجنة سيؤدي إلى ظهور عدد كبير من الأطفال لا يعرف لهم أب ولا أم من ناحية النسب ، وإنما الذي حملته امرأة استخدمت كرحم إجارة أو أم مستعارة.

وربما انتهى الأمر أن الطفل لا يعرف أباه صاحب المنى، ولا يعرف أمه صاحبة البويضة ولا يعرف أمه التي حملته وولדתه، وإنما يعرف فقط أولئك الذين دفعوا ثمن هذه العمليات المعقدة.

كذلك زيادة احتمال ظهور الأمراض الناتجة عن التشوهات الخلقية .. وذلك أن عمليات التلقيح الاصطناعي ثم ما يعقبها من تبريد وتجميد، ثم شتل إلى الأرحام كلها عمليات غير فسيولوجية، ولها تأثير على الخلايا ومكوناتها وعلى الصبغيات، يؤدي ذلك كله إلى ظهور تشوهات خلقية (٤).

(١) النظام القانوني للإنجاب الصناعي، د. رضا عبدالحليم، الطبعة الأولى، ١٩٩٦، ص ٢٨٤، دار النهضة العربية.

(٢) أخلاقيات التلقيح الاصطناعي ، د. محمد علي البار ، مرجع سابق ، ص ١١٩.

(٣) النيوزبيوك ١٨ مارس ١٩٨٥ ، مرجع سابق :

Newsweek, March 18, 1985 : High Tech. Babies, p.45.

(٤) مراجع أجنبية في كتاب أخلاقيات التلقيح الاصطناعي ، د. محمد علي البار.

وخلاصة القول أن تقنيات الإنجاب الحديث رغم ما فيها من براعة تبهر العقول وتأخذ بالألباب إلا أنها لا تحل مشكلة عدم الخصوبة من جذورها لأنها تحاول أن تعالج آثار المشكلة ونتائجها لا أسبابها الحقيقية.

وأسبابها الحقيقية تتمثل في الأسباب المؤدية إلى انعدام الخصوبة (Infertility) والعقم (Sterility) وأهمها : الأمراض الجنسية واستخدام اللولب ، الإجهاض ، وكلها أسباب يمكن التغلب عليها ومواجهتها بمواجهة أسبابها. والإسلام هو الوحيد الذي يعالج هذه المشكلة من جذورها وحل أسبابها. أما تقنيات الإنجاب الحديثة فإنها رغم براعتها ونجاحها في حل مشكلة ثلاثة آلاف عاقر حتى الآن (خلال عشر سنوات تقريباً)، فإنها لا تحل مشاكل ملايين النساء والرجال الذين يعانون من عدم الخصوبة والعقم ، بل إنها في الواقع تسبب مشاكل جديدة لا حصر لها.

وبالنسبة للعالم الثالث الذي يشكل المسلمون نسبة كبيرة منه ، فإنه لا يستطيع أن ينفق مئات الملايين من الدولارات على علاج بضعة آلاف ممن يشتكون من العقم ، ذلك أن تكلفة المعالجة بواسطة التلقيح الاصطناعي الخارجي (طفل الأنبوب) تتراوح ما بين أربعة آلاف وستة آلاف دولار للمرة الواحدة ، وإذا افترضنا أن المرأة تحتاج إلى ثلاث محاولات لكي تحمل (نسبة النجاح ٣٣ بالمئة) فإنها ستحتاج إلى ١٥,٠٠٠ (خمسة عشر ألف) دولار لكل حالة عقم.

وهذا مبلغ ضخم تنوء بكاهله الدول الغنية^(١)، فضلاً عن الدول والشعوب الفقيرة. وهناك نقطة صغيرة ولكنها هامة ، فحقوق الإنسان محفوظة في الدول المتقدمة، وهي مجرد كلام في الدول النامية.. والإنسان فيها مجرد من كافة حقوقه السياسية والاجتماعية .. وبينما نرى رقابة شديدة على الأطباء في الغرب، ونسمع عن وجود لجان آداب ممارسة المهنة وأخلاقياتها في كثير من مستشفيات الغرب ، نجد أن الأطباء والمستشفيات تعمل دون رقابة في البلاد النامية.

وبينما نرى الأطباء يعانون من كثرة القضايا التي تثار ضدهم بتهمة سوء ممارسة المهنة (Malpractice) مما يجعلهم في منتهى الحذر، وخاصة أولئك الذين يعملون في حقل أمراض النساء والولادة حيث بلغ التأمين على ممارسات المهنة أكثر من مائتي ألف دولار سنوياً للطبيب^(٢) ، نجد أن الأطباء يعملون بحرية تامة في البلاد النامية.

(١) مرجع أجنبي في المرجع السابق.

(٢) في الولايات المتحدة الأمريكية - المرجع السابق.

وبينما تثار مئات الآلاف من القضايا ضد الأطباء وشركات الأدوية في الغرب في كل عام لم نسمع عن قضية واحدة أثرت ضد الأطباء وشركات الأدوية في البلاد النامية.

وأعطي مثالاً بسيطاً على ما يحدث في البلاد النامية:

فقد نشرت جريدة المدينة^(١)، أن مريضاً أجريت له عملية في مستشفى الخُبر التعليمي دون علم المريض ولا موافقته .. ولم تنشر الصحيفة هذا الخبر في مجال الانتقاد بل في مجال الإشادة بالطبيب الذي لم يرغب في إفزاع المريض بأنه يحتاج إلى عملية بل أخذه إلى غرفة الأشعة، وأخبره أنه سيجري له فقط فحص الأشعة، وهناك أعطاه المخدر، ونقله إلى غرفة العمليات. وليس هذا الإجراء نادراً أو شاذاً بل هو العمل الروتيني في معظم مستشفيات البلاد النامية ، وقد اضطررت لكتابة مقال في صحيفة المدينة لتبني الأطباء والجمهور بأن ذلك مخالف للأداب والشرع والقانون وأن الطبيب يمكن أن يقع تحت طائلة العقاب.

"ولا يزال هذا السلوك الشائن سارياً في معظم مستشفيات البلاد النامية ، حيث تجري للمرضى عمليات جراحية دون موافقتهم ، كما تجري للنساء عمليات تعقيم دون علمهن ، وقد كانت بعض المستشفيات في مصر تقوم بوضع اللولب لمنع الحمل دون علم المريضة عند الكشف عليها من أمراض تعاني منها .. وفي الهند كان التعقيم للرجال إجبارياً بقطع الحبل المنوي، وفي الصين يجب على الأسرة أن لا تتجب أكثر من طفل واحد".

وكل هذه الإجراءات توضح إلى أي مدى تنتهك حقوق الإنسان^(٢).

من الطبيعي أن يكون كلام الدكتور البار بما يحدث من تجاوزات في ممارسة مهنة الطب وشركات الأدوية في الدول النامية، لا يخلو من الحقيقة وأن رأيه صواب وحق في كثير من الأمور. وبما أن الحق لا يعرف إلا بأهله ، فإن الدكتور البار - بما أنه طبيب ممارس لهذه المهنة - فهو أعلم في مجال عمله ، حيث إنه لا بد قرأ وكتب الكثير في هذا الموضوع من خلال ما لاحظته ولمسه من الممارسات المخالفة للمهنة.

(١) صحيفة المدينة السعودية ، العدد ٥٤٩٥ في ١٠/٦/١٤٠٢هـ.

(٢) أخلاقيات التفقيح الاصطناعي ، د. محمد علي البار - ص ١١٨-١١٩.

ولكن أعتقد أن كل هذه الأسباب لا تمنع من قيام مثل هذه المراكز في الدول الإسلامية، وأن توضع مراكز الإخصاب في جميع العالم الإسلامي تحت الرقابة الصحية والقانونية من قبل وزارة الصحة ، ورقابة الأطباء ، واللجنة المشرفة على هذه المراكز، وأن تكون هذه الرقابة بصورة دورية ومستمرة. وبذلك ستحل كثير من هذه المشاكل. وفي اعتقادي أنه لابد من ضرورة إنشاء مثل هذه المراكز - مصارف المنى - في الدول الإسلامية، وذلك لحاجة الناس الضرورية والماسة إليها.

حيث كثير من مرضى السرطان وغيره من الأمراض التي يمكن أن يصاب بها الجهاز التناسلي للرجل لابد أن يتعرضوا للأشعة، وهذا النوع من العلاج وهو التعرض للأشعة الليزر - أو غيرها من الأشعة التي يقضى بها على المرض، أو يعالج بها هؤلاء المرضى، لابد أن تفقد المريض كثيراً من النطف المنوية، أو قد تضعفها، فلابد إذن أن يلجأ هذا المريض لحفظ نطفه، ليستخدمها في حالة قيام الزوجية.

وبما أن الدول الإسلامية لا تخلو من هؤلاء المرضى، فلابد أن الغني منهم والقادر على دفع آلاف الدولارات سيذهب للدول الأجنبية لحفظ نطفه في مصارفهم، حيث لا يخلو الأمر هناك من التلاعب في الحيوانات المنوية وسرقتها كما تسرق البويضات مع وجود الرقابة - التي تكلم عنها الدكتور البار - إذن لابد من قيام مثل هذه المراكز - مصارف المنى - في الدول الإسلامية، وأن توضع تحت المراقبة الصحية والقانونية بصفة مستمرة، حتى لا يحصل أي نوع من اختلاط الأنساب ، أو خداع الناس ، والتدليس عليهم خاصة في نسبة نجاح عمليات الإخصاب والتلقيح الاصطناعي ، حيث إن نسبة نجاح مثل هذه العمليات في جميع أنحاء العالم لا تتعدى ٣٥% فقط.

إن قواعد الفقه الإسلامي لا تمنع من حفظ مني الزوج لتلقيح بويضة الزوجة نفسها بعد ذلك (ولو مرت سنين طويلة بين أخذ المنى من الزوج وتلقيح بويضة الزوجة به) فليس في هذا كله عنصر محرم؛ فالمنى من الزوج، والبويضة من زوجته، والزوجة قائمة شرعاً بينهما وقت أخذ المنى منه، ووقت التلقيح .. فأين يمكن أن تكمن الحرمة؟

لكن الحكم يختلف لو أخذ المنى من الرجل دون أن تربطهما علاقة الزوجية شرعاً -حتى لو تزوجها بعد ذلك - لأنه (بالنظر إلى وقت أخذه من الرجل) من رجل ليس بزوجة للمرأة فهو من أجنبي عنها فيحرم تلقيحه بعد ذلك ولو ربطت بينهما بعد ذلك رابطة الزوجية، لأن العبرة بوقت أخذه عندئذ.

كذلك يختلف الحكم لو أخذ المنى ورابطة الزوجية قائمة بينهما ، لكن تلقيح بويضتها لم يحدث إلا بعد انقضاء الزوجية بموت أو بوقوع الفرقة بينهما ، لأنه لا يصح في الفقه الإسلامي تلقيح بويضة

بمني رجل لم يعد (عند التلقيح) زوجًا لها.. ولعل الحالة الثانية أخف حزمة من سابقتها في المرتين التلقيح بلا زوجية فلا أخف ولا أثقل .. لكن، هل يشترط عدم قطع رابطة الزوجية بين وقت أخذ المني من الزوج وتلقيح بويضة الزوجة بها؟

الصحيح أنه يشترط عدم قطع الزوجية بين وقتي أخذ المني وتلقيح البويضة ، ولكن في حالة الرجل أو هذا الشاب الذي سيتعرض لعملية أو أشعة تفقده للحيوانات المنوية أو النطف، ولم يتزوج بعد ولكن يريد أن يحتفظ بنطفه في (مصارف المني) لحين الزواج؛ لأنه يعلم مسبقاً أنه ربما لا يستطيع الإنجاب بعد ذلك لفقدان القدرة عليه بعد التعرض للأشعة أو غيرها. هل في حالته تلك نقول له لا يمكن لك الاحتفاظ بالنطف واستخدامها فيما بعد لأنها فقدت شرط قيام الزوجية؟

أليس هذا فيه إجحاف لحق الرجل في الذرية؟ ويجعله يلجأ للطرق المحرمة، وغير المشروعة للإنجاب فيما بعد.

لكن من التيسير في الدين، وعدم الإضرار يستلزم مراعاة حالة هذا الشاب نتيجة لظروفه المرضية وأنه في حالة التأكد من الأمانة والرقابة الشرعية على هذه البنوك وحرصها على توثيق وتأمين هذه النطف بأصحابها ، نمكّن هذا الرجل من استعمال نطفه بعد الزواج، وتكون نطفه قبل الزواج ولكن تلقح بها زوجته في حال قيام الزوجية وفي تلك الحالة ينسب الولد الناتج عن التلقيح لأبيه الحقيقي صاحب النطف المحفوظة مع مراعاة الشروط السابقة.

إذا كان هناك اتفاق على وجوب قيام الزواج لقبول طلب الإنجاب الصناعي ، فهل يشترط أن يستمر الزواج لحظة التلقيح أو الزرع؟ سبب إثارة هذا السؤال أنه قد يطرأ على عقد الزواج ما يؤدي لإنهائه سواء بشكل إرادي أو غير إرادي وسنتناول الحالتين :

أولاً : انتهاء الزواج بسبب إرادي :

قد يحدث طلاق بين الزوجين بعد تنفيذ بعض خطوات العملية ، مما يوجب تعليق هذه الإجراءات بعض الوقت لحين البت في القضية ، وهنا سنكون أمام فرضين :

نستبعد هنا أن يحدث الطلاق بعد التلقيح أو بعد زرع البويضة المخصبة، فقد فات أوان الاعتراض وكل شيء سيستمر يسير في مجراه طبقاً للعادي من الأمور ، أو أن يقع الطلاق قبل البدء في أي خطوة لإجراء الإنجاب الصناعي ، أيضاً لن تثار أدنى مشكلة، ويجب التوقف عن العملية هنا. أما أسباب الطلاق ومدى اعتبار العقم أحد هذه الأسباب فسنراها بعد ذلك.

أما الفرضان اللذان نحن بصددهما فهما :

١- حدوث الطلاق بعد الحصول على نطفة الرجل وبويضة المرأة - أو أيهما - ولكن قبل تلقيح الزوجة أو تخصيب البويضة.

هنا يجب التوقف عند هذا الحد ، فلم تعد هناك علاقة زوجية تبرر هذا التلقيح أو التخصيب. ثم إنه لم تعد توجد إرادة مشتركة لإتمام مشروع الإنجاب. وحتى لو وجدت فالمرأة باتت غريبة عن الرجل من لحظة وقوع الطلاق^(١) .

٢- أن يقع الطلاق بعد تخصيب البويضة لوقبل زرعها في رحم الزوجة، وهنا تتعدد المشكلة بعض الشيء ، ولن يخلو الأمر من خلاف في وجهات النظر يستند على نقطة بدء الحياة الإنسانية لدى كل فريق.

وبمعنى آخر على طبيعة البويضة المخصبة .. هل هي كائن إنساني -أو قريبة منه- أم لا؟ ورأينا اتجاه بعض الفقهاء وأغلبية الأطباء لاعتبار البداية من لحظة التخصيب ، أما الأغلبية فتعتمد على معيار نفخ الروح^(٢).

إذا فطبقا للرأي الأول ، يجب زرع هذه البويضات المخصبة ، ولا يحق للزوج أن يعترض على هذا الزرع ، فالحياة الإنسانية قد بدأت ويجب أن تستمر ثم إنه لا يجوز التلاعب بالبويضة المخصبة أو الاعتداء على حقها في الحياة أو في فرصة الحياة ، وهي في هذا تشبه الجنين الذي لا يمكن ولا يجوز إجهاضه بسبب وقوع الطلاق بين الأم والأب ولا بعد يوم من علوقه ، ولا يجوز الاعتداد

(١) فإذا انفصم عقد الزوجية بطلاق بائن ، فلا يجوز استخدام المنى، وكذلك لا يجوز استخدام المنى في الطلاق الرجعي إلا إذا أرجعها زوجها وصارت بذلك زوجته مرة أخرى، وقام بينهما عقد الزوجية، من جديد. وحصول النسب مرتبط بقيام عقد الزوجية، فإذا انفسخ هذا العقد بموت أو طلاق ، ولم يكن هناك حمل قبل الموت أو الطلاق ، فإن حدوث الحمل بعد وفاة الزوج أو بعد الطلاق يلغي النسب. د. محمد علي البار ، طفلي الأنبوب ، ص ٦٥-١٠٠.

(٢) النظام القانوني للإنجاب الصناعي ، د. رضا عبدالحليم ، ص ٢٨٠.

بمستقبل الطفل غير المعلوم لحرمانه من فرصة الوجود. كما أن المجتمع متمثلاً في مشرعه يجب عليه وضع الأحكام التي تؤمن هذا المستقبل^(١).

أما الاتجاه الثاني فيرى العكس ، حيث الحياة الإنسانية لم تبدأ بعد ويجوز إيقاف هذه العمليات طبقاً لرأي أي طرف ، فالبويضة المخصبة التي لم تزرع لا يجب أن تأخذ حماية أكثر من الحماية التي يتمتع بها الجنين الذي يجوز إسقاطه - ولو بلا إذن الزوج - قبل مضي أربعة أشهر (ميعاد نفخ الروح) ، إذا كان لذلك مبرر وإلا فهي آثمة. ومن قبيل الأعذار هنا أن ينقطع لبنها بعد ظهور الحمل، وليس لأبي الصبي ما يستأجر به المرضعة ويخاف هلاكه، وهذا هو رأي كثير من الحنفية ، أما الزيدية ، ويقرب منه قول فريق من فقهاء مذهب الإمام أبي حنيفة فيرون جواز الإجهاض مطلقاً وقبل نفخ الروح ، دون التوقف على وجود عذر. وإن نقل عن بعضهم شرط وجود العذر^(٢).

إذا فلا مانع طبقاً لهذا الرأي من رفض عملية الزرع، ولو رغب فيها الرجل إذا كانت المرأة لا ترغب في ذلك ، لأنه إذا كان يجوز لها الإجهاض هكذا فمن باب أولى يجوز لها الامتناع عما يسبب الحمل الذي يمكن أن تجهضه. وفي المقابل يجوز للرجل الاعتراض على هذا الزرع بسبب الطلاق ، فلن تملك المرأة أكثر مما يملك هو، فهو الأب أيضاً ولديه العذر الكامل في طلب عدم الزرع^(٣).

ثانياً : انتهاء الزواج بسبب غير إرادي :

وهذا السبب يتمثل في الموت - أو ما يقوم مقامه من أحكام المفقود والغائب- الذي قد يحدث إما بعد السحب للنطفة أو للبويضة أو لأحدهما ، وقبل التلقيح أو التخصيب ، وإما بعد إتمام عملية التخصيب وقبل زرع البويضات المخصبة في رحم الزوجة (الأرملة حالياً).

(١) قارن مذهب المالكية والظاهرية الذي لا يجوز في رأيهم إخراج المنى المتكون في الرحم ولو قبل الأربعين يوماً وإذا نفخ فيه الروح حرم إجماعاً. كما أن الظاهرية يرون تحريم العزل "راجع فضيلة الإمام الأكبر جاد الحق علي جاد الحق"-أحكام الشريعة الإسلامية في بعض مسائل أمراض النساء-ص ١١٥ وما بعدها.

(٢) أحكام الشريعة الإسلامية في بعض مسائل أمراض النساء - الشيخ جاد الحق علي جاد الحق -ص ١١٥.

(٣) جريدة الأخبار المصرية قد نشرت خبراً عن حكم المحكمة العليا في ولاية تنسي الأمريكية والتي قضت بعدم أحقية المرأة في الإنجاب من بويضة مخصبة من مطلقها ، وللرجل أن يمنع زوجته السابقة من استخدام البويضات المخصبة والمحفوظة في المعمل في إنجاب أطفال بعد وقوع الطلاق، وقد صدر الحكم بعد سنوات من المداولات العلمية والقانونية حول بداية الحياة الإنسانية وإمكان اعتبار البويضة المخصبة كائنات حياً. (الأخبار ٣٠ يونيو ١٩٩٢ ، ص ١).

أما إن حدثت الوفاة - نقصد هنا وفاة الرجل ، أما وفاة المرأة فهي تنهي أغلب المشاكل وليس كلها ، وهنا سيثور التساؤل حول مصير هذه البويضات المخصبة، أو غير المخصبة بعد وفاة الزوجة وإمكانية التبرع بها للأبحاث العلمية، وخلاف ذلك كما سنراه فيما بعد- قبل حدوث أي خطوة أو بعد التلقيح أو الزرع ، فنتبع الأحكام العامة المنظمة لهذه الوقائع.

١- حدوث الوفاة قبل التلقيح أو التخصيب :

وهي القضية التي نعالجها في إطار ما يسمى "التلقيح بعد وفاة الزوج" وتمتد هذه الحالة لتشمل التخصيب بعد الوفاة ، فما الحكم الشرعي فيها؟

ذكر د. محمد البار - في كتاب طفل الأنبوب والتلقيح الصناعي - أن هناك فتاوى بخصوص هذا الموضوع من المجمع الفقهي الإسلامي المنعقد بمكة المكرمة في دورته السابعة عام ١٤٠٤هـ ، ومجمع الفقه الإسلامي المنعقد بعمان ١١-١٦ أكتوبر ١٩٨٦م، أيضاً مفتي مصر، ومفتي تونس كلها تجمع على تحريم هذه الحالة للإنجاب ، فالموت يعتبر في الإسلام نهاية لعقد الزوجية ، ولا يمكن أن يأخذ مني هذا الزوج لتلقيح زوجته بعد وفاته ، وحصول النسب مرتبط بقيام عقد الزوجية ، فإذا انفسخ هذا العقد بموت أو طلاق ولم يكن هناك حمل قبل الموت أو الطلاق فإن حدوث الحمل بعد الوفاة أو بعد الطلاق يلغي النسب^(١).

لم يمنع هذا من الاختلاف في الرأي ، حيث يؤيد رأي الدكتور عبدالعزيز الخياط ، فيه الإنجاب بعد وفاة الزوج فيقول "وقد يلجأ الرجل إلى حفظ منيه في مصرف منوي لحسابه الخاص ، ثم يتوفى وتأتي زوجته بعد وفاته فتلقح داخلياً بنطفة منه وتحمل منه ، والحكم في هذا أن الولد ولده (أي ولد المتوفى) وأن العملية وإن كانت غير مستحسنة فهي جائزة شرعاً ، ويستهدي في ذلك بما قرره الفقهاء من أن المرأة إذا حملت بعد وفاة زوجها وكانت معتدة أو جاءت به لأقل من سنة أشهر وشهدت على ولادتها امرأة واحدة (عند الفقهاء أو رجل وامرأتان عند أبي حنيفة) فإن الولد يثبت له نسبه. لأن الفراش محترم وليس قائماً، والعدة للتأكد من خلو الرحم، لا لينغرس فيه ما ليس فيه، فلله

(١) د. محمد علي البار ، المرجع السابق ، ص ٦٥ وما بعدها. وهناك خلاف بين الفقهاء في المدة التي ينتفي فيها

الحمل ، وأغلب المذاهب جعلها سنتين، وبعضها أطال أكثر من هذا مما قد يستوعب هذه الحالة، ولكن تصور الفقهاء هنا كان محصوراً في حصول الحمل بالفعل قبل الوفاة، وأن مكث في رحم أمه أكثر من المدة المعتادة للحمل، أما هنا فلم يتحقق الحمل بالفعل لحظة الوفاة، وإن كان من الممكن أن يتم التلقيح والحمل والولادة في مدة أقل من التي قال بها بعض الفقهاء-النظام القانوني للإنجاب الصناعي-التلقيح بعد الوفاة-ص ٣٦.

يقول: (ولا يكتمن ما خلق الله في أرحامهن). ولأن النسب ثابت قبل الولادة وثابت أن النطفة منه ، وإنما من غير المستحسن في هذه الحالة أن تلجأ المرأة إلى الإنجاب بهذه الطريقة^(١).

٢- حدوث الوفاة بعد التخصيب وقبل زرع البويضة المخصبة :

وهي تقترب من الحالة السابقة (وقوع الطلاق بعد عملية التخصيب وقبل الزرع) وإن كانت هنا دواعي إجابة الأرملة لطلبها أوضح ، فالزوج توفي مصرًا على رغبته في الإنجاب بدليل موافقته على كل خطوات العملية ، ولم يصدر منه لا صراحة ولا ضمناً ما يفيد غير ذلك، ثم إن الأرملة مازالت على وفائها له ، وترغب في إكمال ما بدأه معاً، وانقطع بسبب خارج عن إرادتهما فما هو الموقف الشرعي؟

لايخرج الأمر عن الخلاف السابق بشأن تأثير الطلاق على عملية زرع البويضة المخصبة من عدمه، حيث لا توجد - على حد علمنا - فتوى صريحة خاصة بهذه القضية، وحتى لو وجدت فلا مانع من الاختلاف في وجهات النظر ، فالأمر لا يعدو الاجتهاد في قضية لا يحكمها نص صريح ، والاجتهاد يقبل الصواب وغير الصواب.

إذاً، وطبقاً لما سلف، فإن الاتجاه الذي يرى بداية الحياة الإنسانية بالتخصيب سيكون منطقياً بالنسبة له، أن يقبل مثل هذا الطلب من الأرملة، فالأمر لا يعدو تغيير وعاء النمو لاستكمال الحياة التي بدأت سلفاً، وإلا فمعنى ذلك الحكم "بالإعدام" على هذه البويضات والاعتداء على حقها في فرصة الحياة.

وعلى العكس من ذلك، فالاتجاه الثاني يرى عدم إجابة الطلب، وإيقاف العملية عند هذه النقطة ومن السهل تبرير إتلاف هذه البويضات فهي لم تحز بعد الحياة الإنسانية التي تبدأ بنفخ الروح ومادام الزوج قد توفي ، ولم تعد توجد رابطة زوجية ، فلم يعد هناك مبرر لكل هذه العمليات التي تهدف لعلاج حالة عقم لدى زوجين^(٢). ولكن كيف نضمن قيام الناس بهذه العمليات في الوقت الحالي وخاصة في حالة غياب الوازع الديني لدى البعض أمام ما نقرأه عنه أو نراه من إنجازات

(١) حكم العقم في الإسلام - عبد العزيز الخياط ، ص ٣٠.

(٢) النظام القانوني للإنجاب الصناعي - بشأن أثر الطلاق على طلب الزرع وطبيعة البويضة المخصبة - ص ١٧٥.

الغرب في هذا المجال وذلك من خلال ما طالعنا به جريدة الأهرام في عددها الصادر يوم ٤ نوفمبر ١٩٩٧ بخبر إنجاز علمي من إنجازات التلقيح الصناعي حيث كان عنوان الخبر :

- خروج أول توأم للحياة من بويضة أنثوية مجمدة

أعلن فريق من الأطباء بمركز أطلانتا للخصوبة بالولايات المتحدة الأمريكية أخيرًا عن خروج أول توأم للحياة تم إخصابه من بويضة مجمدة عند ٧٢ درجة تحت الصفر، وأكد الأطباء خلال المؤتمر الدولي لأمراض النساء الذي عقد في الأسبوع الماضي بالولايات المتحدة الأمريكية أن الطفلين بصحة جيدة، وكانت الأم ٢٩ سنة تمر بظروف صحية تعيق إنجابها بالطرق العادية لبعض سنوات وقررت تجميد بويضاتها حتى يحين الوقت المناسب للحمل ، وفي خريف العام الماضي تم رفع درجة حرارة البويضة المجمدة لإذابة الجليد، وإحداث الحمل الذي أثمر في الأسبوع الماضي عن خروج طفلين أصحاء إلى الحياة. وقال الدكتور ميكل تكرر أستاذ علم الأجنة بجامعة أطلانتا بولاية جورجيا الأمريكية إن تجميد البويضة غير المخصبة تم تدريجيًا في سائل خاص على مدى ساعتين ثم حفظت في بنك مثلج حتى انتهت الأم من مرحلة العلاج الكيميائي، وقمنا بإخصاب البويضة بالحيوان المنوي للأب بعد إسالتها برفع درجة حرارتها تدريجيًا حتى لا يتمزق جدارها الخارجي. وقال الدكتور محمد أبو الغار أستاذ أمراض النساء بطب قصر العيني إن هذه التجربة تفتح آفاقًا عظيمة لعلاج مشكلة الإرجاء الضروري للحمل لدى بعض السيدات بسبب الظروف الصحية العارضة التي تعصف بآمالهم في الإنجاب الطبيعي مثل العلاج الكيميائي، والإشعاعي الذين يسببان تشوهات خلقية للجنين داخل الرحم، ويضيف إن فكرة التجميد معروفة وناجحة في علم الأجنة خاصة في الحيوانات المنوية إلا أن أسلوب تجميد البويضة غير المخصبة كان تحقيقه صعباً ودائم الفشل وهذه التجربة تعتبر إنجازاً حقيقياً وفتحاً جديداً كان العالم ينتظره ، ويقول الدكتور أحمد التاجي أستاذ أمراض النساء والتوليد بطب الأزهر إن التكنولوجيا الحديثة تدخلت بشكل كبير وفعال في عمليات الإخصاب، وحولتها إلى عمليات سهلة وبسيطة، فيمكن للمرأة الآن أن تتجنب وقتها تحب، وتتهيا نفسياً وصحياً للحمل، ويضيف الدكتور التاجي إن تعذر الإنجاب الناتج عن الزوجة بسبب عدم التبويض أو وجود انسداد في الأبواق أو مشاكل في الرحم أو عنق الرحم والمهبل، أو بسبب ضعف السائل المنوي للزوج، وعدم القدرة على إتمام العملية المعاشرة الزوجية بطريقة صحيحة - يلجأ الطبيب فيه إلى العلاج التقليدي أولاً باستخدام العقاقير والجراحات الميكروسكوبية،

وإذا لم يحدث الحمل يمكن اللجوء إلى الإخصاب المساعد، وتتطلب بعض الحالات عملية التجميد في محاولة لتحسين النتائج، وإن كان هناك بعض التخوف من حدوث تشوهات أو أمراض بسبب التجميد إلا أن التجربة لم تثبت ذلك حتى الآن، ويضيف بأن هناك أسباباً كثيرة تتطلب تجميد البويضات منها طبية، وغير طبية، فوجود عدد كبير من البويضات من ٥ - ٧ كل دورة شهرية يفضل حفظ الفائض منها بالتجميد لحين الحاجة إليها خاصة إذا كانت الأم أو الفتاة في سن النضوج، أو في حالة انشغال الأم بعمل أو بسفر يتعذر معه الحمل.

ويحذر الدكتور محمد فهمي أستاذ ورئيس قسم أمراض النساء بكلية طب المنوفية من ظهور بعض المشاكل الأخلاقية مع استخدام هذه التكنولوجيا الجديدة مثل استخدام البويضات المجمدة بعد انفصال الزوجين، أو بعد وفاة الأم، أو الاتجار فيها مما يترتب عليه خلط الأنساب، وضياع حقوق الميراث، وقد وضع الإسلام لنا الحدود والقوانين تجنباً لهذا الخلط في الحقوق، ويضيف الدكتور فهمي بأن هذا الأسلوب لاشك سيفتح آفاقاً جديدة في المستقبل، ويمكن الأطباء من وضع البويضة الملقحة في رحم السيدة في غير الدورة التي أخذت منها، ويكون بالإمكان استئصال المبيض كاملاً بعد الحصول منه على كمية كافية من البويضات، وتجميدها في حالة تعرض المبيض إلى أورام خبيثة تستوجب العلاج الكيميائي كما أنها ستحفظ للسيدة وظائفها البيولوجية مع تقدم سنّها. (١)

حكم التصرف في الحيوانات المنوية والبويضات:

نتيجة للتطور الحديث في مجال الإخصاب الطبي المساعد كعلاج لعدم الإنجاب بسبب أحد الأمراض التي يمكن علاجها عن طريق الإخصاب الطبي المساعد ، بتدخل طرف ثالث غير الزوجين حيث لم يكن يلجأ إلى هذه الطريق كعلاج لعدم الإنجاب قبل ظهور هذا التطور وبهذه الصورة ، وبالتالي لم تكن هناك حاجة للحديث عن حكم التصرف في الحيوانات المنوية والبويضة ، ولكن هذا التطور الحديث - في هذا المجال - دعا إلى التعرض للحديث عن حكم التصرف في الحيوانات المنوية .
وفضلاً عن ذلك فقد أنشئت بنوك تحفظ فيها تلك الحيوانات المنوية والبويضات لسنوات طويلة^(٢). وهذه البنوك تقوم باستجلاب تلك النطف بطريقة من اثنتين عدا حالة النطف التي تكون من الزوج

(١) . جريدة الأهرام المصرية ، العدد الصادر بتاريخ ١١/٤/٩٧م ، ص ١٩.

(٢) ففي فرنسا تم الإعلان عن إنشاء أول بنك لحفظ ودراسة السائل المنوي بمستشفى باستير سنة ١٩٧٣ وسط ضجة إعلامية ، وفي سنة ١٩٧٥ تم افتتاح ١٠ مراكز بفرنسا لهذا الغرض والآن تغطي فرنسا شبكة من هذه المراكز تبلغ أكثر من ٢٠ مركزاً منشأة داخل المستشفيات الجامعية ، وتتبعها مباشرة أو عن طريق اتفاق، =

=ولها سلطة إدارية مستقلة عن الجهة الملحق بها ، وتتجمع هذه المراكز في شكل اتحاد فيدرالي يكفل التنسيق بينها على المستوى القومي ، ويسمح بوجود علاقة مع السلطة صاحبة الوصاية " وزير الصحة " كما أن كل المراكز تطبق نفس القواعد المعمول بها في المركز الأم بباريس ، وفي " اسكونديرو " بكاليفورنيا في الولايات المتحدة الأمريكية تم إنشاء وتأسيس أول بنك (أو شركة) منى في العالم سنة ١٩٨٠ م ، وقد إنشأ الدكتور / روبرت جراهام وفيه يقوم بشراء منى العباقرة والعلماء الحاصلين على جائزة نوبل ، دون ذكر أسماء أصحاب النطف منعاً للمشاكل التي قد تقع مستقبلاً ، ثم يبيعه لمن تريد أن تجنب طفلاً ذكياً أو عبقرياً . ولدى البنك كتالوج يتضمن قائمة بأسماء الرجال أصحاب النطف -برغم التعهد أمام الجهات الرسمية بإنكار هذه الأسماء. وبيان أوصافهم وقدراتهم وملكاتهم العقلية والذهنية وتفاصيل خاصة بنوعهم .. فعلى من ترغب في شراء عينة (منى) محددة فما عليها إلا أن ترسل إلى هذا البنك بمبلغ قدره احد عشر ألف دولاراً فقط ١١٠٠٠ ولقد حملت أكثر من ٤٠ سيدة باختيار (منى) بعض العباقرة والناغبين من ذلك البنك، وولدن، .. وانتشرت " بنوك المنى " Semen BakS منذ سنة ١٩٨٥م في الولايات المتحدة وبريطانيا وأستراليا ، وأخيراً في اليابان ، وهي تحتفظ بعينات المنى في أوعية خاصة، وتحت ظروف معينة ، إلى حين بيعها إلى الراغبين في تلقيح بويضاتهن بإحدى هذه العينات (أو بجزء من إحدى العينات) علماً بأن العينة الواحدة تكفي لتلقيح مائة امرأة .. وتفيد الإحصاءات أن هناك أكثر من مليون طفل - حتى أوائل التسعينات - ولدوا (أو بالأحرى: أنتجوا) من منى (وكذلك من بويضات) متبرعين أو بائعين .. ويذكر في هذا الصدد أن= مستشفى (توهوكو) الجامعي في شمال اليابان) يمارس هذه الطريقة للإنجاب ، وقد أنشئ في مصر مؤخراً بنك للمنى ، وقد أثار انشاؤه ضجة ، ولا تزال الضجة تائرة في وجه القائمين على هذا البنك التابع لأحد مراكز العقم والخصوبة بمصر . ويدافع المسؤولون عنه ضد الاتهامات الموجهة ، أو يتقدمون بتوضيح الأمور ، بدءاً بمبررات ودواعي إنشائه ومروراً بأهميته .. ويؤكد المسؤولون أن الاحتفاظ بالمنى مجمداً بأسلوب ما سليم ضروري لتحقيق حلم وأمل الرجل الذي يعاني من عقم أو أصابه بسبب الانسداد (انسداد القنوات المنوية) أو الرجال الذين يعانون من نقص متزايد من الحيوانات (أي الحيامن ، أي الحيوانات المنوية) .. ومن أصيبوا بالسرطان ، أو أمراض خطيرة في الخصية وبالمثل أنشئت بنوك للبويضات بعد بنوك المنى ، فكانت الحادثة الأولى لاقتراض بويضة لسيدة أخرى مصابة بانقطاع الدورة الشهرية (يعنى عاجزة عن الإنجاب) وتمت هذه الحادثة بطريقة أطفال الأنابيب ، أي تم تخصيب البويضة المقرضة (أو المستعارة إعاره غير مرودة) . ود/ روبرت جراهام - أول من أسس بنك للمنى في العالم - يعمل في نكاح الاستبضاع الحديث حيث يجمع المنى من العباقرة والأذكىاء، ويدفع لهم الثمن ويقوم بتخزينه في بنك المنى .. ثم يبيعه للراغبين في نكاح الاستبضاع الذي عرفه العرب في جاهليتهم والذي ذكرته السيدة عائشة في حديثها عن أنواع النكاح المعروفة في الجاهلية في الحديث الذي أخرجه الإمام البخاري في صحيحه (كتاب النكاح) وفي هذا النكاح يعتزل الرجل زوجته، فإذا طهرت أرسلها إلى شخص ذي قوة ومكانة ونكاه، فيجامعها حتى إذا حملت وتبين حملها عادت إلى زوجها، فيأتيها إن شاء، وإنما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد. قد قامت بذلك مجموعة من النساء في الولايات المتحدة و أوروبا وانتشر ذلك وأصبح تجارة رابحة . وقد أخبر د/ عبد السلام - المسلم الحائز على جائزة نوبل في الفيزياء (بأن إحدى الشركات عرضت عليه شراء منيه وذلك بعد حصوله على جائزة نوبل . ولكنه بطبيعة الحال رفض ذلك العرض (ندوة القضايا الخلقية الناجمة عن تقنيات الإنجاب . أغادير - المغرب ٢٧-٢٩ نوفمبر ١٩٨٦ م) ، د. محمد علي البار . طفل الأنبوب=

والزوجة - إما عن طريق التبرع وإما عن طريق البيع ثم بعد ذلك تقوم بحفظها أيضاً بطريقة من اثنتين :

إحدهما : إما حفظ كل عينة على انفراد مع كتابة البيانات الخاصة بصاحبها من اسمه وصفاته من طول أو قصر أو أبيض أو غير أبيض ، ومكانته الاجتماعية والعلمية .. وإلى غير ذلك مما يميزه من صفات ، وتدوين هذه البيانات في كتالوج خاص للبنك يمكن لأي سيده أن تحصل على هذا الكتالوج ممن يرغب في الحصول على أحد هذه السوائل مقابل المبلغ الذي يحدده البنك لذلك، علاوة على تكاليف عملية التلقيح.

الثانية : وتكون بخلط الحيوانات المنوية جميعها مع بعضها " كوكتيل " وبالتالي لا تدون بيانات ويكون صاحبها مجهولاً في تلك الحالة، وتعطي مثل هذه الحيوانات المنوية لمن ترغب في الإنجاب عن طريق متبرع مجهول ، وهذا هو ما أثار التساؤل عن مدى مشروعية تصرف الشخص في حيواناته المنوية أو بويضاته.

في البداية فإن حرمة وعدم جواز المساس بالكيان الجسدي للإنسان من الأمور المسلمة ، فالإنسان الذي يتكون من جسد وروح ، وهو محور هذا الكون ، وهو المخاطب بتعميره وهذا الذي سخرت له جميع المخلوقات حتى يستطيع أن يقوم بتلك المهمة دون عائق يثية عن غايته ، هذا الإنسان الذي بناه الله وخلقته وصوره فأحسن صورته وجعله خليفة في الأرض وحمله الأمانة وأمره ألا يظلم نفسه، وألا يقتلها، أو يهلكها، أو يعذبها، أو يؤلمها بل وصل الأمر إلى حد النهي عن ترويع الآمن ولو كان بكلمة ، لم يعط ذلك كله إلا للحفاظ على جسده وعلى مشاعره، ولم يبح لأحد قط في هذا الكون أن يمس هذا الجسد حتى لو كان صاحبه إلا بحق ، وهذا الحق كما يكون بإتلافه أو بإتلاف بعضه إذا كان ذلك بمقتضى عقوبة واجبة، في غير ذلك بمقتضى عقوبة واجبه - فإنه يكون بمداواته وجرحه لعلاج وإصلاح ليعود لطبيعته ووظيفته ، في غير ذلك لا يجوز المساس بهذا الجسد طالماً أنه حي ، وأيضاً فإن الميت له حرمة كحرمة الحي تماماً إلا أنه أبيض أخذ عضو من أعضائه لمداواة حي بها للضرورة ولترجيح إحدى المصلحتين على الأخرى ، ودفع أعظم المفسدتين وبشروط وضوابط معينة ، وبمقتضى هذه الضرورة وكذا الحاجة أيضاً أبيض نقل الدم من حي إلى

=والتلقيح الصناعي ، ص ٦٤ وما بعدها ، د. كارم السيد غنيم. الاستساخ والإنجاب ، ص ٢٥٣ وما بعدها. رضا عبد الحليم عبد المجيد النظام القانوني للإنجاب الصناعي، ص ٢٣، ٢٤.

حي ، وعلى ذلك هل تلحق التصرفات في الحيوانات المنوية والبويضات بنقل الدم في الجواز أم تفارقه في الحكم ؟ والإجابة عن هذا التساؤل تختلف من نظام قانوني لآخر ، فالقوانين التي على أرضها ظهرت تلك البنوك، ومارست في حمايتها عملها هذا ، فبالطبع لا بد وأن تكون لها وجهه نظر تختلف - غالباً - عن القوانين الأخرى التي تستمد نصوصها وأحكامها من الديانات السماوية - خصوصاً الدين الإسلامي - وإن كانت القوانين جميعها في العصر الحالي تتفق على أن الإنسان لا يباع ولا يشتري؛ لأنه لا يصلح أن يكون محلاً للتعامل لخروجه أساساً عن دائرة التعامل وهو صاحب الحق، الذي يستطيع أن يكتسب الحق ، وصاحب الحق غير محل للحق ، وأيضاً لأن - الله تعالى - كرمه فلا يجوز ابتذاله أو ابتذال جزء منه .

المطلب الثالث

تلقيح بويضة الزوجة بمني زوجها في المعمل

ثم إدخالها إلى رحم زوجة أخرى لنفس الزوج

وتنشأ الحاجة إلى ذلك عندما يكون المانع من التوالد الطبيعي بين الزوجين كامنا في عجز جهازها التناسلي عن دفع البويضة لتتلقح طريقها إلى الرحم ، لانسداد قناة فالوب أو ما أشبهه ، مع عجز رحم الزوجة عن حمل الجنين واستضافته طوال فترة الحمل حتى يولد حيا.

ويكفي السبب الأخير وحده أيضا لتنشأ الحاجة إلى هذا النوع من التلقيح ، نظرا لعدم استقرار الحمل في رحم الزوجة لصغر فيه، أو مرض، أو عيب.

ويتم التلقيح عندئذ باستخراج بويضة الزوجة من مبيضها بعملية جراحية دقيقة، ثم إخصابها في المعمل بحيوان منوي من الزوج، ثم زرع البويضة الملقحة في رحم الزوجة الأخرى.

ولابد من رضا الأطراف الثلاثة : الزوج، وكل من الزوجتين. فلو لم يرغب الزوج في ذلك، اكتفء منه بأولاده من الزوجة الأخرى ، أو لأي سبب آخر ، لم يكن من حق الزوجة ذات الجهاز التناسلي المعيب أن تجبره هو والزوجة الثانية على القيام بذلك ؛ لأن عقد الزواج بينهما للسكن والاستمتاع ، وهما متحققان دون اللجوء إلى هذه الطريقة التي لا تخلو من محاذير متعددة من تلقيح بويضة الزوجة في المعمل خطأ بمني رجل آخر غير زوجها ، أو أن يستبدل بها بويضة أخرى لامرأة أخرى يتم تخصيبها من مني الزوج ونقلها إلى رحم الزوجة الثانية ! وهي محاذير قد يتحقق بعضها رغم الاحتياط.

وإذا راجعنا قوله تعالى: (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً...) (الروم - الآية ٢١) مع قوله تعالى: (لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَوَرِ) (٤٩) أَوْ يُرَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ) (الشورى - الآيتان ٤٩ ، ٥٠) ، فإنه يتبين في وضوح أنه ليس من حق الزوجة حمل زوجها وزوجته الأخرى جبرا على هذه العملية ؛ لأن المعقود عليه في النكاح إنما هو السكن^(١) والاستمتاع، وهما متحققان دون ذلك.

(١) المغني ٢١/٧ وسائر كتب الفقه.

ولنفس هذه العلة فإنه ليس من حق الزوج إجبار زوجته على أخذ بويضتها بعملية جراحية ونقلها بعد تخصيبها منه إلى رحم الزوجة الأخرى ، إذا رضيت الأولى بما قدر عليها من عدم القدرة على حمل جنين ، وخافت من المنازعات والتداعيات المترتبة على أن تحمل امرأة أخرى بويضتها. وكذلك ليس من حق الزوج إجبار زوجته الثانية على حمل بويضة الأخرى المخصبة؛ لأن هذا كله خارج عن حدود المتعاقد عليه في النكاح شرعا، فلا يدخل في نطاق ما تجب فيه طاعة الزوجة لزوجها، لأن هذه الطاعة إنما تجب^(١) شرعا في أمور خارجة عن نطاق هذه العملية ذات المحاذير والمخاوف.

لكن، ما الحكم لو أن الزوج وزوجتيه قبلوا جميعا هذه الصورة وأقدموا على تحقيقها؟ ثم، بصرف النظر عن مشروعية ذلك-أو عدم مشروعيته-فكيف ينسب الجنين المتولد عن هذه الصورة؟

أما المشروعية وعدمها فقد حدث فيها شيء من الاختلاف بين المجامع الفقهية المعاصرة : حيث رأى مجلس مجمع الفقه الإسلامي المنعقد في دورة مؤتمره الثالث بعمان (عاصمة الأردن) من ٨-١٣ صفر ١٤٠٧هـ / ١١-١٦ أكتوبر ١٩٨٦م ، بعد استعراضه لموضوع التلقيح الصناعي (أطفال الأنابيب) والاطلاع على البحوث المقدمة والاستماع لشرح الخبراء والأطباء ، والتداول - أن هذه الطريقة^(٢) "محرمة شرعا وممنوعة منعاً باتاً لذاتها، أو لما يترتب عليها من اختلاط الأنساب وضياع الأمومة ، وغير ذلك من المحاذير الشرعية"^(٣).

وجاء في الدورة السابعة للمجمع الفقهي المنعقدة في الفترة ما بين ١١-١٦ ربيع الآخر ١٤٠٤هـ - ونصها : " أن الأسلوب السابع الذي تؤخذ فيه النطفة والبويضة من زوجين وبعد تلقيحهما في وعاء الاختبار تزرع اللقحة في رحم الزوجة الأخرى لنفس الزوج ، حيث تتطوع بمحض اختيارها بهذا الحمل عن ضررتها المنزوعة الرحم"^(٤). يظهر لمجلس المجمع أنه جائز عند الحاجة وبالشروط العامة المذكورة ، لأن البذرة الذكرية خاصة بزوجة المرأتين.

(١) المغنى انظر: (حدود طاعة الزوج).

(٢) وهي الخامسة في طرق التلقيح الصناعي ، فيما نظر فيه المجلس.

(٣) أحكام النسب في الشريعة الإسلامية ، د. علي محمد يوسف المحمدي ، ص ٢٣٠-٢٣١.

(٤) طفل الأنبوب والتلقيح الصناعي ، د. محمد علي البار -ص ١٢٣.

أما نسب الطفل من ناحية الأم فقد انقسمت الآراء حوله ، فالأغلبية ترى أن الأم هي التي حملت ووضعت ، واستندوا في ذلك إلى أدلة وهي :

أ- قوله تعالى : (إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدَتْهُمْ) (سورة المجادلة - الآية ٢) وهذا نص قطعي الثبوت والدلالة ، ولا سيما أنه جاء على صيغة الحصر. وقوله تعالى : (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا...) (سورة الأحقاف - الآية ١٥)، وكذلك قوله تعالى : (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ) (سورة لقمان - الآية ١٤) ، فكل هذه الآيات الكريمة تؤكد على أن الأم هي التي حملت ووضعت مصداقاً لقوله تعالى : (وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ...) (سورة البقرة - الآية ٢٣٣) فالوالدة هي التي ولدت.

ب- هذا من ناحية النص ، ومن ناحية المعنى ، أن البويضة الملقحة إنما نمت وتغذت بدم التي حملتها وتحملت آلام الحمل وآلام المخاض ، فهل يعقل أن ينسب لغيرها ! وعليه فهذا الولد ابن لهذه التي حملته وولدت ، ويأخذ كل أحكام الولد بالنسبة لأمه والأم بالنسبة لولدها من حيث الميراث ووجوب النفقة والحضانة وامتداد الحل والحرمة إلى أصولها وفروعها وحواشيها وغير ذلك ، أما علاقته بصاحبة البويضة فهي كالمرضعة فقط^(١). ورأت الأقلية منهم أن الأم هي صاحبة البويضة ، لأنها هي مصدر البذرة والتي لولاها لما أتى الولد، أما الزوجة المتطوعة بالحمل عن ضررتها فتكون في حكم الأم المرضعة للمولود لأنه اكتسب من جسمها وعضويتها أكثر مما يكتسب الرضيع من مرضعته في نصاب الرضاع الذي يحرم به ما يحرم من النسب^(٢).

وقد انتهى المجلس في دورته السابعة إلى إباحة هذه الصورة للحمل لصالح الغير التي تؤخذ فيها النطفة والبويضة من زوجين وبعد تلقيحها خارج الرحم يعاد زرعها في رحم الزوجة الأخرى لهذا الرجل التي تطوعت بمحض إرادتها بهذا الحمل عن ضررتها المنزوعة الرحم، ومن ناحية النسب قرر المجلس أن نسب المولود يثبت من الزوجين مصدر البذرتين ويتبع الميراث والحقوق الأخرى ثبوت النسب ...، أما الزوجة المتطوعة بالحمل عن ضررتها فتكون في حكم الأم المرضعة للمولود

(١) هذا رأي البعض ، ولم يمنع هذا الاختلاف فقد ذهب البعض الآخر إلى عدم إهدار حق صاحبة البويضة (الشيخ بدر المتولي عبدالباسط) ندوة الإيجاب في ضوء الإسلام - ص ٤٨٧.

(٢) الشيخ مصطفى الزرقا - انظر قرار المجلس هذا - ندوة الإيجاب في ضوء الإسلام - ص ٧٧، د. محمد علي البار ، طفل الأنبوب - ص ٥٦.

لأنه اكتسب من جسمها وعضويتها أكثر مما يكتسب الرضيع من مرضعته في نصاب الرضاع الذي يحرم به ما يحرم بالنسب^(١).

وهناك رأي آخر قد اعترض على هذه الصورة ورأوا فيها نفس التحريم الذي ينطبق على أي تدخل "للغير" الزوج والزوجة في عملية الإنجاب أيا كان شكل التدخل هذا ، ويوجب التعزير على كل مشترك فيه ، وقد زادت الاعتراضات على هذا القرار بعد نشره وتداوله بين المختصين ، مما اضطر المجلس إلى الرجوع عن هذه الصورة في الدورة التالية مباشرة لهذه الدورة (الدورة الثامنة) وكانت الأسباب كما وردت في قراره في الدورة الثامنة هي :-

" .. إن الزوجة الأخرى التي زرعت فيها لقiche بويضة الزوجة الأولى قد تحمل ثانية قبل انسداد رحمها على حمل اللقiche ، من معاشرة الزوج لها في فترة متقاربة من زرع اللقiche ثم تلد توأما ، ولا يعلم ولد اللقiche من ولد معاشرة الزوج ، كما لا تعلم أم ولد اللقiche التي أخذت منها البويضة من أم ولد معاشرة الزوج ، كما قد تموت علقة أو مضغة أحد الحملين ولا تسقط إلا مع ولادة الآخر التي لا يعلم أيضا أهو ولد اللقiche أم حمل ولد الزوج؟ ويوجب ذلك اختلاط الأنساب والالتباس لحمل الأم الحقيقية لكل من الحملين وما يترتب على ذلك من أحكام. وإن ذلك يوجب توقف المجمع عن الحكم في الحالة المذكورة. في الوقت الحديث تحليل الجينات الوراثية يحسم هذه القضية، ويثبتها تماما حيث يعرف من خلال التحليل أنه إن اللقiche أو ابن المعاشرة العادية.

كما استمع المجلس إلى الآراء التي أدلى بها أطباء الحمل والولادة الحاضرون في المجلس والمؤيدة لاحتمال وقوع الحمل الثاني من معاشرة الزوج لحاملة اللقiche ، واختلاط الأنساب ، وبعد مناقشة الموضوع وتبادل الآراء ، قرر المجلس سحب حالة الجواز ، لتصبح حالات الجواز للإنجاب الصناعي في رأي المجلس أنها اثنتان فقط "التلقيح الصناعي ، والإخصاب خارج الرحم بين الزوجين فحسب"^(٢).

(١) المرجعين السابقين.

(٢) راجع قرار المجلس في دورته الثامنة بمكة المكرمة ١٤٠٥هـ - القرار الثاني د. محمد علي البار، المرجع السابق ، ص ١٢٣.

الرأي الرابع :

والذي يبدو لي أن القول الرابع هو الثاني الذي يرى أن الأم الحقيقية هي صاحبة البويضة) فمنها وحدها ورث صفاته الوراثية التي سيورثها بدوره إلى أبنائه من بعده). حيث إنه يحمل ٢٣ كرموزوم من الأم صاحبة البويضة و ٢٣ كرموزوم من الأب ، لذلك ينسب إلى الأب مع أنه وضع الحيوانات المنوية في حالة شهوة ولكنها تكون للمرأة في هذه الصورة ربما تحدث بمصاحبة بعض الإحراج من حيث كشف العورة والإحساس بالشهوة أمام القائمين على هذه الصورة من التلقيح الصناعي.

ولكن لا يشعر الرجل بأذى وألم عضوي من جراء ذلك ، في حين أن عملية نقل البويضة من المواة يصاحبه ألم شديد يتطلب كمية كبيرة من المخدر حيث أن هذه العملية دقيقة وصعبة للغاية^(١).

ومع ذلك ينسب الابن للأب بصورة شرعية؛ لأن البذرة الذكرية منه، وأن فراش الزوجية صحيح فلم لا نقيس حالة الأم صاحبة البويضة على ذلك، وخاصة أنها مضطرة لذلك بسبب عيب في جهازها التناسلي. ونضيف أن كل امرأة تتزوج لتصبح أما ، وتتمنى أن تكون هي الأم صاحبة البويضة وهي الحاملة لهذه البويضة. ولكن في حالتها تلك فهي مريضة ، ولا بد من مساعدتها وخاصة وأنه لم يتم بعد نجاح عمليات زرع الرحم.

كما أن الأدلة العقلية والعقلية التي استند إليها أصحاب الرأي الأول إنما هي في الحالة الطبيعية حيث لم يكن زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وزمن نزول القرآن مثل هذه الحالات.

في حين أن هذه الحالة لم تحدث إلا باختيار الضرر ورضاها ورضى الأطراف الثلاثة جميعهم، ومن ثم فإن هذه الضرر حملت تلك اللقيحة وهي تعلم بأنها ليست أمًّا لها، وإنما هي حاملة لها فترة الحمل، فمثلاً هنا مثل المرضعة حيث تأخذ الطفل رضيعاً لا يتجاوز ثلاثة كيلو غرام ، وتعيده بعد الرضاعة أو بعد سنتين ووزنه أحد عشر كيلو غرام تقريباً ، فهذه الكيلو جرامات الثمانية الزائدة من دمها ولحمها ، ومع ذلك فلا تزيد على أن تكون (أمًّا في الرضاعة) فحسب ، وكذلك الزوجة الثانية التي حملت اللقيحة ونمتها بدمها فهي مثلها ، ولكن الأم الحقيقية من الحالتين إنما هي التي أورثت الجنين صفاتها وكرموسوماتها ، وعلى هذا وحده تتبنى الأمومة الحقيقية ، كما تتبنى الأبوة أيضاً عليه

(١) خلق الإنسان بين الطب والقرآن ، د. محمد علي البار ، ص ٥٣٢.

بالنسبة للرجل ، ومن ثم حرم نقل الخصية التي تتكون فيها الحيوانات المنوية بما تحمله من صفات وشفرة وراثية.

فالزوجة المتطوعة بالحمل من ضررتها تكون في حكم الأم المرضعة للمولود لأنه اكتسب من جسمها وعضويتها أكثر مما يكتسب الرضيع من مرضعته في نصاب الرضاع الذي يحرم به ما يحرم من النسب^(١).

ألا ترى أن امرأة ما لو غزت طفلاً رضيعاً بدمها بالطرق المعروفة الآن هل يثبت بين صاحبة الدم وبين هذا الطفل حرمة الرضاع؟

والذي يبدو لي من قوله تعالى : (وَأَمَّا تَكُنُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ) (سورة النساء: آية ٢٣) أن الإرضاع فيه معنى الجزئية^(٢). أن هذه المرأة لا تتجاوز أن تكون زوجة أب هذا الطفل ، وأما بالرضاع ، يتعلق بذلك حرمة الرضاع بها وبأصولها ، وفروعها وحواشيها.

كما أننا نجد في حياتنا اليومية أن أصل الزرع هو البذور حيث توضع في الأرض وتسقى منه وتمتص بواسطة جذورها الأملاح العضوية من السماد وغيره من التربة ، ومع ذلك تتسبب هذه البذرة وثمرتها للشجرة وهي فقط حاملة لها.

فلم لا نقيس ذلك على الأم صاحبة البويضة فهي الأحق ومن باب أولى ، حيث إنها حرمت معنى الأمومة في حالتها تلك.

وخلاصة النتيجة المتوصل إليها والترجيح:

أ- ترجيح مشروعية هذه الحالة ، مع أخذ كل الاحتياطات لعدم اختلاط حمل الزوجة الثانية باللقحة من الزوجة الأخرى المزروعة في رحمها.

ب- ترجيح كون صاحبة البويضة هي (الأم الحقيقية) في النسب بكافة ما يترتب عليه.

وكون الزوجة الحاملة للقيحة تماثل (الأم) بالرضاع في أحكامها.

ويثبت نسب الطفل في هذه الحالة لأبيه الحقيقي والبيولوجي، لأنه نتاج تلقيح طبيعي ولكن خارج الرحم ، ويوضع بعد ذلك في رحم زوجة أبيه حيث أنه ينسب لها بمجرد الولادة وإنما نسبه من أبيه ثابت وشرعي إذ الفرض أنه ليس هناك خلاف على نسب الابن من ناحية الأب ، سواء كانت

(١) الإنجاب في ضوء الإسلام ، ص ٤٨١.

(٢) الإنجاب في ضوء الإسلام ، ص ٤٨٥.

المتطوعه بالحمل زوجة ثانية لصالح النطفة المذكورة ، أو كانت غريبة عنه ، فالأب معروف ومحدد، ونسب الولد إليه مؤكد ، ولا يتطرق إليه شبه ، أما نسب الولد من ناحية الأم ، فالمشكلة ما زالت قائمة بأكملها سواء كانت الأم (الحاملة) زوجه ثانية للأب أم لا إذ يبقى في الخلاف السابق قائماً حول فيمن تكون أمه : أي المأخوذة منها البويضة ، أم التي زرعت اللقحة في رحمها ؟ وإذا كانت الكفة تميل - كما سنرى - في صالح التي حملته ووضعتة ، لكن احتمالات النزاع تبقى قائمة ، كما أننا لا نستطيع أن نذكر أن البويضة مأخوذة من امرأة هي بالفعل الأم من الناحية البيولوجية ، لذلك عاد المجمع الفقهي بعد المناقشة ، وحرّم هذا الفرض أيضاً^(١).

(١) بحث تحديد الأم في الحمل لحساب الغير (ما يسمى بتأجير الرحم) للدكتور محمد المرسى زهره - جامعة الإمارات العربية المتحدة ، كلية الشريعة والقانون - عند خاص بأبحاث ندوة (حقوق الأسرة في ضوء المعطيات المعاصرة) التي عقبتها كلية الشريعة والقانون في الفترة من ٢٥-٢٦ رجب ١٤١٥ هـ - ٢٧-٢٨ ديسمبر ١٩٩٤ م

الفصل الرابع

أنواع أخرى من التلقيح الصناعي ، وكيفية إثبات النسب فيه

ويتكون من تمهيد وثلاثة مباحث هي:

المبحث الأول : الرحم الظئر (الأم المستعارة) أو الرحم المستأجر.

المبحث الثاني : حالات التلقيح الداخلي المحرم شرعاً.

المبحث الثالث : التلقيح بعد الوفاة.

تمهيد

إذا كانت الشريعة الإسلامية كما رأينا سلفاً ، تقبل بعض وسائل الإنجاب الصناعي فإنها لم تترك الأمر دون تحديد بل وضعت ضوابط يجب مراعاتها كشرط للجوء لمثل هذه الوسائل ، وذلك حرصاً منها على سلامة الأسرة التي هي عماد المجتمع المسلم ولإبعاد أي شبهة قد تدخل عليها. من خلال استعراض قرارات الجهات المعنية، وفتاوى الفقهاء تبين لنا أن هناك نقاط اتفاق رئيسة بينهم جميعاً ، كما أن الأمر لم يسلم من نقاط خلاف في مسائل أخرى ، مع التتويه لوجود آراء فردية لبعض الفقهاء في المسائل الفرعية.

نقاط الاتفاق الرئيسية :

- ١- تحريم اشتراك غير الزوجين في عملية الإنجاب بأي شكل كان سواء بالنطفة أو البويضة أو الرحم ، فكل ذلك يدخل في معنى الزنا.
- ٢- يدخل في المعنى السابق عمليات نقل الأعضاء التناسلية من إنسان لآخر حيث تظل هذه الأعضاء تعمل، ولكن الجينات الوراثية تظل تخص الشخص المنقول منه ، وبالتالي فهي محرمة^(١).
- ٣- تحريم التلاعب بالحياة الإنسانية ، خاصة في بداية أطوارها ، كما لا يجوز التلاعب بالجينات الوراثية الخاصة بصفات معينة في الإنسان مثل اللون - الطول - الصفات العقلية أو الخاصة بتحديد جنس الجنين.
- ٤- كل طفل ناشئ بالطرق المحرمة قطعاً من التلقيح الصناعي حسبما تقدم يعتبر لقيطاً ، لا ينسب إلى أب جبراً ، وإنما ينسب لمن حملت به ووضعته باعتباره حالة ولادة طبيعية كولد الزنا الفعلي تماماً إذ ينسب لأمه فقط^(٢).

(١) قرار مجلس مجمع الفقه الإسلامي المنعقد في جدة ، المؤتمر السادس ١٩٩٠ ، قرار رقم ٦/٨/٥٩. طفل الأنبوب ، للدكتور محمد البار ، ص ١٢٠.

(٢) أحكام الشريعة الإسلامية في بعض مسائل طبية عن الأمراض النسائية ، الشيخ جاد الحق علي جاد الحق ، الفتوى السابقة لدار الإفتاء المصرية. قرار مجلس الفقه الإسلامي (منظمة الدول الإسلامية) رقم (٤) ٨٦/٧/٣ لسنة ١٩٨٦. قرار مجلس المجمع الفقهي لرابطة العالم الإسلامي بشأن التلقيح الاصطناعي وأطفال الأنابيب ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥. د. محمد البار ، طفل الأنبوب ، مرجع سابق ، ص ١٢١ وما بعدها.

على المستوى القانوني كان لابد من أن يثار التساؤل عما تخلقه هذه الوسائل من تحديات قانونية، فالكائن الجديد الناتج عن هذا العمل وبعد إمكانيات الاحتفاظ به لمدة طويلة- تجميد البويضات- ما هي طبيعته القانونية؟ هل هو جنين يستحق الحماية القانونية المقننة للجنين مدنيا وجنائيا وشرعيا؟ من من حقه تحديد مصيره؟ وإلى متى يظل في المعامل؟ وحكم التغيير في صفاته الوراثية بعلم أو بعدم علم الوالدين، وما حكم اختلاف الزوجين عليه- انفصالهما قبل الزرع أو موت أحدهما بعد التخصيب وقبيل الزرع؟

وقد تجاوز الأطباء في استعمال منشطات للحصول على عدد أكبر من البويضات ، وكان لابد أن يتوافر فائض في غير حاجة إليه ، فلجأوا إلى التبرع باسم مساعدة الآخرين، وقد نتج عن ذلك قضايا قانونية متعددة ، بجانب هذا ظهرت مشاكل أخرى خاصة بالتبرع بالبويضات الملقحة، وزرعها بعد وفاة الزوج والبويضات اليتيمة ، فوق محاولات زرع المبيض، وسحب البويضات من جنين أنثى متوفى (سقط أو إجهاض) ، فوق عمليات التشخيص قبيل الزرع باسم حماية الجنين من خطر الإجهاض ، وما يحمله في طياته من مخاطر تحسين النسل واختيار الجنس. وجدت وسيلة أخرى للتغلب على حالات عدم القدرة على حمل الجنين، فقد يوجد المبيض سليما (أو لا يوجد) ويكون الرحم غير قادر على حمل الجنين ، وترغب المرأة في الذرية ، وكان البديل - كما في حالة الرجل - استبدال المرأة بأخرى لتحل محلها في الحمل، ثم تعيد الطفل إلى أمه الجينية، أو إلى الأم التي دفعت الأجر في حالة الزوجة العقيم تماما، والتي التجأت إلى متبرعة بالبويضة لها ، كل هذا أطلق عليه في المحيط القانوني (إيجار الأعضاء - الأرحام بالتحديد).

وبالتأكيد كان لابد أن يعرض على الساحة القانونية مشكلات هذه الوسيلة من اختلاف الزوجين الطالبين مع الحاملة للطفل ، وبالتالي وجب دراسة العقد المبرم وتكييفه قانونا ثم تقييمه من زاوية البطلان من عدمه وتحديد بعد ذلك حقوق الأطراف ، ولا يجب الغفلة عن الثمرة المرجوة من العمل، الطفل الذي أتى من جراء ذلك ، هو لمن؟ ولم يقف الأمر عند هذا الحل ، بل سرعان ما استغل رجال الأعمال الأمر للغنيمة ، فظهر الوسطاء وتخصصت مكاتب كبيرة ومراكز لتأجير الأرحام وإبرام العقود المحددة بدقة لالتزامات الأطراف ، وكل ذلك مقابل "العمولة" الكبيرة المدفوعة لهم ، وأثيرت مسئوليتهم أمام القضاء.

المبحث الأول

الرحم الظئر (الأم المستعارة) Surrogate Mother

المبحث الأول

الرحم الظئر (الأم المستعارة) Surrogate Mother

تعريف الظئر لغة واصطلاحاً:

الظئر في اللغة : ظأر : الظئر ، مهموز : العاطفة على غير ولدها المرضعة له من الناس والإبل ، الذكر والأنثى في ذلك سواء^(١). ويقال أيضاً المرأة الظئر، يعني المرضعة لغير وليدها. ومعناه هنا : "قيام امرأة بحمل جنين ليس من زوجها لصالح امرأة أخرى أوصت عليه".
دواعي اللجوء للوسيلة^(٢):

الأصل أن يلجأ إليها في حالة عدم وجود رحم لدى الزوجة (أزيل بعملية جراحية) أو عدم مقدرته على حمل الجنين حتى ولادته ، ولكن قد توجد دواع أخرى لها ، فقد يسبب الحمل أمراضاً شديدة للزوجة كتسم الحمل ، أو يسبب مخاطر على صحتها ، وقد يكون هناك دواع جمالية ، (مثل محافظة الزوجة على رشاقتها) ، أو اقتصادية (إذا كانت تعمل في وظيفة مرموقة، وتخشى من التعطل عن العمل) ، أو بيولوجية (إعادة بناء الأسرة بيولوجياً) فقد تكون الأم حاملة لأمراض وراثية معينة تخشى من انتقالها للجنين. وأخيراً قد تكون الدواعي هنا ترفيهية (خشية تحمل آلام الحمل والوضع)^(٣).

طريقة التلقيح بالرحم الظئر:

إن الرحم الظئر يمكن أن تكون على أشكال متعددة نوجزها فيما يلي^(٤).
الحالة الأولى : تؤخذ البويضة من الزوجة وتلقح بماء زوجها في الطبق (الأنبوب) ثم تعاد اللقيحة إلى رحم امرأة أخرى تستأجر لذلك.

وقد خرجت هذه الحالة من الافتراض إلى الواقع عندما وافقت (ريتا باركر) على أن تكون أما بديلة ورحماً مستعاراً لزوجين هما "بولين وهاري تايلر" ، وذلك مقابل أجر. حملت الأم المستعارة اللقيحة

(١) لسان العرب-لابن منظور-مادة: (ظئر).

(٢) النظام القانوني للإنجاب الصناعي - د/ رضا عبدالحليم - ص ١١٥ - الطبعة الأولى ١٩٩٦م - دار النهضة العربية - (المظاهر المالية والقانونية للحمل لصالح الغير).

(٣) أخلاقيات التلقيح الصناعي ، نظرة إلى الجنور ، د/ محمد علي البار، ص ٩٣.

(٤) طفل الأنبوب والتلقيح الصناعي . د/ محمد علي البار - ص ٧٧-٧٨.

المكونة من بويضة "بولين تايلر" والملقحة بحيوان منوي من ماء زوجها "هاري تايلر" .. وبدأ هاري تايلر يتردد على المرأة التي حملت له ولده .. وقع في غرامها ووقع في غرامه .. وزنى بها^(١)!!
و حين علمت الزوجة شعرت بالغيرة .. وبدأ الشقاق في الأسرة التي كانت حتى ذلك الوقت تتمتع بقدر من السعادة والاستقرار. ثم إن الأم المستعارة "ريتا باركر" رفضت تسليم الوليد الذي حملته إلى صاحبة البويضة. لأن مشاعرها تجاهه تغيرت بالحمل والولادة وربما أيضا بزنى أبيه بها ، فأصبحت تشعر أنها أم ذلك الطفل ولا تستطيع التفريط فيه .. ورفع الأمر إلى القضاء ! والقضاء في حيرة من أمره !

حكمها الشرعي في الإسلام : هذه الطريقة محرمة في الإسلام، وذلك لوجود طرف ثالث خارجي وهو تلك السيدة صاحبة الرحم المستأجر، فمع قيام الزوجية فإن تدخل طرف ثالث في الطريقة يحرمها ، واعتبر بعض الفقهاء هذه العملية زنى ولو أنه لم يحدث بالطريقة الفعلية إلا أن إدخال ماء الزوج لهذه المرأة الأجنبية عنه يعتبر زنى من حيث المآل، حيث أرى أن مدار الشرع في هذه المسألة هو تحديد النسب وعدم خلط الأنساب ، وهذه هي القضية التي دافع الشرع عنها ووضع لها الضوابط والمقاييس ، فأنا على هذا الأساس أقول إن النسب الوحيد الصحيح هو نسب الأم التي أعطت البويضة ، لأن هذه هي الوراثة وسوف يرث خصائصها كما يرث خصائص أبيه^(٢).

أوافق الدكتور عبد الحافظ في رأيه، وأضيف أن الطفل ينسب لأبيه البيولوجي وأمه صاحبة البويضة، حيث يأخذ منهما صفاته الوراثية في حين أن الأم المستعارة (الرحم الظئر) تعتبر كالمرضعة لأن الأم بالرضاع تأخذ الطفل وهو لا يتعدى ٢ كيلو غرام وترجعه بعد عامين وقد بلغ وزنه نحو ١٥ كيلو، فالأم الحامل ينشأ هذا الطفل من دمها ولحمها لفترة تسعة أشهر. "فتثبت لها الحرمة قياسا على الرضاع ، فإن الرضاع هو ما أنشأ العظم وأنبت اللحم، ولاشك أن هذا الجنين نبت من هذه البويضة فينبغي أن يكون لذلك نوع من الاعتبار"^(٣).

(١) وقد سهل هذا بالنسبة لهما وجود نطفته الملقحة بداخل رحمها ، وهو مآل الزنى ونتيجته ، فكأن الزنى وقع بها قبل أن يزنى بها فعلا!

(٢) ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام - ص ٢٢٣ رأي الدكتور عبدالحافظ حلمي.

(٣) المرجع السابق ص ٢٢١ - رأي الدكتور محمد الأشقر.

كذلك فإن مشكلة الأم البديلة أو (الرحم الظئر) ، تثير رعباً أكبر عند رجال الدين والفقهاء المسلمين، وذلك لسببين :

الأول: هو أنها أصبحت واقعا فعليا يمارس في دول العالم الغربي التي فتحت مستشفياتها أبوابها لمساعدة كل من يرغب.

والثاني: أننا لا نستطيع أن نمنع الناس في بلادنا - والأغنياء منهم بالذات - من الذهاب إلى الخارج، وتحقيق ما يرغبون فيه من الحصول على أطفال عن طريق استئجار أم بديلة^(١). في مدينة لوس أنجلوس في الولايات المتحدة جمعة تسمى جميعة الأمهات البديلات، أو الأمهات المستعارات Surrogate Mother يتوافد عليها عدد من الأزواج المصابين بنوع من العقم والباحثين عن رحم مستعار.

كما تكونت في الولايات المتحدة شركات تجارية لتأجير الأرحام .. وامتد النشاط إلى بريطانيا - وقف القضاء والرأي العام البريطاني ضد هذه التجارة. واقترح رجال القانون وضع عقود موثقة بين الأم المستعارة (الرحم الظئر) بتسليم وليدها عند ولادته مقابل مبلغ من المال يدفعه الزوجان صاحباً اللقحة .. فالمعارك مستمرة والقضاء في حيرة^(٢).

كذلك فهناك قضية كيم كوتون (Kim Cotton)^(٣) التي قامت بدور الرحم المستعار لزوجين ثريين من الولايات المتحدة مقابل مبلغ من المال ، وعندما ولدت الطفل رفضت تسليمه، وعندما وصل الأمر إلى القضاء البريطاني حكمت لها المحكمة بالاحتفاظ بالطفل، وفي ألمانيا حصلت قضية مماثلة، ولكن الرحم الظئر (الأم المستعارة) ادعت أن اللقحة التي وضعت فيها لم تعلق، وأنها حملت من زوجها طبيعياً^(٤).

كما أن في الولايات المتحدة ، تعتبر شركة ستوركس (Strokes) من الشركات الناجحة في مجال التجارة بالأرحام.

(١) مجلة عالم المعرفة - الهندسة الوراثية والأخلاق - العدد ١٧٤ ، سنة ١٩٩٣م - تأليف ناهدة البقصمي ص ١٥٨.

(٢) طفل الأنبوب والتلقيح الصناعي ، أخلاقيات التلقيح الصناعي - د/ محمد علي البار.

(٣) السيدة كيم كوتن أول أم بديلة في إنجلترا ، وهي السيدة التي بسببها وضعت الحكومة الإنجليزية قراراً بمنع تجارة الأم البديلة.

(٤) ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام ، المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية بإشراف وتقديم د/ عبد الرحمن العوضي ، وزير الصحة الكويتي.

وتتقل التاييم الأمريكية آراء الفتيات العاملات كأرحام للتأجير بأنهن يعتقدن أن الأم هي التي حملت ووضعت لا صاحبة البويضة.

وقد أفتى علماء الإسلام بحرمة استخدام هذه الوسيلة^(١). وذلك لاختلاط الأنساب حيث يختلف الناس فيمن هي الأم الحقيقية ، ولوجود طرف ثالث في هذه الطريقة وهو غير جائز في الشرع الإسلامي لتحقق مآل الزنى فيها.

كما أن رأي الدكتور عبد الله عبد الشكور يعد وجيها في قضية الرحم الظئر حيث قال في هذه القضية إما أن تكون المرأة متزوجة أو غير متزوجة ، فإذا كانت متزوجة ووضعت البويضة هنا فستكون فتنة اختلاط النسب.

ونحن نعلم أن تلك القضية وقف لها فقهاؤنا موقفا يذكره كل منا تماما، وإذا كانت هذه المرأة غير متزوجة^(٢)، فستكون هناك قالة السوء على تلك المرأة التي حملت ، إذن فهناك إضرار بالمرأة. إضرار إن لم يكن متوقعا توقعا كبيرا فهو محتمل ، أن تكون هناك إما قالة السوء ، وإما فتنة اختلاط الأنساب وذلك شيء سيضر بالمرأة^(٣).

كذلك لو كانت المرأة متزوجة فإنه لا يقول أحد بمنع زوجها الأصلي من معاشرتها فهل يجوز أن يسقى ولد غيره.

(١) قرارات المجمع الفقهي لرابطة العالم الإسلامي في دورته الخامسة سنة ١٤٠٢هـ ودورته السابعة سنة ١٤٠٤هـ ودورته الثامنة سنة ١٤٠٥هـ - مكة المكرمة.

- أبحاث مقدمة لمجمع الفقه الإسلامي - منظمة المؤتمر الإسلامي الدورة الثانية - ربيع الثاني سنة ١٤٠٦هـ - جدة.

- ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام ، المنظمة الإسلامية للعلوم الطبية / شعبان سنة ١٤٠٣هـ / ٢٤ مايو سنة ١٩٨٣ الكويت.

- أبحاث ومناقشات مجمع الفقه الإسلامي الدورة الثالثة ، عمان/ الأردن ، ٨-١٣ صفر سنة ١٤٠٧هـ - ١١-١٦ أكتوبر سنة ١٩٨٦م.

- ندوة القضايا الخلقية الناجمة عن التحكم في تقنيات الإنجاب ، الأكاديمية الملكية المغربية - أغادير ، ٢٤-٢٦ ربيع الأول ١٤٠٧هـ / ٢٧-٢٩ نوفمبر ١٩٨٦م.

- مراجع الدكتور البار في كتابه أخلاقيات التلقيح الاصطناعي (نظرة إلى الجنور).

(٢) ونضيف إلى ذلك أنه حتى لو لم تكن متزوجة ففي ظل الفساد الخلقي : من الذي يضمن أن التلقيح تتم فعلا ببويضة الزوجة الأخرى التي نقلت إلى رحمها ، فقد يكون الحمل الذي نما في رحمها، وولد طفلا إنما كان من بويضة منها هي ، لقحها مني رجل ما اتصلت هي به بعد نقل البويضة الملقحة إلى رحمها وفشلها في الاستمرار عالقة بجدار الرحم!.

(٣) ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام . ص ٢٢٢.

ومع هذه الحرمة الثابتة في هذه الطريقة على النحو السابق ، فإنه لو تم التأكد علمياً بأن الطفل إنما هو نتيجة البويضة من الزوجة الملقحة بماء زوجها على النحو السابق فإن نسبه يثبت - على ما نرجح - للزوجة صاحبة البويضة ، إذ أن الصفات الوراثية له منها ومن زوجها - فهو أيضاً أبوه - وإنما صاحبة الرحم المستأجر بمنزلة الأم من الرضاع في الحقوق والأحكام ولكن الأم (الحقيقية) هي الزوجة صاحبة البويضة ؛ لأن النسب - فيما يبدو لنا - تابع للصفات الوراثية.

ولا يصح الاحتجاج علينا هنا بقوله تعالى: { إن أمهاتهم إلا اللاتي ولدنهم } (سورة المجادلة- الآية ٢) لأنها وردت في سياق خاص بها وهو قوله تعالى: (الذين يظاهرون منكم من نسائهم) فلا تعطي معنى الحكم العام المطلق.

الحالة الثانية وهي : تكون الزوجة فيها مصابة بمرض المبايض والرحم بحيث لا يمكن أن تفرز بويضات ولا يمكنها أن تحمل. فتوجد بويضة امرأة مانحة (Donner) وتلقح بماء الزوج وتعاد إلى المانحة لتحمله في رحمها ، وتكون بذلك أم الطفل من جهتين :- أنها صاحبة البويضة وأنها الرحم الذي حمل ووضع.

ومع هذا تقوم بتسليم الطفل عند الولادة لقاء أجر للزوجين اللذين دفعا الأجر. ينسب الطفل في هذه الحالة لأبيه البيولوجي، وللسيدة ذات الرحم المستأجرة؛ لأنها صاحبة البويضة، وصاحبة الرحم التي حملت ، ولكن كونها تنازلت عنه مقابل أجر دفعاه الزوجين ، يجعلنا نعيد النظر في "عصر انفلات القيم الأخلاقية ، حيث تصطبغ فيه الأمومة بالصبغة التجارية، وتصبح سلعة تباع وتشترى ، بعد أن كانت محاطة في جميع مذاهبنا الأخلاقية والدينية بالتبجيل والاحترام" (١).

حكم هذه الحالة: هذه الحالة محرمة شرعاً ونسب هذا الطفل أنه ابن هذه المرأة بالولادة؛ لأن الولد ينسب للأم بمجرد الولادة؛ ولأنه من مائه؛ فهو أبوه البيولوجي والشرعي ولكن يعتبر ابن زنا بالنسبة للأب؛ لأنه زنا بالمآل حيث إن تلك المرأة ليست زوجته ولا تربطهما علاقة زوجية فهي أجنبية عنه أثناء أداء هذه العملية.

الحالة الثالثة هي : الصورة السابقة نفسها ولكن بدلاً من أن تعاد اللقحة إلى صاحبة البويضة ، تعاد إلى امرأة أخرى تعمل كرحم مستأجر.

وهنا يكون التلاعب أكبر ويأخذ نطاقاً أوسع واختلاط الأنساب أصبح أشمل حيث صار لهذا الطفل ثلاث أمهات، الأم صاحبة البويضة، والتي يأخذ صفاتها الوراثية ، والأم صاحبة الرحم

(١) مجلة عالم المعرفة - العدد ١٧٤ سنة ١٩٩٣ - الهندسة الوراثية والأخلاق - تأليف ناهدة البقصمي.

المستأجر والتي سينشأ من دمها ولحمها طوال فترة الحمل ، وتأخذ منه صفة المحرمية قياسا على الرضاع. (والأم) التي دفعت الثمن لهذه العملية وهي الزوجة العاقر، حيث دفعت أجر صاحبة البويضة ، وأجر صاحبة الرحم المستأجر. وربما يكون زوجها هو من قام بدفع هذه التكاليف إرضاء لزوجته وحبا لها.

الحكم الشرعي:

هذه الطريقة محرمة شرعا لما فيها من تلاعب بالأنساب، والجينات، واختلاط للأنساب، وضياع للقيم والأخلاق ، فما ذنب هذا الطفل يولد بدون أن يعرف ما حدث له، وأن أصله من بويضة مجهولة ومن ماء مانح مجهول - وهناك امرأة غنية قامت بتمويل كل هذه العملية.

يثبت نسب الطفل : واضح أنه ابن زنى يأخذ أحكامه .. وابن الزنى يلحق بأمه التي حملت وولدت. لأن ليس للزاني نسب لحديث الرسول صلى الله عليه وسلم - "الولد للفراش وللعاهر الحجر" أي ليس للزاني نسب ولا يلحق به ولد.

الحالة الرابعة وهي : أن تقوم الزوجة بدور الرحم المستعار؛ لأنها لا تملك بويضات بسبب مرض المبيض؛ أو أنه أزيل بعملية جراحية.

فتؤخذ بويضة من متبرعة أو مانحة، وتلقح بماء زوج المرأة العاقر، وتعاد اللقحة إلى رحم الزوجة. **الحكم الشرعي لهذه الحالة :** هذه الحالة محرمة شرعا كما أسلفنا، نتيجة لاشتراك طرف ثالث في العملية، وبسبب اختلاط الأنساب بالنسبة للطفل حيث أصبح له أمان ؛ الأم صاحبة البويضة والأم صاحبة الرحم التي حملت وولدت.

ثبوت نسب الطفل : لا يثبت نسب هذا الطفل؛ لأنه في هذه الحالة لا يوجد زواج شرعي بين أبيه وصاحبه البويضة في حين أنه من الناحية البيولوجية والطبيعية هو ابنهما، ولكن من الناحية الشرعية لا يجوز ذلك، لوجود طرف ثالث وهو البويضة أو صاحبة البويضة التي أخذ منها الصفات الوراثية والتي تعتمد على ٤٦ كروموزوم وتكون ٢٣ كروموزوم من الأب و٢٣ من الأم صاحبة البويضة.

وتكون الزوجة (العقيم) في هذه الحالة مجرد وعاء لحمل الجنين لفترة الحمل، وتأخذ صفة المحرمية قياسا على الرضاع.

الحالة الخامسة وهي : نفس الصورة السابقة إلا أن الزوج أيضا عقيم : فتؤخذ بويضة من امرأة ما (مانحة) وتلقح بمني رجل ما (مانح) وتعاد اللقيحة إلى الزوجة العاقر حيث تحمل اللقيحة حملا طبيعيا في رحمها ثم تلده.

وكيف يمكن إثبات نسب هذا الجنين مع أن صاحبة البويضة غير معروفة (مانحة) أو متبرعة وصاحب المني (أو المانح) غير معروف.

ولو كان معروفا لا يريد أن ينسب إليه أي أبناء ، وإنما وضع ماءه مقابل أجر اكتسبه وانتهى. وصاحبة البويضة هي أيضا أخذت أجرها على البويضة ، والزوجة العقيم إنما هي في هذه الحالة كالوعاء لحمل الجنين وإنما ينسب الطفل للزوجة العقيم كابن زنا؛ لأنها وافقت على إدخال ماء أجنبي (مانح) إلى رحمها فهذا زنى في رأي الفقهاء، ولو لم يكن الزنا المعتاد، وإنما هو زنا بالمآل أي بما صار إليه من نتيجة بفعل الزنا.

الحكم الشرعي:

كل هذه الصور مرفوضة شرعا، وغير مقبولة لأنها محرمة ، لما فيها من ضياع للأنساب واختلاطها، وتلاعب بالجينات ، وبالقيم الدينية والأخلاقية ، وذلك يحدث لتحقيق رغبة الأغنياء في الإنجاب وحبهم للذرية بأي وسيلة كانت ولو محرمة ، حيث إن هذه الحالات لدى الفقهاء تعتبر زنا ولو لم تكن بالزنا المعتاد ، لكنه بالمآل حيث تم إدخال ماء أجنبي لرحم الزوجة العقيم ، يعتبر زنا في صريح آراء الفقهاء. لذلك كانت الفتوى التي صدرت في مؤتمر "الإنجاب في ضوء الإسلام" حول موضوع "أطفال الأنابيب والأم البديلة" هي ما يأتي : "أنه جائز شرعا (أنشاء قيام الزوجية). وروعت الضمانات الدقيقة الكافية لمنع اختلاط الأنساب (وإن كان هناك تحفظ حتى على ذلك ، سدا للذرائع). واتفق على أن ذلك يكون حراما إذا كان في الأمر طرف ثالث سواء أكان منيا أم بويضة أم جنينا ، أم رحما"^(١). ولكن ماذا لو أن الأمر تم بالفعل ، بمعنى أن زوجين حصلا على "طفل أنبوب" بمساعدة أم بديلة ؟

يقول الأستاذ نعيم ياسين ردا على هذا السؤال : "لو أن العملية تمت بالفعل ، فإن صاحبها يستحق التعزير لأنه ارتكب جرما، ولا يستحق عقوبة الزنى ؟ التي هي الحد.

(١) أحمد الشطى "أطفال الأنابيب بين العلم والدين" ، القيس ، الأربعاء ٢٧ نوفمبر ١٩٨٥ ، الكويت،

العدد ٤٨٦٥ ، ص ٨.

ويرى البعض الآخر "أنه على أحسن الفروض يمكن أن تعامل الأم البديلة على أنها مرضعة؛ لأن الجنين تغذي بدمائها، واحتضن برحمها، وربى في بطنها ، وبذلك لها عليه حقوق الأم المرضعة"^(١). وإذا رفع رجال الدين صوتهم الغاضب عاليا واستكروا هذا الأسلوب بشدة ، فإنهم على حق في الانزعاج ، إذ إن الأنبياء التي تأتينا كل يوم حول هذا الموضوع تدعو حقا إلى القلق^(٢). فهناك خبر عن امرأة استخدمت رحم أمها؛ ليكون لبويضتها رحم ظئر، أو بديلا لرحمها الذي ولدت بدونها لتشوه خلقي ، وذلك بعد أن تزوجت بمن تحب مع علمه بأمرها ورضاه، ولكن أرادت أن تتجنب بهذه الطريقة لتحقيق له السعادة لحبه للأطفال^(٣) وهناك غيرها من تستأجر رحمها لأسرتين مختلفتين وتحمل طفلين ليسوا بالأشقاء ولا بالتوأم^(٤) فقط جري وراء المال وطمع في المادة وغير مبالاة متعمدة بالقيم والأخلاق المراعاة في الأنساب، وبما أنه قد فسدت الأخلاق في الغرب، وساعت الذمم فلا بأس لاختلاط الأنساب فيه، ولمن يخشى الحرام والشروع فيه اخترعوا (رحما صناعيا من البلاستيك)^(٥) وقد أجريت تجاربه على الحيوانات، وأثبتت نجاحا وأنه بعد عشر سنوات تقريبا يمكن أن تجرى تجاربه البشرية.

-
- (١) ندوة الإنجاب في ضوء الإسلام" ص ١٧٣.
 - (٢) مجلة عالم المعرفة العدد ١٧٤ لسنة ١٩٩٣ - الهندسة الوراثية والأخلاق - تأليف ناهدة البقصمي - ص ١٥٨.
 - (٣) جريدة الأهرام بتاريخ ٢٣ ديسمبر ١٩٩٦ - ص ١١ (بمجرد رأي)
 - (٤) جريدة الدستور - في عندها الصادر بتاريخ ١٩٩٧/٤/٢ - (أبحاث علمية .. أم تهريج !!).
 - (٥) جريدة لأهرام بتاريخ ١٩٩٧/٩/٢٨ م في صفحة (تقنيات وتقارير خارجية).

المبحث الثاني
حالات التلقيح الداخلي المحرمة شرعاً

المبحث الثاني

حالات التلقيح الداخلي المحرمة شرعاً

هناك عدة طرق أو حالات أخرى تستخدم فيها طريقة التلقيح الاصطناعي الداخلي أعلن

هؤلاء الفقهاء حرمتها وعدم جوازها وهي :

١- إدخال ماء رجل غريب عن المرأة :

وهذه الطريقة قد استخدمت قديماً باسم الصوفة .. ومعروفة في أرياف مصر وأهل البلد .. وقد وقعت حادثة وصلت إلى القضاء المصري.

وخلاصة هذه الطريقة القديمة أن الزوجة تشكو من العقم، فتقوم إحدى النسوة بتحضير صوفة فيها مني رجل مخصب، وتدخله في فرج المرأة فتحمل إذا كان العيب من الزوج.

وفي القصة التي وصلت إلى القضاء المصري كان الزوج قد فحص نفسه فوجد أنه لا يحتوي على حيوانات منوية، فلما حملت زوجته بهذه الطريقة أنكر الولد، ووصلت القضية إلى المحكمة، واعترفت الزوجة بقصة الصوفة كما اعترفت بذلك المرأة التي قدمت لها الصوفة.. أما الآن فتستخدم هذه الطريقة في الغرب في الأغراض التالية :-

أ- زوج عقيم وامراته غير عقيمة : ومع ذلك فقد رتبته الجنسية للجماع الطبيعية، ولا يوجد في ماء هذا الزوج حيوانات منوية .. فآنذاك تؤخذ الحيوانات المنوية من بنك المنى وتعطى للزوجة، وهذه الطريقة لاشك في حرمتها بالنسبة للمسلمين .. وإذا حدثت وجب التعزير^(١) على كل من شارك فيها. ولا حد على الزوجة؛ لأن ذلك ليس بزنا .. فإذا حملت الزوجة، ورضي الزوج، ولم ينكر الولد ولم نعلم بذلك ألحق الولد به " فالولد للفراش".

أما إذا أنكر الولد فيفرق بين الزوج والزوجة كما يحدث في اللعان وينسب الولد لأمه فقط.

(١) التعزير : في اللغة ، مصدر عزر من العزر ، وهو الرد والمنع. ويقال عزز فلاناً بمعنى نصر، لأنه منع عدوه من أن يؤذيه ، ومن ذلك قوله تعالى {وتعزروه وتوقروه}. ويقال عززته بمعنى وقوته وأيضاً أدبته ، وهو من أسماء الأضداد ، وهو يكون بمعنى التوقيير ، لأنه إذا امتنع بالتعزير، وصرف عما هو دنىء فإن الوقار يحصل له بذلك ، وقد سميت العقوبة تعزيراً ، لأن من شأنها أن تدفع الجاني، وترده عن ارتكاب الجرائم أو العودة إلى اقترافها. ويعرفه الفقهاء بأن عقوبة غير مقدرة تجب حقاً لله أو لآممي في كل معصية ليس فيها حد ولا كفارة ، وهو كالحدود في أنه تأديب واستصلاح وزجر - التعزير في الشريعة الإسلامية - د/ عبدالعزيز عامر ص ٥٢-٦٧.

هذا وإن أول عملية إخصاب صناعي تمت على أساس طبي كانت في عام ١٨٨٤ حين عرض رجل غني حالته على طبيب مختص ، بعد أن مضى سنوات عديدة من الزواج دون أن يرزق بطفل ، وبعد الفحوصات تبين أن الزوج هو السبب في عدم الإنجاب.

وحين ناقش الطبيب الأمر مع تلاميذه ، أقتنعوا أن يأخذ سائلا منويا من أكثر التلاميذ ذكاء ، ويلقح به الزوجة. وهكذا حين جاءت الزوجة للفحص الاعتيادي ، قام الطبيب بحقن الزوجة بالسائل المنوي ، وبعد أشهر ظهرت نتائج التجربة، وتم الحمل ، ولكن بعد الإنجاب قرر الطبيب أن يخبر الزوج بالسر، وحين عرف هذا الأخير بالأمر تقبل الموضوع، ولكنه قرر إلا تخبر زوجته بما حدث^(١).

كيفية هذه الطريقة: إنها عبارة عن تلقيح الأنثى بواسطة وسائل طبية بسائل منوي تم جمعه إما من الزوج فتسمى العملية الإخصاب الصناعي عن طريق الزوج ، أو من متطوع، ويسمى إخصاب صناعي عن طريق متطوع ، أو يدمج سائل الزوج والمتطوع معا ، وتتم هذه العملية في حالة وجود ضعف بسيط في سائل الزوج، فيستعين الطبيب بسائل من متطوع لضمان الحمل.

ولا تتم هذه الإجراءات إلا بعد فحص دقيق للزوجين للتأكد من أسباب العقم^(٢).

دواعي استخدام هذه الطريقة :

فهي تعود في الغالب إلى إصابة أحد الزوجين بالعقم ، أو ضعف يمنع إتمام الحمل، أو خوفا من انتقال مرض وراثي إلى الأطفال ، وفي هذه الحالة الأخيرة يستعان بمتطوع ، مقابل أجر أحيانا.

وإذا كانت الزوجة غير قادرة على الحمل، يستعان بامرأة تحمل بدلا من الزوجة، يطلق عليها اسم (الأم البديلة). وكلا الطريقتين تثير الكثير من القضايا والمشكلات الأخلاقية والاجتماعية والدينية، فهل نحن نهدر كرامة الإنسان بلجوثنا إلى مثل هذه الوسائل؟ وما هو وضع الجنين من الوجهة الأخلاقية في هذه الحالة ؟ هل نتعامل معه على أنه "شخص" أم أنه مجرد كائن حي ؟ وإذا كان يعتبر شخصاً كامل النمو فما هي حقوقه ؟ ثم ألسنا نلغي أهمية حياة الإنسان وقدسيتها حين نلجأ إلى هذه الوسائل ؟

(١) مراجع أجنبية للدكتورة ناهدة البقصي في مجلة عالم المعرفة - العدد - ١٧٤ ص ٨٤-٨٥.

(٢) المرجع السابق.

ومن مظاهر التحول الذي طرأ على الإخصاب الصناعي في أوائل السبعينات إنشاء (بنك للحيوانات المنوية) ، وهي فكرة نفذها أحد التجار الأمريكيين. والهدف من ورائها هو الاحتفاظ بسائل منوي لمجموعة من العباقر؛ لاستخدامه في الإخصاب الصناعي. وقد ساعد على تطبيق هذه الفكرة وصول العلماء إلى طريقة يمكن أن يجمد بها السائل للحصول على أطفال عباقر.

وكان الدكتور هرمان مولر Herman J. Muller ، وهو أحد الحاصلين على جائزة نوبل في العلوم، من الأوائل الذين شجعوا هذه الفكرة ، إذ أنه كان يرى "أننا نستطيع استخدام الإخصاب الصناعي في تحسين نوعية الجنس البشري، عن طريق أخذ السائل المنوي من أشخاص يتصفون بصفات الذكاء، أو صفات أخرى مرغوبة، ثم يتم تلقيح نساء يوصفن بالصفات المرغوبة، والنتيجة هي الحصول على جيل كامل من العباقر والأصحاء"^(١). وقد سعى إلى ذلك التاجر الأمريكي بمساعدة الدكتور مولر إلى جمع المادة المطلوبة من جميع أنحاء العالم ، ولكن الفكرة واجهت اعتراضات من العلماء ومن الرأي العام ، على أساس أنه يمكن عن طريق التلقيح الصناعي أن تنتشر جينات غير معروفة ومتحيزة وفي نفس الوقت ضارة بين الجنس البشري. هذا بالإضافة إلى أنه لا يوجد أي ضمان على أن المولود الجديد سيحمل نفس صفات الوالدين. ثم أن (د. مولر Muller) - كما يرى معارضوه - افترض أن كل الصفات البشرية موروثة، ولا توجد أي صفة مكتسبة. ولم تلاق فكرة البنك رواجاً في ذلك الوقت؛ لأن الكثير من العلماء والحاصلين على جوائز نوبل رفضوا المشاركة ، ولهذا لم يجد البنك المتطوعين المرغوبين، ولكن البنوك بقيت لهدف آخر غير تحسين النسل ، ألا وهو مساعدة الأسر المحرومة من الأطفال ، أي لحل مشكلة إنسانية هي العقم عند أحد الزوجين أو عند كليهما. وتقوم هذه البنوك، في الوقت الحاضر ، بتزويد الزوجين بالسائل المطلوب. "وفي أغلب الأحيان يكون المتطوع غير معروف حتى لا يكون الزوجان علاقة إنسانية معه ، ولكي لا يطالب هذا الأخير بالطفل فيما بعد"^(٢).

ولكن الأطباء يواجهون مشكلة مهمة ، قد تثير قضايا أخلاقية وقانونية واجتماعية ودينية بالإضافة إلى المشكلة الصحية. فالمتطوع - كما سبق القول - مجهول الهوية ، "وفي الغالب لا يعرفه حتى الطبيب ، وكل ما يمكن الحصول عليه من معلومات هو الصفات الخارجية التي تساعد في عملية

(١) مراجع أجنبية - في مقال لدكتورة ناهدة البقمي في مجلة عالم المعرفة العدد ١٧٤ - ص ٨٦.

(٢) المرجع السابق.

الاختيار، أما الأمور المرتبطة بالأمراض فمن الصعب التعرف عليها حتى لو طلب الطبيب سيرة حياة المتطوع.

وإن أقصى ما يمكن معرفته هو نوع الدم وخلوه من الأمراض التناسلية ، أما الأمراض الوراثية غير الظاهرة فمن الصعب معرفتها^(١).

ولذلك يجمع الأطباء عادة (السائل) من طلبة الطب لضمان التاريخ الصحي لكل منهم، ذلك لأن لكل من هؤلاء الطلبة ملفا صحيا خاصا ، ويفضل الأطباء أن تلقح الزوجة (بسائل) شخص يحمل صفات فسيولوجية قريبة الشبه من صفات الزوج حتى يكون الطفل شبيها بقدر الإمكان بالزوجين.

ويخشى البعض أن تكون هناك صلة قرى بين المتطوع والأم، كأن يكون أباهما أو أخاهما. ورغم أن هذه الفكرة قد تكون بعيدة بعض الشيء، إلا أنها واردة وممكنة الحدوث، وخاصة أن "السائل المنوي في القذفة الواحدة" للشخص الواحد، يستخدم لتلقيح من ست إلى سبع نساء. ومن الملاحظ أن هذه الفكرة راودت (أفلاطون). حين وضع أسس إنشاء "جمهورية الفاضلة" إذ حلول أن يضع قوانين تحدد النسل، وتنظمه بين مجموعات معينة من الناس يحملون صفات معينة، وهم الحراس من الجنسين.

والهدف من ذلك هو إيجاد نخبة جيدة من الأطفال الذين يشكلون جيل المستقبل في الجمهورية. وقد ذهب إلى أن الاتصال الجنسي يجب أن يتم في مناسبات معينة تحددها الدولة "حتى يستطيعوا أن يحتفظوا بعدد السكان ثابتا قدر الإمكان"^(٢)، وحرصا على الاحتفاظ بالحجم المناسب للدولة. أما العمر المحدد للإنجاب فهو، بالنسبة للنساء، ما بين العشرين والأربعين، أما الرجال، فما بين الثلاثين والخمسين.

"إذا حاول رجل أن ينجب أطفالا للدولة قبل هذه السنين أو بعدها ، فستهمه بأنه آثم في حق الدين والعدل ، إذ أنه ، لو أفلح في إخفاء ميلاد أطفاله ، فمعنى ذلك أنه يأتي للدولة بأطفال لم يقترن مولدهم ببركات القرايين والصلوات التي يقوم بها الكهنة والكاهنات، وكل هيئة دينية في الدولة لكل زواج ، مبتهلين أن تتجب الصفوة المختارة من الناس أبناء خيرا منهم، وأن ينجب النافعون للدولة

(١) مرجع أجنبي للدكتورة ناهدة البقصي في مجلة عالم المعرفة العدد - ١٧٤ - ص ٨٧.

(٢) أفلاطون "جمهورية أفلاطون" (٤٦٠) ، ترجمة د/ فؤاد زكريا. الهيئة العامة للكتاب ، القاهرة سنة

١٩٧٤م.

أطفالاً أنفع لها منهم. أما هذا الذي يفعله أولئك ، ففيه مخالفة وإباحية شنيعة^(١). وتحصر الدولة على ألا يتم الاتصال الجنسي بين الأبناء والآباء والأحفاد والأجداد. ويتم تمييز ذلك على أساس "أن ينظر الرجل" منذ الوقت الذي يبدأ فيه زواجه، إلى كل الأطفال الذين يولدون في الشهر السابع أو العاشر ، الذكور منهم على أنهم أبناءه ، والإناث على أنهم بناته ، وعلى هؤلاء الأطفال أن يدعوه بالأب ، وعليه أن يعد أبناء هؤلاء أحفاداً له^(٢)، وعلى هذا الأساس يتمتع الأبناء والآباء من التزاوج، ولا يكتفي أفلاطون بذلك ، بل إنه يذهب إلى أننا يجب أن نتخلص من الأطفال المشوهين والذين في أجسامهم عيب ، حتى لا يبقى في الدولة سوى أشخاص أصحاء.

ب- وهذا الذي يحدث يذكرنا بنكاح الاستبضاع : وقد كان هذا النكاح شائعاً في الجاهلية عند العرب قبل الإسلام. قالت السيدة عائشة رضي الله عنها : "إن النكاح في الجاهلية كان على أربعة أنحاء.. فنكاح منها نكاح الناس اليوم .. يخطب الرجل إلى الرجل وليته أو ابنته فيصدقها ثم ينكحها.. والنكاح الآخر كان الرجل يقول لامرأته إذا طهرت من طمثها أرسلني إلى فلان فاستبضعي منه. ويعتزلها زوجها ولا يمسه أبداً حتى يتبين حملها من ذلك الرجل الذي تستبضع منه. فإذا تبين حملها أصابها زوجها إذا أحب. وإنما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد. فكان هذا نكاح الاستبضاع. ونكاح آخر يجتمع الرهط ما دون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم يصيبها فإذا حملت ووضعت ومر عليها ليل بعد أن تضع حملها أرسلت إليهم فلم يستطع رجل منهم أن يمتنع حتى يجتمعوا عندها.

تقول لهم قد عرفتم الذي كان من أمركم وقد ولدت فهو ابنك يا فلان. تسمى من أحبت باسمه فيلحق به ولدها ولا يستطيع أن يمتنع عن ذلك.

والنكاح الرابع : يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمتنع ممن جاءها ومن البغايا كن ينصبن على أبوابهن الرايات تكون علماً فمن أرادهن دخل عليهن. فإذا حملت إحداهن ووضعت حملها جمعوا لها ودعوا لها القافة (وهو خبير الوراثة عند العرب) ثم ألحقوا ولدها بالذي يرون فالتأطه ودعي ابنه لا يمتنع عن ذلك^(٣).

(١) المرجع السابق.

(٢) المرجع السابق ، (٤٦١).

(٣) صحيح البخاري بشرح الفتح، كتاب النكاح، باب من قال لا نكاح إلا بولي، حديث رقم ٥١٢٧، ج ٩، ص ٨٨.

ولو عرف بعض دعاة حقوق المرأة ، ومؤتمرات المرأة ما وصلت إليه المرأة في الإسلام بعد الجاهلية لطالبوا بالوصول إليه وتحقيقه، واعتباره قمة الحرية والإنصاف للمرأة!! على كل حال نكاح الاستبضاع الآن أخذ شكلا جديدا .. يجمع المني من العباقر والأذكيا والأقويا ويكتب على كل قارورة مني اسم مانحها، وتحفظ في بنوك المني .. وتقدم كتالوجات للنساء وللأسر .. هل تريدون مني الرجل العبقري فلان؟ إنه حاصل على جائزة نوبل في الآداب ؟ أم تريدون مني الرجل القوي الجبار فلان فقد كان قائدا عسكريا بارعا .. أم أن المكتشف والمخترع فلان هو الذي يناسبكم ؟ أتريدون ولدا أبيض؟ أم أسمر إلى آخر قائمة الطلبات .. الكتالوج يوضح خصائص مانح المني .. والتمن خمسمائة جنيه فقط !

تجارة رابحة في نكاح الاستبضاع تقوم الآن في الغرب. الدكتور جراهام من ولاية كاليفورنيا بالولايات المتحدة اختار حوالي خمسين امرأة وأجرى معهن هذه التجربة .. وذلك بتلقيهن بماء رجال مشهورين .. ومن هؤلاء النسوة الدكتورة (أنتون بليك) دكتوراه بالفلسفة، غير متزوجة في الأربعين من عمرها .. اختارت من كتالوج بنوك المني مني أستاذ جامعي مشهور .. وأنجبت بالفعل طفلا .. وهي سعيدة بهذا الطفل .. وقد أعلنت أنها ستخبر طفلها بالحقيقة^(١) وتحدثت الصحف عن طبيب مركز تلقيح أمريكي من هذا النوع ، تبين أنه لقح أكثر من ستين امرأة بمنيه هو، وأخفى ذلك عنهن، حتى اكتشف أمره مصادفة بملاحظة إحدى السيدات أن جميع الأطفال الناتجين عن تلقيح هذا المركز يتصفون بصفة خلقية غير مرغوبة متحققة في نفس هذا الطبيب^(٢)! حدثت حادثة مماثلة في الولايات المتحدة الأمريكية ، تعود أولها إلى عام سنة ١٨٨١ ، وقد تمت على زوجة تاجر من فيلادفيا ، فقد طرحت مشكلته على طلبة الطب، واقترح جمع عينات من أنشط الطلبة بالمدرسة، ثم خلطها وحقن الزوجة بها. وقد تم ذلك دون علم أي من الزوجين ، ثم بعد ذلك

(١) ندوة الإنجاب ص ٤٧٣-٤٧٤ نقلا عن مجلة أسرتي في ٨/٥/١٩٨٢م.

- ذكر الدكتور محمد علي البار في كتابه طفل الأنبوب والتلقيح الصناعي ص ٦٤.

بأن أحد العلماء الأمريكيين يدعي روبرت جراهام الذي يعمل في نكاح الاستبضاع الحديث يجمع المني من العباقر والأذكيا ويدفع لهم الثمن ويقوم بتخزينه في بنك المني ثم يبيعه للراغبات في نكاح الاستبضاع. وقد أخبره الدكتور عبدالسلام (المسلم الجائر على جائزة نوبل في الفيزياء) بأن إحدى الشركات عرضت عليه شراء منيه. ولكنه بطبيعة الحال رفض ذلك العرض (ندوة القضايا الخلقية الناجمة عن تقنيات الإنجاب) - (أغادير المغرب ٢٧-٢٩ نوفمبر سنة ١٩٨٦).

(٢) انظر الجريدة المصرية (أخبار الحوادث) ٩ إبريل سنة ١٩٩٢ ص ٤٣.

تم إعلام الزوج بالحقيقة الذي قبلها على مضض ، وبعد الولادة أعرب الزوج عن سعادته بذلك وطلب ألا تعرف زوجته الحقيقة ، وعندما بلغ الطفل الخامسة والعشرين من عمره. زاره أحد الذين شاركوا في العملية وأخبروه بالحقيقة^(١).

وكان قد تم رصد حوالي عشرين ألف حالة بعام ١٩٥٩ ، أتت من التلقيح الصناعي عموماً^(٢). وقد نجم عن هذا النوع من الإنجاب مشاكل كثيرة قانونية وأخلاقية - ودينية ، وتركزت مظاهرها القانونية حول البتة ومسئولية الطبيب والمتبرعين ومشروعية العقود المبرمة بمناسبة هذا النشاط^(٣).

حكم النسب في مثل هذه الحالة:

تعتبر هذه الطريقة محرمة في الإسلام وذلك لتدخل طرف ثالث في العملية وهي (نطف غير الزوج) حيث إنه يعتبر من الزنا عند الفقهاء حيث اعتبروا أن هذه العملية مع أنها ليست بالزنا المعتاد لكنها في معنى الزنى من حيث المآل والنتيجة بإدخال نطف أجنبي لرحم الزوجة. وبما أن رضا الزوج أو عدمه لا يزيل عن هذه العملية الحرمة، ويجعل ثبوت النسب بالفراش في حالة رضى الزوج وموافقته عليها وعدم معرفتنا بما حدث.

لأن هناك شرطاً هاماً جداً لحل أي طريقة من طرق التلقيح الصناعي وهو عدم تدخل طرف ثالث في عملية الإخصاب. حيث إن مجمل الشروط هو : أن تكون العملية بين الزوجين ، وأن تكون في أثناء قيام الزوجية فلا يجوز بعد الطلاق أو الوفاة. وألا يتدخل طرف ثالث في إنجاح العملية من غير الزوجين سواء كان بالنطف من أجنبي أو البويضات من أجنبية ، وعموماً هذه الحالة محرمة في الشريعة الإسلامية وذلك لتدخل طرف ثالث من خلال (النطف) من مانح، أو أجنبي عن الزوجة. لما يكون في ذلك من اختلاط للأنسب، وضياح للقيم والأخلاق الإسلامية الحميدة، وفي اعتقادي في حالة هذا الشاب الذي كان نتاج خليط من نطف مجموعة من طلبة الطب ، إذا أراد أن يعرف أباه الحقيقي لابد أن يلجأ إلى التحليل النووي D.N.A لمعرفة نسبه حيث إن جيناته الوراثية هي التي تثبت ذلك من خلال فحص الكروموسومات.

(١) النظام القانوني للإنجاب الصناعي د/ رضا عبدالحليم ص-٥٤-٥٥.

يلاحظ أن هذا الغرض أيضاً مختلف حيث قام الطبيب بالعملية من تلقاء نفسه بدعوى (إسعاد الزوجين) وهنا تثار مسئوليته المدنية والجنائية ، ولا يؤخذ في جانب الزوجة أي مساهمة - ولكن ظلال الشك والقلق تحيط بالطفل الضحية.

(٢) مراجع أجنبية للدكتور رضا عبدالحليم ص-٥٥ المرجع السابق.

(٣) المرجع السابق.

المبحث الثالث
التلقيح بعد الوفاة

المبحث الثالث

التلقيح بعد الوفاة

تفترض هذه الصورة أن الزوج له رصيد الحيوانات المنوية محفوظة في بنوك النطف الأجنة ، وبعد وفاته تستطيع الزوجة - أن تحصل على حيوانات زوجها المنوية بأي طريقة ليقوم البنك بتخصيب بويضة تؤخذ منها بهذه الحيوانات المنوية لزوجها المتوفى ، ثم تزرع هذه البويضة - المخصبة بالحيوان المنوي للزوج المتوفى في رحم الزوجة^(١).

أما عن قول الشريعة في التلقيح بعد الوفاة : فالمقطوع به شرعا أن ثبوت النسب يتطلب شرطا أساسيا هو قيام الزوجية الصحيحة لحظة اتصال المنى برحم المرأة وهذا ما يتطلب عقلا. حياة الزوج آنذاك، ولما كانت حياة الزوج قد انتهت بالوفاة [ولو بقيت الحيوانات المنوية حية باستعمال تقنيات متطورة، والقول بغير ذلك فيه هزة لقيم إنسانية و أخلاقية وقانونية استقرت في الضمير الإنساني].

ولا يمكن الاستناد في هذا الصدد إلى حجج قانونية محضة فالقانون حتى الوضعي ليس علما نظريا بحثا بل هو علم اجتماعي يجب تطبيقه والتعامل معه في إطار الضوابط الاجتماعية والإنسانية بل ويمكن لنا دحض الحجج التي قال بها البعض لجواز مثل هذا التلقيح.

(١) موقف الإسلام من علاج العقم وفوضى الإنجاب الحديث - بحث مقدم لندوة الضوابط الأخلاقية بجامعة الأزهر في أغسطس سنة ١٩٩٧م ، د. محمد على البار ص ٦ .

ويمكن أن تثار المشكلة بوجه آخر ، وذلك إن أمكن الطب الاحتفاظ بحيوية الخلايا المختصة بفرز الحيوانات المنوية بعد وفاة الرجل ، عن طريق ترويتها بالدورة الدموية مثلا ثم تطلب أرملته بعد الوفاة أن تسحب بعض هذه النطف لتلقح بها نفسها ، كما أنها يمكن أن تثار أيضا بوجه ثالث ، وهي إنجاب أطفال بعد وفاة أمهاتهم ، هذه الصورة تفترض حدوث وفاة فعلا لإمرأة حامل ، وتوقف المخ عن إعطاء أي إشارات تدل على الحياة، فيلجأ الأطباء للإطالة الطبية لحياة الأم صناعيا ، حفاظا على الجنين ، فيتم مد الجسم بكل ما يحتاجه لتستمر الدورة الدموية في عملها ، فالأم هنا لم تعد إلا " حضانة " طبيعية وصناعية معا للجنين ، وقد حدثت هذه الحالة في أكثر من مكان في العالم ، ففي الولايات المتحدة الأمريكية ظلت طفلة شهرين وأخرى ثلاثة أشهر في بطن أمها بعد وفاة الأخيرة ، وفي فرنسا مكثت إحدى الحالات سبعة أسابيع وأخرى شهرا بعد وفاة الأم، ومثل هذه الحالة حدثت في ألمانيا وإن لم تنجح المحاولة . إذن فليس الأمر مقتصرًا على إنجاب طفل بعد وفاة أبية ، بل من الممكن (ولادته) " بعد وفاة أمة بفترة طويلة ، وإن ظل الفرق واضحا في الحالة الأخيرة، حيث أن الجنين تكون سلفا بل وصار في مرحلة متأخرة من الحمل ، أما في التلقيح بعد الوفاة فالجنين لا وجود له أساسا د. رضا عبد الحليم عبد المجيد . النظام القانوني للإنجاب الصناعي ، ص ٣٢٧ ، ٣٢٨ . طبعة أولى سنة ١٩٩٦ - دار النهضة العربية.

بالنسبة لقولهم عن حقوق الطفل في الحياة هل يخلطون بينه وبين الحق في الطفل. كما أنه يتجاهل حق الطفل في أن يكون له أبوان وأن يربي بواسطتهما. حيث أثبتت لنا التجارب أن دور الأسرة وهي عماد المجتمع يمثل العمود والفكرة لاكتمال البنيان النفسي والاجتماعي للفرد ويكفي أن تفكك الأسرة ولم نقل غياب أو جهالة أحد أطرافها من أكبر العوامل التي تدفع بالفرد إلى السلوك الإجرامي الذي يدمر المجتمع كله - ولم نقل السلوك اللااجتماعي.

وأن ما في المجتمعات التي أغفلت دور الأسرة، أو نحتت جانباً من أمراض اجتماعية كثيرة خير شاهد على ما نقول

وأما ما قيل عن حق المرأة الأرملة في طلب إجراء التلقيح فنرى أنه بوفاء الرجل تنقضي الزوجية تماماً، ولا يمكن القول على الإطلاق بوجود حق توارث، فالمسلم به في الفقه الإسلامي (القانون الوضعي). أن الحقوق اللصيقة بالشخصية ومنها حق معصومية الجسد - لا تدخل ضمن مشتملات التركة بأي حال.

وفوق ذلك كله معلوم أن قواعد الميراث منظمة بأحكام خاصة ومفصلة تسرى على الجميع على اختلاف الزمان والمكان والأشخاص ولا مجال للاجتهاد فيها، فهي نصوص قطعية الثبوت وقطعية الدلالة في غالبها وصريحة ولا اجتهاد مع صراحة النص يعاكس مدلول النص ولا يمكن قياس حق المرأة في المني على حقها في التبني فهو قياس مع الفارق فضلاً عن التحريم الكامل للتبني في الإسلام.

أما في الإسلام فإن الموت يعتبر نهاية عقد الزوجية - وكذلك الفرقة - ولا يمكن أن يأخذ مني هذا الزوج لتلقيح زوجته بعد وفاته، أو بعد الفرقة وتعتبر هذه الطريقة محرمة كما أفتى بذلك المجمع الفقهي الإسلامي المنعقد بمكة المكرمة في دورته السابعة عام ١٤٠٤هـ والعلماء الذين حضروا ندوة الإنجاب في الكويت تحت إشراف وزير الصحة الدكتور عبد الرحمن العوضي (١١ شعبان سنة ١٤٠٣هـ) .. ومفتي مصر كما نشرته الصحافة وكذلك مفتي تونس.

وهكذا إذا انفصم عقد الزوجية بطلاق بائن فكذلك لا يجوز استخدام المني. وكذلك لا يجوز استخدام المني في الطلاق الرجعي إلا إذا أرجعها الزوج، وصارت بذلك زوجته مرة أخرى وقامت بينهما العلاقة الزوجية من جديد. وحصول النسب مرتبط بقيام عقد الزوجية فإذا انفسخ هذا العقد

بموت أو طلاق، ولم يكن هناك حمل قبل الموت أو الطلاق فإن حدوث الحمل بعد وفاة الزوج أو بعد الطلاق يلغي النسب^(١).

وليس بجديد أن يولد طفل بعد وفاة أبيه ، فالحالات متواترة في ذلك وهو ما نسميه باليتيم ، وهو الطفل الذي يأتي إلى الدنيا بعد وفاة أبيه ولكنه يلحق به ويأخذ اسمه ويرث منه بحجز أوفر النصيبين له بشرط أن يولد "يستهل" حيا على تفصيل كثير في حقوقه خاصة بكونه يتيما^(٢).

ولأجل أن يلحق بأبيه ويأخذ اسمه، ويرث منه كان لابد من التأكد من أنه جاء من صلبه. ولما كان التأكد هذا ليس سهلا خاصة وأن الاختبارات الحديثة لإثبات البنوة ، سواء اختبارات الدم أم الاختبارات الجينية ، لم تكن متوافرة في الماضي فقد أنشأ الشارع قرائن من شأنها (في حالة توافرها) أن تبرهن على أن الطفل جاء من صلب المتوفى ، منها في التشريع الإسلامي (العدة) وهي المدة التي تقضيها المتوفى عنها زوجها للتأكد من براءة الرحم قبل الشروع في زواج آخر إن أرادت ومدتها ٤ أشهر وعشرة أيام.

أما الفقه الإسلامي فقد اختلف في التفاصيل بشأن الطفل الذي جاءت به أمه بعد وفاة أبيه بمدة ثم ادعت أنه ابن المتوفى ، فقد اشترط البعض أن تكون المدة بين وفاة الأب وميلاد الطفل لا تزيد عن (٩ شهور) لأنها الحالات العادية ، والبعض الآخر جعلها سنة كاملة، والبعض الثالث جعلها سنتين ، أما البعض الأخير فقد رآها أربع أو خمس سنوات مما سماه (بالطفل النائم) وذلك حسب الملاحظة لبعض الحالات في وقتهم ، وهو ما يستدعي الأخذ به تغييرا في التشريعات القائمة^(٣).

الغرض الذي نحن بصددده الآن مختلف تماما عما عالجه الفقه الإسلامي والقوانين الحالية، فكل أحكامهم وآرائهم مبنية على افتراض أن الجنين موجود في رحم أمه لحظة وفاة أبيه ، والخلاف في مدة الحمل هذه بغية التأكد من أن هذا الجنين قد جاء من المتوفى.

أما في حالتنا هذه فالجنين ليس له وجود أصلا ولا حتى مشروع في عملية التلقيح أو الزرع ذاتها^(٤) ، بل كل ما هو موجود فعلا هي عينات من نطف الرجل المتوفى مجمدة، وترغب الأرملة أن

(١) طفل الأنبوب والتلقيح الصناعي د/ محمد علي البار ص ٦٥-٦٦.

(٢) وقد يتوفى أبوه حال حياته وهو في سن الطفولة أيضا.

(٣) مراجع أجنبية للدكتور رضا عبدالحليم - النظام القانوني للإنجاب الصناعي - ص ٣٧.

1- Bergouvion -N " de l' insémination post-mortem" L.P. A. 1991 No 50 P.9.

(٤) قد تدق التفرة وتكون بصدد إجراءات التلقيح أو الزرع ويتوفى الزوج.

تلقح بها نفسها بعد وفاته رغبة في الخلف والذرية منه لا نستطيع أن نقول إن الأحكام متشابهة ، فما دامت الزوجة (الأرملة) قد أتت بالطفل بعد سنة فهو ليس ابنا شرعيا للمتوفى، ولا تترتب بقية الأحكام ، بل هو ولد زنا ، فالمعلوم هنا أن الطفل (بيولوجيا) من المتوفى ، لكنه لقح بعد انقضاء الزوجية فلا يثبت نسبه إلى الزوج المتوفى هل من حق الزوج (المتوفى) أن تكون له ذرية من صلبه بهذه الوسيلة بأن يحدد - بوصية مثلا - شكلا أو آخر للتصرف في مائه المجمد لدى المركز؟ هل هناك حقوق للطفل ، أم أن الحديث دائما هو عن الحق في الطفل ؟

وهل العملية مشروعة في إطار الضرورة الاستثنائية للجوء لوسائل الإنجاب الصناعي وهي الضرورة العلاجية ؟

الخلاف بهذا الشكل الجديد ، فلم ينشأ بالصورة الحالية إلا بعد التمكن من حفظ السائل المنوي مجمدا لمدد طويلة، وبالتالي أمكن الفصل بين العملية الجنسية الواقعة والإنجاب (١).

وقد أضاف الفقه المصري مقترحا بأنه "إذا أخذ ماء الرجل برضائه الثابت قبل وفاته ، ومات مصرا على رغبته فإنه يكون للزوجة أن تستمر في إتمام الإجراءات إلى النهاية دون حاجة إلى رضاء جديد من ورثة زوجها ، وبالتالي ينسب المولود - فيما لو تم الحمل بنجاح الإخصاب خارج الرحم وبعد نقل النطفة المخلقة - إلى الزوج (٢).

كذلك الأمر لم يخل من اجتهاد شرعي يجيز هذه الوسيلة. حيث قال البعض: "إن العملية وإن كانت غير مستحسنة ، فهي جائزة شرعا ، اعتمادا على أن المرأة إذا حملت بعد وفاة زوجها، وكانت معتدة ، أو جاءت به لأقل من (٦ أشهر) ، وشهدت بولادتها امرأة واحدة (أو رجل وامرأتان عند أبي حنيفة) فإن الولد يثبت نسبه لأبيه ، لأن الفراش قائم بقيام العدة، ولأن النسب ثابت قبل الولادة ، وثابت أن النطفة منه ودائما من غير المستحسن في هذه الحالة أن تلجأ المرأة إلى الإنجاب بهذه

(١) وكانت امرأة من جزيرة سيثل - إيطاليا - قد لقحت بمنى زوجها المتوفى منذ عام - بنجاح - الغريب أن هذه السيدة كانت قد تخطت الخمسين من عمرها - ٥٢ سنة - ووجدت الطبيب الذي يجري هذه العملية .. انظر اللومند ص ٨-٢٨/١٢/١٩٩٣.

(٢) النظام القانوني للإنجاب الصناعي - رضا عبد الحليم ، ص ٤٢ ، فلا مجال لاعتراض الورثة على ذلك ولو كان في استعمال هذا الحق المتصل بشخص الزوج ما يمس حقوقهم المالية. د/توفيق حسن فرج "التنظيم القانوني لطفل الأنبوب" في ندوة الإسكندرية سنة ١٩٨٥. ص ١٠٤ ، وإن كان هذا الرأي قد يقبل في معرض وسيلة أخرى من وسائل الإنجاب الصناعي (الإخصاب خارج الرحم) إلا أن الحالة واحدة في وفاة الزوج قبل إتمام مرحلة التخصيب والتلقيح .

الطريقة^(١) وهذا مجرد اقتراح من أحد فقهاء الفقه الوضعي وهو مخالف لقواعد الشريعة في وجوب كون التلقيح يتم أثناء قيام الزوجية. إلا أن هذه الحجج والأسانيد القوية والمنطقية لا يجب أن تحجب عنا كل الأضواء لنرى من جانب واحد ما رآه خطوة للأمام دعاة الحرية وحقوق المرأة، فالأمر ليس مسلما به تماما ، وهذا هو الرأي الآخر : -

فأولا : نتكلم عن حق المرأة في أن تجرى عملية التلقيح بعد وفاة زوجها - من أجل إنجاب طفل يحمل اسمه ، أين الزواج هنا ؟ إن الأمر قد انتهى ووضع الموت نهاية له ، بل إن كان الهدف من عملية التلقيح هو مساعدة زوجين يعانيان من صعوبات في الإنجاب على تحقيق أملهما في الولد فلم يعد هناك زواج.

وثانيا : لم تعد هناك ضرورة علاجية للتدخل ، فالعملية في هذه الحالة ليس لها أي هدف علاجي .
ثالثا : من الخطأ قياس حق المرأة التي تعيش بمفردها في التبني للتسليم بحقوقها في الإنجاب ، فالقياس مع الفارق ، حيث في الأول المرأة لم تشارك في إيجاد الطفل بلا أبوين (يتيم) بل هي تحاول بفعلها أن تخفف مما يلاقيه وتتبناه ، أما هنا فالأرملة هي التي تقوم بالعملية وتتخذ القرار ، أي هي التي تخلق هذه الحالة له.

رابعا : نتجاهل دائما حق الطفل في أن يكون له أبوان، وأن يربي بواستطهما ، ونركز دائما على الحق في الطفل، بل نحاول أن نتخفى ونقلل من أهمية دور الأب في تربية الطفل، وفي التوازن النفسي له، ونستشهد بحالات، وإن كانت حقيقة، بل وكثيرة إلا أنها ليست هي القاعدة وليست هي الحالة العادية للأسرة التي هي عماد المجتمع^(٢).

خامسا : كما أن الطفل معرض للحرمان من نسبه لأبيه بسبب ميلاده لأكثر من سنة من وقت الوفاة. فإن لم يثبت نسبه لأبيه فلا ميراث له منه^(٣).

(١) حكم العقم في الإسلام - عبد العزيز الخياط - ص ٣٠.

(٢) مرجع أجنبي للدكتور رضا عبدالحليم - ويضيف أن هذا يدعم حالات المرأة التي تحيا بدون زواج في أن تستعمل مثل هذه الوسيلة للإنجاب خارج أي حياة أسرية.

(٣) بحث عن "التلقيح الصناعي حال حياة الزوج وبعد وفاته"، د/ سهير منتصر، مكتبة النصر بالزقازيق - سنة ١٩٩٢ - ص ٥٩.

هذه هي الحجج التي قيلت مع أو ضد فكرة التلقيح بعد وفاة الزوج ، وإن كان لنا أن نبدي رأيا فسي القضية، فإننا نرى أن الاتجاه الأول الذي يرى إجازة هذا النوع من التلقيح لم يقدم الحجج القوية، وأنها لا تصمد للنهاية أمام حقوق الطفل كما أن الاتجاه الثاني قد غالى في بعض الأسانيد:

١- فمن حيث إن المفهوم التقليدي للأسرة قد تزعزع، فهناك الأسرة الوحيدة الخلية (الأب أو الأم) وهي في تزايد دائما ووجود تزايد في حالات الطلاق في المجتمعات الغربية، والأب الذي يمثل الحاضر الغائب للطفل ، تبقى كل هذه الحالات خارج نطاق العادي والطبيعي من الأمور ، ويبقى التصور التقليدي للأسرة - أب وأم وأطفال هو النموذج الأمثل للحياة الأسرية داخل المجتمعات ، فوجود الأب يشكل عاملا لا يستطيع أحد أن يشكك في أهميته ، بل ويركز النفسيون عليه لخلق التوازن النفسي للطفل.

كما أن انتشار حالات الطلاق لا يصلح سندا قويا يعتمد عليه بل ينبغي العمل على علاج الظاهرة لا تشجيعها والقياس عليها ، فليس هذا هو الوضع الطبيعي لاستقرار ونمو المجتمعات ، أيضا يظل الأب الحاضر الغائب هذا استثناء لا يرقى لمستوى القاعدة والعمومية.

٢- تبقى الحجة الأخيرة ، على أي حق تستند الأرملة في طلب إجراء هذا التلقيح ؟

وما الحكم في حالة متعدد الزوجات ؟

أهم سند للأرملة هنا هو أنها كانت زوجة له (أو حتى صديقه بشكل رسمي في البلاد التي تعرف هذا النظام للحياة) وإنهما كانا يتقاسمان الحياة معا ، بل ولديهما الرغبة المشتركة في الولد والذرية، بدليل أن المتوفى كان حريصا على الاحتفاظ بقدرته الإنجابية سليمة ليتمكن من إتمام مشروعاتهما ولكن الموت فرق كل شيء. وما يتبقى لها من نكري (الزوج) تريد به تحقيق ما لم يتم في حياته، إذن فهي تستند على عقد الزواج (السابق).

لكن أين الزواج هنا ؟ لقد انحلت عراه بالوفاة ، وبالتالي فيجب ترتيب الأمور على هذا القياس ، حقا إن الواقعة بذاتها - الموت - لها آثار تستلزم انصرافها لأصحابها ، فالميراث مثلا هو مترتب على واقعة الوفاة ، فلا تركة قبل الموت ، والأخير هو الشرط لافتتاحها ولحصرها وتعيين الورثة ، لكن لم يعرف الموت على أنه يعطي الحق في الولد بهذه الصورة ، فالأرملة لها حق الميراث ... من الذمة المالية التي خلفها المتوفى عنها زوجها. ولكن هل هذه الواقعة تعطيها هذا الحق المدعي به ؟

لا نرى ذلك ، فلا نريد أن نبتعد كثيرا عن الطبيعة العادية للأمور خاصة في عملية الإنجاب ، فالمعلوم أنه بوفاة الرجل تنتهي علاقاته المادية "الإنجابية" هنا إلى الأبد ، وبالتالي فالوضع العادي أنه لا إنجاب بعد الوفاة، فلم يتوصل العلم بعد لإمكانية "سحب" النطف من جثة للتلقيح به ، وحتى لو توصل فهل تعتبر هذه العملية شرعية في إطار الهدف "العلاجي" الذي تدور في فلكه ؟ بالتأكيد لا ، فأين هو "المريض" الذي نريد أن نساعد على التخلص مما يعانيه أو نخفف منها. لم يعد هناك مريض بل "جثة" متواها التراب.

ثم لنا أن نتصور فرضا كهذا في البلاد التي تعرف نظام تعدد الزوجات (في إطار الشريعة الإسلامية) إذا توفي الزوج خلفا وراءه - ضمن ما تركه - عينات في مراكز حفظ السائل المنوي ولديه أكثر من زوجة تتنازع على بذور الإنجاب هذه ، فمن من يبين لها حق ومن تحرم ، قد يقال بالتوزيع العادل طبقا لقواعد الميراث ، ولكن هل الذمة الجينية للرجل تعتبر من ملحقات التركة، هل هي شيء مثل العقارات والمنقولات يخضع لنظام المواريث بأحكامه ؟^(١).

أم لها نظام خاص - على فرض تسليمنا بموضوع التوارث في الذمة الجينية وهو ما لم نقله ولن - يحرم بمقتضاه الورثة من حق التصرف في هذه العينات إلا الزوجة ، ولكن إذا حرم وارث من حق التصرف أليس من حقه الاعتراض ، كأحد الورثة يخشى أن ينقص نصيبه أو أن يحجب نهائيا عن التركة في حالة وجود مجيء ولد ذكر للمتوفى بهذه الطريقة ، فوق أننا أهملنا دور الأبوين في حالة اختلافهما - أو أحدهما - مع الأرملة أو الأرامل على استعمال هذه العينات !.

إذا سلمنا أن هذه الذمة الجينية لها طبيعة خاصة وهي تخص الزوجة (الأرملة أو الأرامل) وحدها التصرف فيها ، لم نخلص بعد من تنازع الأرامل على العينات ، ما الحل والفرض أن العينات لا تكفي الجميع ، من من حقه تعيين إحداهن ، وعلى أي أساس ؟ ثم هناك فرض آخر ، في حالة الأرملة (بدون تعدد) ما هو حدود حقها في التصرف ، هل هو فقط تلقيح نفسها ، أم أنها تملك أبعد

(١) في حكم لمحكمة (رن Rennes) - غير منشور - أمرت المركز بتسليم هذه العينات للموثق الرسمي للتركة وطلبت منه أن يتصرف فيها بما يتناسب مع طبيعتها - فقد اعتبرتها جزءا من التركة التي تركها المتوفى ولم يكن المريض متزوجا وكان له صاحبتة ، ووقع الوالدان في حيرة من أمر هذه التركة ، كيف يتصرفان فيها؟ هل يهبها لصديقة ابنهما لتجيب باسمه - للتنازل عنها ، أم إهلاكها ، لم ينكر كيف تم التصرف فيها من جانب الأبوين ، والراجح أن الأمر لم يختلف فيه وتسلمت صديقتة من أبويه هذه العينات ، حيث طلبت (سيمون) صديقتة من المركز هذا الطلب سلفا. رضا عبدالحليم-ص٤٦.

من هذا (التنازل - الهبة - الإلتاف) ؟ ثم هل تكفي بطفل واحد - في حالة نجاح العملية - أم لها الثاني والثالث إلى أن تنتهي العينات ...؟

قد يقال إن من حق الزوج (المتوفى) أن يحدد - بوصية - من منهن (الأرامل) من حقها التلقيح ومن تحرم بعد وفاته ، أو يحدد بأي شكل يمكن التصرف في ذمته الجينية هل هذا مقبول شرعا وقانونا ؟ ولم لا ؟ ... الإنسان يستطيع أن يوصي باستعمال جنثه على نحو معين ، كأن يوصي بأن يتم إيداعها للأغراض العلمية ، فإذا كان يملك التصرف في الكل ألا يملك التصرف في الجزء ؟ الأمر قد يدق بعض الشيء ، فالتصرف في الجنّة - بوصية - لا يترتب عليه آثار كبيرة سوى تسليمها للجهة الموصي لها ، واستعمالها في الأغراض المحددة في الوصية ، أما هنا فيترتب شيء عظيم يستدعي الاهتمام به على قدر أهميته ، وهو ميلاد طفل ، حياة جديدة هي امتداد لحياة سابقة ، قد يبدو الأمر مقبولا لأول وهلة ، ولم لا ؟..

لكن سنعود لما سبق ، لقد انتهى عقد الزواج بالوفاة وامرأته في حكم الشرع والقانون صارت (في هذا الشأن) غريبة عنه وعن الذمة الجينية التي خلفها ، وقواعد الميراث منظمة بأحكام خاصة ومفصلة لا تشكل استثناء بالتأكيد ، لأنه لا بد للتركة من وارث وإلا فالدولة وارث من لا وارث له ، ولا يوجد مال بدون صاحب ، أما إن الأرملة تدعي - بصفتها أرملته - هذا الحق ، فغير مقبول لأن الوفاة لا تعطي الحق في الإنجاب كالورثة ، وعقد الزواج انصرفت عراه "وأية شركة بغرض التخليد فهي باطلة".

"قالإصرار على إنجاب طفل بدون أب "بهذه الوسيلة" يشكل تعديا على حق الطفل في أن يكون له أبوان وألا يحرم من أحدهما بعمل الآخر ، حتى وإن تم برضاء الزوج الآخر (المتوفى) ، فرضاء الزوج المعبر عنه قبل موته ليس له أي قيمة إلا إذا أخذ مسؤولية الأب، لا أن يخلق حالة من عدم الأبوة ، الذي هو تنازل عنها مسبقا^(١).

(١) مراجع أجنبية - للدكتور رضا عبدالحليم - ص ٤٨ المرجع السابق.

1- G. Cornu " droit civil" La Famille. P. 42) Cite parpedrat-P-note du Jugement de T GI du Toulouse 26 mars 1991- J.C.P-1992-11-21807-P-69.

2- TGI de Toulouse-26 Mars 1991 -J-C-P 1992-11-21807-L P- A 26 april 1991-No 50-P-4.

وعن حجج الاتجاه الثاني الراض لهذه العملية يمكن القول:-

١- إنه من غير المنطقي قياس حق المرأة الوحيدة في التبني للدعاء بحقها في الإنجاب (نناقشها في إطار ما هو مسموح به في البلاد الأوربية، فالقضية ليست مثارة في موضوع التبني عندنا). لأنه في الفرض الأخير الأرملة قد خلقت حالة اليتيم مسبقا وبتعمد- بحجة أنها ستحتويه بحنانها وتعوضه عن أبيه ، أما في الأولى فهي لم تكن لا شريكا ولا فاعلا أصليا في جعل الطفل يتيمًا، فقد تكون ظروف خلقتة كذلك - بموت أبيه سلفا، و وفاة أمه أثناء الولادة - أو يكون بتعمده بأن تخلي أبوه عنه أو تخلت الأم عنه في حالة الطفل الطبيعي (وهو ما يسمح به القانون الفرنسي في الولادة تحت اسم مجهول لإخفاء شخصية الأم؛ لتستطيع أن تتركه للمستشفى بعد الولادة وتخرج لحال سبيلها ببساطة، وهو في جميع الأحوال أفضل له من أن تجهضه) فالمجتمع هنا كله قد يكون شريكا في الإثم ، ولكن يظل القياس غير صحيح، والفرض الأول - التبني - أفضل للطفل لأن وجود أحد الأبوين (أم - وإن لم تكن أما حقيقية ولدت أو أرضعت أو حتى تبرعت بالبويضة) أفضل في جميع الأحوال من وجوده بدون الاثنين.

٢- ولكن يتناسى هؤلاء في غمرة دفاعهم عن حقوق الطفل لخطر التلقيح بعد الوفاة أنهم أجازوه بشكل آخر ، بل أشد وأدهى ، فهم يسمحون بالتلقيح عن طريق متبرع مجهول، والعملية تمارس صباحا ومساء ولا يعترض هؤلاء ، فمن أدرانا أن هذا المتبرع حي يرزق أم أن القدر قد اختاره ، هل لدى البنوك (المراكز) كشف بأسماء المتبرعين الذين هم على قيد الحياة، والآخرين الذين وافتهم المنية ؟ لم يقل أحد بذلك ، والحقيقة أنه متى تمت الموافقة على إعطاء (إعادة هبة) عينة من متبرع Donneur لزوجين (أو غير زوجين) فلا يهم بعد ذلك لا في نظر الأطباء ولا المراكز ولا الزوجين الطالبين للعينة أن يكون المتبرع قد توفي أم لا، وهي لاشك تلقيح يتم في سرية تامة. قد يعترض على ذلك بأن هذا النظام يكفل وجود أب قانوني (اجتماعي) للطفل يحل محل أبيه البيولوجي الذي لم ولن يعرفه ، ولكن يتضح ضعف الحجة إذا علمنا بحق الأب الاجتماعي في إنكار بنوة هذا الطفل (قبل تعديل القانون) ، وحتى بعد التعديل يقف القانون حجبو عثره في طريق إتمام (شكل) الإنكار ، والتملص والتخلي عن الطفل معنويا على الأقل ، أما من الناحية الفعلية فالإنكار الحقيقي قد تم على أرض الواقع وخاصة إذا علم الطفل بالحقيقة وعلم أن

والده المزعوم ليس هو أباه الحقيقي، وأن كل ما يمنعه من إنكار بنوته هو القانون ، أما هو فيشعر كل يوم بأنه ليس ابنه وهو ليس أباه ودائماً ما يذكره بعقمه.

إذاً فمن الممكن اعتبار التلقيح بعد الوفاة تلقيحاً من الغير ، وقد تكون الدواعي الإنسانية هنا أظهر.

٣-يركز هؤلاء على حقوق الطفل ، خاصة حقه في أن يكون له أبوان وأن يربي بواسطتهما ، وإلا فلا يأتي إلى الدنيا يتيماً ، ويبدو هنا بعض التشدد ، فالفرض المعروض يختلف عن فرض المرأة العزب والتي ترفض أي علاقة جنسية مع أي رجل (مشروعة أو غير مشروعة) وتريد مع ذلك الخلف والذرية.

في هذه الحالة لا نستطيع أن نجادل في حقوق الطفل ، أما هنا فالفرض أنه كانت توجد حياة زوجية وأبوان ينشيطان الرغبة في ميلاد طفل لهما، وأنهى الموت كل ما بينهما، وإن كانت المرأة ما تزال عاطفياً مرتبطة بزوجها المتوفى وتريد أن تبقى على ذكره وتحقق حلمها- يبدو هنا أنه يمكن الأخذ بالرد، ثم إنه ليس الطفل اليتيم دائماً طفلاً غير سوي ، فالملاحظة الواقعية تقول: إنه غالباً ما يكون الأكفأ والأقدر ، والأمثلة على نجاحهم لا تعد.

يركز الاتجاه الثاني في استمراره في الدفاع عن حقوق الطفل في أنه سيولد محروماً من نسبه لأبيه وبالتالي لن يحمل اسمه ولن يرث منه ، لأنه سيتولد لأكثر من ٣٠٠ يوماً بعد وفاة أبيه (سنة في القانون المصري).

ومن قال إن هذه القاعدة قد وضعت لهذا الغرض ؟ المشرع لم يتخيل هذا الفرض وقت وضع القاعدة ، وإن كان يمكن سحب أحكامها عليه ، فمن الممكن أيضاً وضع حكم خاص بهذه الحالة إذا سلمنا بعدالة القضية وليس نهاية الدنيا إن غيّرنا النص أو زدنا عليه لنحتوي ما جد علينا وسلمنا له بالأحقية ، ومن الممكن وضع الضوابط حتى لا يتمادي في الأمر فنضع مدة قصوى بعد الوفاة ليتم التلقيح ، ونسمح به مرة واحدة بمعنى أن تتكرر محاولات التلقيح حتى يأتي أول حمل ، فإن حدث ، لا يسمح بأي حمل آخر ، وإن كان هذا تحكماً فله ما يبرره (يراعى أن كل الحالات المعروضة هي لزوجات لم تتجب ، ولم يعرض فرض زوجة لها ولد سابق وتريد الثاني أو بنت وتريد ولد ، وإن كان هذا لن يجعل الفرض مختلفاً كثيراً، وإن كان الواقع الإنساني وتخليد ذكرى الزوج يفترض هنا) وكلها ضوابط يراها المشرع لتنظيم الأمور.

ثم إنه وعلى فرض عدم تغيير النص أو عدم التدخل بنص خاص هنا.

فحتى في إطار النص الحالي يمكن المجادلة فهل مدة الـ ٣٠٠ يوم هذه قرينة قاطعة لا تقبل الشك أو إثبات العكس ، فهي جاءت كقرينة على أن الطفل من صلب الزوج (المتوفى هنا) وهذا لا ينازع فيه أحد في هذا الفرض فالعلة متوافرة ، وإن لم يتوافر الشكل (١).

المشاكل الأخلاقية الناتجة عن الأجنة المجمدة:

لقد أسلفنا القول في بعض منافع تجميد الأجنة ولكن هناك مشاكل فنية وأخلاقية ودينية تعترض تجميد الأجنة وما ينتج عنها من تقنيات وإجراءات نذكرها فيما يأتي :

أ- الأجنة المجمدة بعد وفاة الأبوين أو أحدهما.

ب- إجراء البحوث على الأجنة.

أ- الأجنة المجمدة بعد وفاة الأبوين أو أحدهما:

إذا مات الزوجان أو كلاهما بعد أن يقوموا بمحاولة طفل الأنبوب ولديهما أجنة فائضة مجمدة، وقد حصل ذلك بالفعل لزوجين ثريين من الولايات المتحدة ذهبا إلى استراليا لإنجاب طفل بواسطة مشروع التلقيح الاصطناعي الخارجي (طفل الأنبوب) ، وعندما فشلت المحاولة الأولى رجع الزوجان إلى الولايات المتحدة بعد أن احتفظ لهما الأطباء ببويضتين ملقحتين في مرحلة التوتة (جنينين مجمدين) على أن يعودا في وقت لاحق لإعادة الكرة.

وحدث أن سقطت الطائرة ومات الزوجان في الحادث ولديهما ثروة طائلة ولم يكن لهما وارث.

ووصلت القضية إلى المحكمة (في استراليا) التي حكمت باستتبات الجنينين بواسطة الأم المستعارة وذلك عام سنة ١٩٨٤م ، وقد تم بالفعل ولادة طفل منهما (١).

(١) في الأعمال التحضيرية للقانون المدني الفرنسي ، رفضت اللجنة اقتراح بجعل القرينة تقبل إثبات العكس، (وقد كانت بعض الأحكام السابقة قد أطلقت على الطفل المولود لأكثر من ٣٠٠ يوم بالابن الشرعي للمتوفى ، أو المطلقة بالانفصال وأحقته بأبيه ، إلا أن محكمة النقض ، نقضت الحكم - دعوى OGEY حكم ٦ يونيو ١٩٦٥ - أيضا في حكم سابق لمحكمة باريس - ٦ يونيو سنة ١٩٧٥ - رفضت دعوى والد الزوج المتوفى - جدا الطفل ضد أرملته للمنازعة في شرعية الطفل لأنها أتت به لمدة (٣٠٦ يوما) بعد وفاة الزوج - قضت بإحقاقه لأبيه ، إلا أن محكمة النقض نقضت أيضا الحكم وطبقت حرفية المادة (٣١٥) وما تزال مصرة عليها. المرجع السابق ص ٥١.

فهل يجوز بعد وفاة الأبوين بفترة من الزمن أن يولد لهما؟ .. وقد وافق القضاء الاسترالي على استتبات الأجنة المجمدة في مدة أقصاها عشر سنوات.

وإذا وافق القضاء على عشر سنوات فما المانع في الموافقة على عشرين أو خمسين سنة. وهكذا تأتي المشاكل العويصة. أبعد وفاة الأبوين بفترة من الزمن يولد لهما ويرزقان بطفل^(٢) ، وهناك أجنة مجمدة في حالة حياة الأبوين لكن تزرع بعد زمن. تطالعنا الصحف اليومية بهذا الخبر. "تلد طفلا بعد الحمل به بتسعة أعوام" وضعت سيدة أمريكية تبلغ من العمر ٤٤ عاما طفلا بعد الحمل به بتسعة أعوام حيث كانت السيدة قد حملت بالطفل عام ٨٩ بعد علاجها بأدوية تخصيب. أو بعد حملها قام الأطباء بأخذ الجنين وتجميده وزراعة جنين آخر في رحم الأم ، وبعد سبعة أعوام من ولادة الجنين المزروع في الرحم أرسل مركز التخصيب إلى الأم وزوجها يسألها كيفية التصرف في الجنين المجمد وردت بأنها تريد زراعته أيضا في رحمها، وقد ولد الطفل بصحة جيدة ويزن حوالي ٤ كيلوجرامات، وطوله ٥٤ سم^(٣). هذا ما يحدث الآن في الغرب من تلاعب في شتل الجنين أو ما يسمى بالأجنة المجمدة، وينتج عن هذا الاستتبات أن الأجنة غير المرغوب فيها إما أن يتخلص منها المركز، وإما يستخدم أعضاء هؤلاء الأطفال في تجارة بيع الأعضاء أمثلة لما يحدث في الغرب من حالات التلقيح بعد الوفاة حيث تطالعنا الصحف المصرية كل يوم بما فيه العجب العجيب من تصرفات الناس في الغرب، ومنها ما يطالعنا به صلاح منتصر في عاموده اليومي "مجرد رأي" ومن ذلك مثلا ما ورد في جريدة الأهرام القاهرية الصادرة بتاريخ ٩٨/٨/٣ وفي صفحة ١١ . هذا الخبر بالعنوان الآتي : "تحمل من زوجها المتوفى". الزوج مات في فبراير ١٩٩٥ ، أما الزوجة أو بمعنى أدق أرملته فستضع في يناير القادم ٩٩ - إذا سارت الأمور كما يجب - مولودا من زوجها الذي مات في فبراير ٩٥!! والقصة تتحدث عنها الصحف البريطانية وتتساءل : هل يجوز أن تتجب زوجة من زوجها بدون موافقة الزوج؟! وديانا بلود وهذا هو اسم الأرملة البريطانية بطلة الحكاية، لها سنوات وهي تحارب من أجل الإنجاب من زوجها الذي توفي عام ٩٥ عن سن ٣٠ سنة فقط ، ولكنه قبل الوفاة ظل عدة أسابيع فاقد الوعي يعيش على أجهزة تنفس وتغذية صناعية.. ولأن

(١) النيوزويك ١٨ مارس سنة ١٩٨٥ م ، واتصال شخصي مع د. سمير عباس - مراجع الدكتور محمد البلر - ص ١٠٣.

(٢) أخلاقيات التلقيح الاصطناعي (نظرة إلى الجنور) د/ محمد علي البار - ص : ١٠٣-١٠٤.

(٣) ملحق الأهرام (جريدة الأهرام اليومية) بتاريخ ٩٩/١/٨.

الزوجين كانا قد تزوجا منذ شهور قليلة ، فقد قررت الزوجة أن تتجنب من زوجها عن طريق الحصول على حيوان منوي من الزوج ، يتم تلقيحه لبويضة من بويضاتها ويوضع في رحمها .. ولكن الهيئة المختصة بشئون الحمل والولادة واسمها "هيئة الإخصاب والتناسل البشري" رفضت إعطاء الزوجة إذنًا بذلك على أساس أن هذا العمل يتم على غير رغبة الزوج. وأعلنت ديانا بلود أن هذه هي رغبة الزوج، وأن حبها لزوجها الشاب يفرض عليها الإنجاب منه لتظل ذكراه معها طوال الحياة ممثلة في ابنها منه أو ابنتها .. وكسبت ديانا تعاطف الرأي العام حيث تقدم كثيرون لمساعدتها ماديا في الوقوف معها أمام القضاء،.. وقررت ديانا أن تحصل على إذن بتصدير الحيوان المنوي لزوجها خارج بريطانيا ، حيث تقوم بتنفيذ عملية التلقيح ما داموا رافضين إعطاءها الإذن بذلك داخل بلادها .. ومات الزوج، والأرملة مصرة على موقفها .. ورفضت المحكمة العليا طلب الأرملة ، فاستأنفت الحكم، وأخيراً في فبراير الماضي قضت لها محكمة الاستئناف بمنحها الإذن بتصدير الحيوان المنوي الذي تم استخراجه من الزوج خلال فترة غيبوبته والمحافظة عليه بطريقة فنية ، وسافرت ديانا إلى مركز متخصص في بلجيكا قام بأخذ إحدى بويضاتها وإجراء عملية التلقيح .. وقبل أسبوعين أعلنت الأرملة التي عادت من بروكسل أنها بدأت تشعر بأعراض الحمل ، وأن الوضع يمكن أن يتم إذا سارت الأمور في طريقها الطبيعي في ديسمبر أو يناير القادمين، وقد انقسمت ردود الفعل تجاه الخبر .. ناس لا يؤيدونه من منطلق أن الزوج لم يوافق على هذه العملية ، وأنه يجب عدم السماح بفتح هذا الباب الذي يمكن أن يؤدي إلى نزاعات كثيرة، خاصة بالنسبة للميراث ، وناس يقولون إنه الحب ، فلماذا تحاولون القضاء على مشاعره، وحرمان امرأة من الإنجاب من زوجها حتى ولو كان بغير رضاه!!؟

وتطالعنا صحيفة الوفد في عددها الصادر بتاريخ ٩٩/٣/٢٨ بهذا العنوان : "أرملة تلد فتاة .. رغم وفاة زوجها عام ١٩٩٥". أنجبت أرملة بعد تخصيبها من السائل المنوي لزوجها المتوفى في سابقة هي الأولى من نوعها. أعلن الدكتور كابي روثمان الذي أشرف على عملية الإخصاب ، أن جابي فيرنوف "٢٠ عاماً" أنجبت فتاة بصحة جيدة في أحد مستشفيات لوس أنجلوس - كان "روثمان" قد أخذ سائلا منوياً من الزوج بعد مرور ٣٠ ساعة تقريباً على وفاته نتيجة لإصابته بحساسية وهو في الثلاثين من عمره.

وقال "روثمان" لوكالة الأنباء الفرنسية :

"أمامنا الآن حالة أدى فيها السائل المنوي لإنسان ميت إلى حمل ، واعتقد أن ذلك يمنح المزيد من السعادة والأمل لأسرة في أصعب أوقات الحياة"، وأضاف أن السائل المنوي كان لا يزال حياً بعد ٣٠ ساعة من وفاة الزوج عقب وضع الجثة في مشرحة باردة. تم تجميد السائل المنوي لمدة ثلاث سنوات عقب وفاة الزوج عام ١٩٩٥ ، وإعادة زرعها في رحم الأم في "يوليو" الماضي.

هذه القضية تكشف عن خبر علمي وهو أن الحيوان المنوي لا يموت بموت صاحبه، وخاصة إذا وضع في درجة حرارة معينة، وحفظ لفترة من الزمن ثم تم تجميده وإعادة زرعها في رحم زوجة المتوفى.

ومما يبدو للباحثة أن هذه العملية محرمة شرعاً حيث لا يجوز الانتفاع بشيء من الشخص بعد وفاته خاصة إذا كان ذا أثر في الأوصاف الوراثية، لأن لدينا قاعدة لا قيمة لشيء بعد وفاة صاحبه نتيجة لحرمة الجسم الإنساني وحرمة الميت ووجوب إكرامه وانقطاع صلة المرأة بزوجها بعد وفاته حيث يعتبر غريباً عنها ومحرمّاً عليها. وأن لا وجود للأبناء إلا في حالة قيام الزوجية الصحيحة شرطاً أساسياً لإثبات النسب.

ب- إجراء البحوث على الأجنة^(١):

تستخدم الأجنة الفائضة لمشاريع زرع الأعضاء بعد تدميرها لفترة معينة فيمكن مثلاً استخدام خلايا من الغدة الكظرية (ومن الأنوية القاعدية لمعالجة مرض الباركنسونز Parkinsonism كما يمكن استخدام خلايا نخاع العظام للزرع في الأشخاص المصابين بسرطان الدم أو أي سبب آخر يستدعي نقل خلايا نقي العظام. ويمكن كذلك زرع خلايا البنكرياس لمعالجة مرض البول السكري.

(١) طفل الأنبوب والتلقيح الصناعي للدكتور البار - ص ٨٤.

الباب الثاني

الوسائل المعاصرة في إثبات النسب

ويتكون من تمهيد وثلاثة فصول:
تمهيد.

الفصل الأول : تحليل مجاميع الدم ، المنى وسوائل الجسم والبصمة الوراثية ، موثقه من مصادر ها العلمية.
المبحث الأول: بيان تحليل مجاميع الدم من خلال مفهومه العلمى.

المبحث الثانى: بيان الرأى الشرعى فى تحليل مجاميع الدم.

الفصل الثانى : بيان مدى موافقة تحليل مجاميع الدم والبصمة الوراثية مع الشريعة الإسلامية
المبحث الأول: بيان البصمة الوراثية من خلال المفهوم العلمى.
المبحث الثانى: بيان الرأى الشرعى للبصمة الوراثية.

الفصل الثالث : إظهار بعض صور تحليل مجاميع الدم والبصمة الوراثية في قضايا النسب.

تمهيد

أما في الشريعة فليست أجد فيها - حسب علمي - ما يمنع من اعتبار التحليلات المعملية للدم أو غيره قرينة على إدانة المتهم ، ومن ثم يمكن التحقيق معه لمعرفة ما إذا كان هو الجاني الحقيقي أم لا ، لكن لا يجوز التعويل عليها - وحدها - لتوقيع العقاب على المتهم ، وعلى هذا فلو ثبت من التحليل المعمل للدم أن المولود ليس ابناً للزوج^(١) ، فإنه لا يجوز إقامة الحد على المرأة بتهمة الزنى ، إذ من الممكن إنها وطئت بشبهه ، أو وهي نائمة ، إلي غير ذلك من الاحتمالات التي ينتفي معها ثبوت الحد المقرر لهذه الجريمة.

ومثل هذا ما لو ثبت طبياً بطريق التحليل للدم أو البول أو غيرهما أن المتهم شرب مادة مسكرة فإنه لا يجوز إقامة حد الشرب عليه؛ إذ يحتمل أنه شرب هذه المادة دون أن يعلم بأنها خمر ، مثل هذا ، شبهه يدرأ بها الحد ، على أن انتفاء الحد عنه لا ينفي التعزير؛ لأن التعزير يوقع على المتهم وإن لم يكن دليل الاتهام قاطعاً .

وقد جاء عن الصحابة بعض الآثار التي يمكن القول معها بأنهم يأخذون بالتحاليل المعملية - وأن لم يسموها بذلك - ومن هذه الآثار:

أولاً: أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أتى بامرأة قد تعلق بشاب من الأنصار ، وكانت تهواه ، فلما لم يوافقها احتالت عليه ، فأخذت بيضة ، فألقت صفرتها وصبت البياض على ثوبها وبين فخديها ، ثم جاءت إلى عمر رضي الله عنه صارخة ، فقالت هذا الرجل غلبني على نفسي وفضحني في أهلي ، وهذا أثر فعله ، فسأل عمر النساء فقلن له: إن ببطنها وثوبها أثر المني ، فهم بعقوبة الشاب ، فجعل يستغيث يقول: يا أمير المؤمنين تثبت في أمري ، فوالله ما أتيت فاحشة ، وما هممت بها ، فلقد راودتني عن نفسي فاعتصمت ، فقال عمر: يا أبا الحسن ما تري في أمرهما ، فنظر على - رضي الله عنه - إلى ما على الثوب ، ثم دعا بماء حار شديد الغليان ، فصب على الثوب .

(١) من المقرر طبياً أن فصيلة دم الطفل يحددها نوع فصيلة دم أبيه وأمه ، ولذلك يمكن في بعض الحالات نفى أن يكون هذا الطفل ابناً لزوجين ، ومن ذلك إذا كان دم الزوجين من فصيلة (A) مثلاً وجاء دم الطفل من فصيلة (B) .

- مبادئ الطب الشرعي والسموم - محمد شريف ، محمد عبد العزيز البهنساوي - مكتبة القاهرة الحديثة ١٩٦٠ ، ص ١٤٦ .

- الطب الشرعي والبوليس الفني الجنائي - يحيى شريف ، محمد عبد العزيز سيف النصر ، محمد مشالي - مكتبة القاهرة الطبعة الأولى ١٩٥٨ ص ١٠٩ .

فجمد ذلك البياض، ثم أخذه واشتمه وذاقه ، فعرف طعم البيض، وزجر المرأة ، فاعترفت^(١).
ثانياً: قضى الإمام على - رضي الله عنه - بأن المضروب إذا ادعى أنه أخرس يؤمر بإخراج لسانه ونخسه بإبرة، فإن خرج الدم أحمر فهو صحيح اللسان، وإن خرج أسود فهو أخرس^(٢).

-وجاءت أقوال الفقهاء ، وأحكام القضاء ، ما يؤكد الأخذ بالتحاليل المعملية ، ومن ذلك:-

١- ما روي عن الإمام أحمد من أن المرأة إذا دعت أن زوجها عني، وأنكر ذلك.

-وهي ثيب - فإنه يخلي معها في بيت ، ويقال له : أخرج ماءك على شئ فإن ادعت أنه ليس بمني جعل على النار ، فإن ذاب فهو مني ، وبطل قولها؛ وذلك لأنه لو كان بياض بيض لتجمع وتيبس ، فإن قال: أنا أعجز عن إخراج مائي صح قولها^(٣).

٢-رفع إلى بعض القضاة : أن رجلاً ضرب رجلاً على هامته ، فادعى المضروب أنه أزال بصره وشمه ، فقال : يمتحن بأن يرفع عينية إلى قرص الشمس ، فإن كان صحيحاً لم تثبت عيناه لها ، وينحدر منها الدمع ، وتحرق خرقة ، وتقدم إلى أنفه ، فإن كان صحيح الشم بلغت الرائحة خيشومه ، ودمعت عيناه^(٤).

فهذه الآثار والأحكام تدل - بوضوح - على أن الفقه الإسلامي لا يمانع في التعويل على بعض التطبيقات العملية للتعرف على شخصية الجاني.

وأما في القانون : يكاد الإجماع ينعقد على مشروعية الإجراءات المعملية ، ومثالها تعرف نتائج تحاليل الدم والبول والشعر والأتربة والسموم - ولقد أثير بحث جواز تحليل دم أو بول المتهم للحصول منه على دليل ، كما في القضايا المتعلقة بإثبات البنية ، والسكر البين وتناولته الحلقة الدراسية التابعة لهيئة الأمم المتحدة التي عقدت في نيوزيلندة ، ورأي المشاركون أنه ليس هناك مانع من استعمال هذه الوسائل في التحقيقات عموماً ، ما دامت تؤد:

(١) الطرق الحكمية ص ٤٧-٤٨ .

- القرائن ودورها في الإثبات في الفقه الجنائي الإسلامي - بحث مقارن للدكتور أنور م. الشريعة الإسلامية- كلية الحقوق- جامعة القاهرة- دار الثقافة العربية - القاهرة ١٤٠٥هـ ، ١٩٨٥م.

(٢) الطرق الحكمية ص ٤٨ .

(٣) المرجع السابق ، ص ٤٨-٤٩، وهذا - فيما أرى - كلام غير علمي، يبدو أنه من صنع الرواة، وهذه أيضاً وسيلة محكمة؛ لأن من أنواع العنة ما لا يحول دون إخراج ماء الرجل.

(٤) المرجع السابق ، ص ٤٩ .

مقبولة ومعتترف بها علمياً ، لا سيما إذا كانت تكمل غيرها من الأدلة ، ولا يجوز القول باستبعادها تأسيساً على أنها تمس حقوقاً للفرد لأنه في هذه الحالة ينبغي تغليب مصلحة الجماعة التي تحل بإجراءاتها مشاكل اجتماعية ، وذلك هو الفقه القانوني أيضاً ، لأن المقصود هو تحريم الإكراه الذي يؤدي إلى اعتراف المتهم ، أما الإكراه بغرض التحقيق من بعض الأدلة المادية فهو غير محرم^(١).

ومن هنا فقط اعتبر وجود بقعة دموية على ملابس المتهم من نفس فصيلة دماء القاتل قرينة على ارتكاب المتهم للجريمة في القانون^(٢).

واتضح للباحثة من خلال البحث ان الأخرس هو من يولد أصم ، أو يفقد سمعه بعد الولادة لذلك لا يستطيع الكلام فيما بعد حيث لا يسمع صوت أمه الهادي وهي تهدده ولا يسمع الضجيج الخارجي فلذلك ينشأ أخرس ويصدم بأشياء كثيرة في حياته الاجتماعية .

ولأن السمع والبصر هما نافذة الإنسان على العالم الخارجي ، ولولاهما لعاش الإنسان في ظلمه مطبقة وصمت رهيب ، ولكان معزولاً عن الحياة ، ونظراً لمكانة هاتين الحاستين ودورهما في الإدراك ، فقد كثر ذكرهما في القرآن الكريم مفردتين أو مقترنتين ، كما وصف الله سبحانه وتعالى بهما نفسه ، فهو السميع العليم^(٣) .

وربما يفقد الإنسان النطق نتيجة لصدمة عصبية أو نفسيه تعرض لها في حياته اليومية لذلك يمكن فحص التأكد من السمع وعدمه حديثاً بعدة طرق منها :

طريقة إجراء تخطيط السمع :

١- تفحص كل ذنبه على حده.

٢- الفحص يبدأ بذبذبة ١٠٠٠ هرتز ، لمعرفة من قبل المريض بسهولة .

(١) المرصفاوي في المحقق الجنائي للدكتور حسن صادق المرصفاوي- منشأة المعارف (د.ت) ، ص ٥٦ .
(٢) أصول قانون الإجراءات الجنائية - للدكتور أحمد فتحي سرور - دار النهضة العربية ، ١٩٧٠-ص ٣٣٦ .

(٣) اللغة والأذن ، يحيى عبد الرؤوف جبر رسالة الخليج العربي (العدد ٢٥ السنة الثامنة) مكتبة التربية العربي لدول الخليج ، الرياض المملكة العربية السعودية ، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م ، ص ٣-٣٠ .

٣-البداية تكون في فحص جميع الذبذبات عن طريق الهواء (A.C) Air Conduction باستعمال سماعات الأذن (Head Phone).

٤-ثم فحص السمع عن طريق العظم Bone conduction باستخدام (B .C) Bone vibrator التي توضع خلف إذن المريض في منطقة Mastoid.

قراءة مخطط السمع : يكون بقراءة فحص السمع عن طريق الهواء ثم عن طريق العظم:

- إذا كانا متلاحقين وضمن المعدل الطبيعي يكون ضمن المعدل الطبيعي .
- إذا كان هناك فرق بين السمع عن طريق الهواء وعن طريق العظم أي (B.C) في مستوى الطبيعي و (A.C) ليس في المستوى الطبيعي يسمى ضعف السمع توصيليا .
- أما إذا كان الاثنان متلاصقين ولكن ليس ضمن المعدل الطبيعي يسمى سمع عصبي وحسي^(١).

أما البصر فلا بد من قياس قدرة العين على الأبصار من عدمه عند المختصين لفحص الإبصار بشكل أكثر دقة ، كطبيب العيون Ophthalmologist لإجراء الفحوص الطبية واتخاذ ما يلزم اتخاذه من إجراءات كالجراحة، ووصف بعض العقاقير أو النظارة الطبية، أو إخصائي قياس الإبصار Optometrist لتحديد درجة الإبصار ووصف النظارة الطبية اللازمة ، وإجراء التدريبات التصحيحية والبصرية^(٢).

(١) الإعاقة السمعية واضطرابات النطق واللغة - تأليف مصطفى نوري القمش - الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ -

١٩٩٩م - دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - عمان - الأردن - ص ٣٨.

(٢) سيكولوجية ذوى الاحتياجات الخاصة وتربيتهم - د. عبد المطلب أمين القريطي - الطبعة الأولى

١٤١٧هـ - ١٩٦٦م - دار الفكر العربي - القاهرة - ص ١٨٧-١٨٨.

الفصل الأول

تحليل مجاميع الدم والمني وسوائل الجسم موثقة من مصادرها العلمية

ويتكون من مبحثين :

- المبحث الأول : بيان تحليل مجاميع الدم من خلال مفهومه العلمي
- المبحث الثاني : بيان الرأي الشرعي في تحليل مجاميع الدم .

المبحث الأول

بيان تحليل مجاميع الدم من خلال مفهومه العلمى

المبحث الأول

بيان تحليل مجاميع الدم من خلال مفهومه العلمي

الأساليب الوراثية(*) لإثبات النسب:

إن العلم يتقدم تقدماً مذهلاً في السنوات الحالية، حتى يمكن أن يقال: إنه تقدم في ربع القرن الحالي بما يعادل تقدم البشرية في تاريخها الطويل كله. وفي مجال الوراثة.. تقدم هذا العلم تقدماً يثير الإعجاب، وتبنى عليه الآمال الكثيرة في مستقبل الإنسان. إنها -الوراثة- عالم قريب من عالم الأسرار والألغاز، عالم الإبحار فيه كالإبحار في محيط بالغ الاتساع، أو وسط غابة كثيفة، الوراثة -كما عرفها ستيف جونز- كاللغة كيان من المعلومات ينتقل عبر الأجيال، لها مفرداتها (الجينات)، ولها أجروميته (الطريقة التي تنظم بها المعلومات الوراثية)، ولها أدبياتها (آلاف التعليمات اللازمة، كي يصبح بشراً).

وتعتبر قضايا إثبات البنوة مشكلة اجتماعية خطيرة تشغل اهتمام كثير من العلماء في جميع أنحاء العالم، فضلاً عن أنها مشكلة قضائية تستغرق سنوات طويلة أمام المحاكم. ويخطئ من يظن أن عملية الحسم في هذه القضايا تتم بسهولة بمجرد عمل تحليل طبي، فهناك فحوص، وكشوفات طويلة على ثلاثة أطراف؛ الأم والأب والطفل؛ للتأكد من قدرة كل من الزوجة والزوجة على الإنجاب خلال فترة إنجاب الطفل، أو ادعاء الحمل فيه، وكذلك شخصية وسن الطفل، بعد ذلك.. يأتي دور التحاليل الطبية، وتشمل فصائل الدم الرئيسية والفرعية، واختبارات مصلية تتعلق بمستحضرات (أنتيجينات) خلايا الدم البيضاء وهي ما يطلق عليه (HLA)، ولكن هذه التحاليل لا تقطع تماماً في مسائل إثبات البنوة.

على الرغم من مرور وقت قصير على اكتشاف البصمة الوراثية. إلا أنها استطاعت عمل تحول سريع من البحث الأكاديمي إلى العلم التطبيقي الذي يستخدم حول العالم، وخصوصاً في الحالات التي عجزت وسائل الطب الشرعي التقليدية التي لا نجد لها حلاً مثل قضايا إثبات البنوة، والاغتصاب، وجرائم السطو، والتعرف على ضحايا الكوارث.

(*) تحقيق علمي - البصمة الوراثية تثبت النسب - مجلة روزاليوسف ١٢-١٨ / ٢ / ٢٠٠٠ العدد ٣٧٤٠ ص

٥١-٥٣ (إقبال السباعي).

وراثة فصائل الدم^(١):

نتيجة للتجارب التي قام بها الطبيب النمساوي "لاندستينر" عام ١٩٠٠م.. تم وضع الأساس الكيميائي الذي على أساسه صنف الدم البشري إلى الفصائل الأربعة المعروفة O، AB، B، A وهو:

وجود مواد مولدة (أنتيجينات) Antigens على أسطح كرات الدم الحمراء.

وجود أجسام مقابلة للمواد المولدة، وهي (الأجسام المضادة) Antibodies في بلازما الدم.

يتضح من الجدول الآتي هذه الفصائل وما يقابلها من أنتيجينات وأجسام مضادة وتراكيب جينية.

التراكيب الوراثية	الأجسام المضادة	الأنتيجينات	الفصيلة
AA (نقي) AO (هجين)	B	A	A
BB (نقي) BO (هجين)	B	B	B
AB	-	A,B	AB
OO	A,B	-	O

• كيف تنفى البنية بناء على معرفة فصائل الدم؟

(أ) تحدد فصيلة دم كل من الطفل والرجل والمرأة والتراكيب الوراثية المحتملة لكل من هذه الفصائل.

(ب) يقارن التركيب الوراثي لفصيلة الطفل مع فصيلة الرجل:

*إذا وجد أحد جيني فصيلة الرجل في التركيب الوراثي لفصيلة الطفل - فمن المحتمل أن يكون أباه، لكن لا نستطيع أن نقطع بذلك لوجود الكثيرين ممن يحملون هذا الجين.

فعلى سبيل مثال:

الطفل من الفصيلة O وتركيبه الوراثي هو OO

والأم من الفصيلة A قد يكون تركيبها الوراثي AA أو AO

(١) مجلة العلوم والتكنولوجيا، عدد يناير ٢٠٠٠.

وكذلك والرجل من الفصيلة B قد يكون تركيب الوراثة BB أو BO وعلى ذلك لابد أن يكون تركيب الأم AO وتركيب الأب BO ، لكن هذا لا يثبت البنية وإنما يحتملها.

*أما إذا كان هناك استحالة مشاركة التركيب الجيني للرجل في التركيب الجيني لفصيلة الطفل، فإن هذا ينفي البنية تماما.

فعل سبيل مثال:

إذا كانت فصيلة الرجل في المثال السابق هي AB بأن هذا ينفي البنية تماما لعدم وجود الجين O الثاني للطفل في فصيلة الرجل.

والمقصود بالقيمة العلمية لفحص مجاميع الدم في مجال النسب، النتائج التي يقدمها هذا الفحص كدليل لإظهار الحقيقة في هذا المجال ثم موقف القضاء من هذه النتائج. أفادت الحقائق العلمية المسلم بها في الطب الشرعي أن تحليل فصائل الدم قد تفيد في التحقق من انتفاء النسب عند المنازعة فيه، أما بشأن ثبوته فالأمر مجرد احتمالات. وقد تقدمت العلوم البيولوجية الجديدة، وأصبح ممكنا عن طريق اختبارات علم الوراثة التحقق من ثبوت النسب لا انتفائه فقط.

أولا: نتائج فحص مجاميع الدم دليل للنفي فقط

أظهرت الأبحاث العلمية ، منذ فترة طويلة ، أن دم أفراد بني الإنسان يتنوع إلى عدة فصائل ، وأن لكل فصيلة خصائص محددة^(١).

وعن طريق فحص دم الفصيلة التي ينتسب إليها دم الزوجة ، والزوج ، والولد، أمكن التوصل إلى أحد فرضين :

الفرض الأول ، ظهور فصيلة دم الطفل مخالفة لمقتضيات تناسل فصيلتي الزوجين، وهذا معناه، أن الزوج ليس هو الأب الحقيقي للطفل، وذلك على وجه التأكيد.

أما الفرض الثاني ، فتظهر فيه فصيلة دم الطفل متوافقة لمقتضيات تناسل فصيلتي دم الزوجين. وهذا معناه ، أن الزوج (قد يكون) الأب الحقيقي ، (وقد لا يكون). ذلك أن الفصيلة الواحدة قد يشترك فيها أناس كثيرون يحتمل أن يكون الأب المدعي عليه في حالة النفي والمدعي في حالة الإثبات أو دعواه واحدا منهم.

(١) انظر في عملية تصنيف فصائل الدم - د/ بدر الخليفة - مادة الأدلة الجنائية العملية ج٢-ص٦-

مذكرات كلية الحقوق - جامعة الكويت - ١٩٩٤-١٩٩٥.

وعلى ذلك ، وعلى ضوء هذه المعطيات العملية المتاحة ، في ذلك الوقت ، تبين أن فصائل الدم تفيد في الحصول على دليل نفي قاطع^(١). ولكنها لا تفيد في الحصول على دليل إثبات مؤكد ، بل هي قرينة يعوزها البرهان.

وهكذا يكون واضحا أهمية هذا التحليل بالنسبة للطرف الذي يريد التوصل إلى دليل نفي، فهذا الفحص يمكن أن يفيد في خصوص دعواه ، إذ قد يثبت من نتيجة التحليل أن الطفل لا يمكن أن ينسب إليه.

وهو ما يفسر لنا جواز تمسك الخصوم أمام المحاكم بضرورة فحص مجاميع الدم، في مجال النسب ، بهدف الحصول على دليل نفي للنبوة^(٢). وجواز اعتبار رفض مثل هذا الطلب من جانب محكمة الموضوع إخلالا بحق الدفاع مما يستوجب معه نقض الحكم^(٣).

أما بالنسبة للطرف الذي يريد التوصل إلى دليل إثبات ، فلن يجدي معه هذا التحليل. فالزوجة العفيفة التي اتهمها زوجها زورا وبهتانا بأن الولد ليس منه لم تكن تجد في تحليل مجاميع الدم الوسيلة التي تنهض لإثبات أن الطفل يعزى للزوج. غاية ما كانت تحصل عليه هو احتمالات غير مؤكدة ، لا تؤدي إلى أي اقتناع بصحة موقفها. أما اليوم ، وقد أضاف التقدم البيولوجي في مجال علم الوراثة ، إلى المعطيات العلمية السابقة (حيث كان فحص مجاميع الدم يعتمد

(١) طرق الإثبات الشرعية - للشيخ أحمد إبراهيم - ط ٥ سنة ١٩٨٥ م - مقارنة الدم - ص - ٤٧٣.

(٢) في القضاء المصري انظر : نقض مدني - طعن رقم ٣٠ لسنة ٤٦٠ أحوال شخصية في ١٩٧٨/٣/١ (٢٩-١٢٩، ٦٥٨).

نقض مصري - طعن رقم في السنة ٣٣ أحوال شخصية في ١٩٦٦/١٢/٧ (١٧-٢٦٢-١٨١١).

نقض جنائي طعن رقم ١٢١٧ لسنة ٣٨ في ١٩٦٨/١٠/٢١ (١٦٨-١٩-٨٥٠).

(٣) نقض جنائي. طعن رقم ١٢١٧ لسنة ٣٨ ق - حيث قضت المحكمة بأنه متى كانت الحقائق العلمية

المسلم بها في الطب الشرعي الحديث تفيد أن تحليل فصائل الدماء قد تقطع نتيجته في نفي نسب الطفل عند المنازعة فيه ، وإن كان من غير اللازم أن تقطع في ثبوته ، واتحاد الفصائل أو اختلافها بين الأصول والفروع أيا كان الرأي العلمي فيه هو اعتبار عام لا ينهض في وجه ما تمسك به الطاعن في خصوص دعواه من أن الطفل لا يمكن نسبته إليه ولو بدليل محتمل ، محتكما إلى الخبرة الفنية البحتة التي لا تستطيع المحكمة أن تشق طريقها فيها إلا بمعونة ذويها. لما كان ذلك، وكان لا يعرف حاصل ما كان ينتهي إليه رأي المحكمة لو ثبت لها بيقين من نتيجة تحليل الفصائل أن الطفل لا يمكن أن يعزى إلى المتهم ، وكان رد الدفاع يحدث في وجدان القاضي ما يحدثه دليل الثبوت. لما كان ما تقدم ، فقد كان متعينا على المحكمة أن تحقق هذا الدفاع الجوهري عن طريق المختص فنيا وهو الطبيب الشرعي، أما وهي لم تفعل اكتفاء بما قالته من أنه ليس من اللازم أن تتحد فصائل دماء الأصول والفروع ، فإنها بذلك تكون قد أحلت نفسها محل الخبير الفني في مسألة فنية ، ومن ثم يكون حكمها معيبا بالإخلال بحق الدفاع مما يتعين معه نقضه والإحالة دون حاجة إلى التعرض لسائر الطعن.

على نظام فصائل) معطيات علمية أكثر تطوراً (حيث أصبح من الممكن الاعتماد على ما لا يقل عن عشرين نظاماً لفحص مجاميع الدم ، فلا بد أن تضيف هذه النتائج الجديدة لفحص مجاميع الدم الشيء الكثير).

ثانياً: نتائج فحص مجاميع الدم دليل مؤكد للنفي أو الإثبات

اتضح أن المادة الوراثية للإنسان توجد أساساً في نواة كل خلية من خلاياه، وأنها تتكون من حمض نووي اسمه الدنا DNA، وهو المسئول عن الصفات الوراثية الخاصة بكل فرد^(١). والتي تبقى ملازمة له مدى حياته، والمادة الوراثية لكل فرد متفردة لا يتشابه فيها مع أي إنسان آخر سوى توعمه المتطابق إن وجد.

ومن الممكن الاستفادة من هذه الحقيقة في التوصل إلى ما إذا كان الأثر الأدمي الخاضع للفحص (كالدّم أو المنى أو اللعاب أو غير ذلك) يخص شخصاً معيناً أم لا. وبمعنى آخر يمكن اعتبار فحص الدنا دليل نفي أو إثبات بطريقة أكيدة ، في كثير من المجالات.

ولقد وجد هذا الكشف تطبيقاته السريعة والقوية في مجال علم الجريمة^(٢) ، حيث البحث عن الفاعل الحقيقي للجريمة عن طريق الربط بين بصمة الحمض النووي للمتهم وبين بصمة الحمض النووي الموجود في الأثر الأدمي المتروك مكان الجريمة.

وفي مجال النسب فلقد أتاحت دراسة الصفات المميزة الموجودة في الحمض النووي للأُم وتلك الموجودة في الحمض النووي للطفل إلى تخريج تركيبة لا توجد إلا عند شخص واحد فقط هذا الشخص هو الأب الحقيقي أو البيولوجي للطفل.

وعليه إذا وجدت هذه التركيبة عند المدعي عليه بأنه الأب ، فهذا يعني - بشبه يقين - أنه الأب الذي منه كان الطفل. وهكذا لم يعد فحص الدم قاصراً على دوره التقليدي وهو كونه دليلاً مؤكداً على نفي البنوة ، وإنما أصبح له دور حديث (باستخدام الدنا بكرات الدم البيضاء) حيث صار دليلاً على إثبات البنوة وبطريقة لا تقبل الشك، ولأهمية هذا الفحص الحديث سواء في مجال النسب ، أو غيره ، ولخطورته في نفس الوقت ، أوصت اللجنة القومية للأخلاقيات

(١) يعد هذا الجزء مخزناً للمعلومات الوراثية بشأن نوع فصيلة الدم ، ونوع بروتينه وإنزيماته، وشكل لبصمات أصابعه ، ولون البشرة ، والشعر ، والطول ، والنوع. د/ بدر خالد الخليفة. مادة الأدلة الجنائية العملية - ص ١٣-١٨.

(٢) تستخدم في قضايا السرقة ، والقتل ، والاغتصاب ، ويتم رفع الآثار الموجودة لإثبات أنها مخلفات آدمية ثم تقارن بدم المتهم أو المجني عليه - كما تستخدم في المسائل المتعلقة بالمفقودين ، والجثث المجهولة الهوية - الدكتور بدر خالد الخليفة - المرجع السابق ص ١٥.

في فرنسا بقصر استخدامه على بعض المعامل المتخصصة والمعتمدة رسمياً. كما أوصت بألا يجري هذا الفحص إلا بناء على أمر أو حكم قضائي.

وأوصت أخيراً، بألا ينتدب في هذه المسائل كخبراء لدى المحاكم سوى المختبرات المعتمدة رسمياً، والمتخصصة في هذا المجال. والحق أن الاعتماد على هذا الدليل العلمي لحسم كثير من مشكلات النسب ملحق بارز للقضاء الفرنسي، وهذا ما سوف نعرض له حالاً، لعله يكون مفيداً في إقناع المشرع والقضاة في الدول الإسلامية، بأن يعتدوا بهذا الدليل في أقرب وقت ممكن^(١).

وقد ذكر الدكتور محمد أبو زيد هذا الرأي في مارس سنة ١٩٩٦م وقال إن كثيراً من الدول الإسلامية والعربية لم تأخذ بدليل فحص مجاميع الدم ، وأعتقد أن هذا الرأي خطأ ، حيث إن كثيراً من الدول العربية والإسلامية أخذت بهذا الدليل في إثبات النسب، وفي الجرائم منذ سنة ١٩٩٠م ، ومن هذه الدول. دولة الإمارات حيث ثبت لي أن المختبرات الجنائية في دبي استخدمت تحليل مجاميع الدم بصمة الدنا في كثير من حالات النسب وغيرها من جرائم الاغتصاب ، والقتل ، والدليل على ذلك أن استخدام الأدلة المادية والتحليل العلمية أصبحت من الإجراءات الضرورية والتي يعتمد عليها رجال القانون في الكثير من القضايا ، وعند إدخال أي أسلوب تحليل جديد في مجال القانون فإنه يجب أن يحقق شرطين رئيسين :-

أولهما وهو ما يسمى بالمصطلح الأمريكي بالـ Frye Test والذي يعني أنه يجب أن يكون الأسلوب التحليلي مقبولا من المجتمع العلمي وأن تكون جميع التجارب التي أجريت عليه قد ثبتت صلاحيتها قبل السماح باستخدامها في القضاء.

أما الشرط الثاني فهو أن يكون للأسلوب العلمي علاقة مباشرة بالقضية ويكون مسانداً لرجال القانون على أن لا يتعدى على الحقوق الشخصية والقوانين الخاصة بالضبط والتحري. بالنسبة للتحاليل الدنا فإنها تحقق الشرطين الأساسيين بصورة مرضية - فهذه التحاليل قد تم دراستها بشكل مستفيض، وهي تستخدم بشكل كبير في المجالات الطبية منذ زمن.

(١) وقد أدخل ذلك النظام الرائع "أي الفحص الحديث للدم" بدول شقيقة بدأ فيها العمل الطبي الشرعي في فترة وجيزة، وجهزت له الإمكانيات الكاملة الممتازة ، أما نحن فمازلنا نعتد على نظام الفصائل. الطب الشرعي بين الادعاء والدفاع - المرجع السابق - ص ١١٧ وما بعدها.

أما بالنسبة للشرط الثاني فله علاقة مباشرة بالقضايا شأنها في ذلك شأن التحاليل التقليدية. ومنذ عام ١٩٩٠م انتشر استخدام الدنا في محاكم معظم الدول المتقدمة ، وفي دولة الإمارات^(١).

(١) البيولوجيا الجنائية - مقدمة لتحاليل البصمات الوراثية - إعداد الرائد/ عبد القادر الخياط مدير المختبر الجنائي بشرطة دبي.

المبحث الثاني

بيان الرأي الشرعي في تحليل مجاميع الدم

ويتكون من ثلاثة مطالب:

- المطلب الأول : مدى اتفاق الأخذ بتحليل مجاميع الدم مع الشريعة الإسلامية.
- المطلب الثاني : موافقة فحص مجاميع الدم للشريعة الإسلامية مع التمسك باللحان.
- المطلب الثالث : موقف القضاء من نتائج فحص مجاميع الدم.

المطلب الأول

مدى اتفاق الأخذ بتحليل مجاميع الدم مع الشريعة الإسلامية

دراسة مدى تمشي فكرة الأخذ بتحليل مجاميع الدم كدليل ، في مجال إثبات النسب أو نفيه مع مبادئ الشريعة الإسلامية يستوجب أن نعرض لما يعرف ، في الفقه الإسلامي ، بأسلوب القيافة.

والقيافة هي تتبع الآثار ومعرفتها ، وكذا النظر بفراصة في وجوه الشبه بين شخصين، لمعرفة ما إذا كان بينهما نسبة في البنية أم لا ^(١).

وقد وجد ، في الفقه الإسلامي ، اتجاهان بشأن الأخذ بها في مجال النسب. فalcائلون بالأخذ بها وهم الجمهور ^(٢) يستندون إلى ما روي عن أن الرسول عليه الصلاة والسلام رأى مسروراً بسبب أن القائف رأى أسامة وزيداً وعليهما قطيفة قد غطيا رأسيهما وبدت أقدامهما، فقال إن هذه الأقدام بعضها من بعض. وهكذا وضعت القيافة حداً لكلام الطاعنين في نسب أسامة لشدة سواده، وشدة بياض أبيه زيد وحمرة. وكان سرور الرسول عليه الصلاة والسلام بذلك شديداً.

ومن هنا كان استدلال جمهور الفقهاء على أن القيافة علم صحيح يجب القضاء به في الأنساب، لأنها لو كانت باطلة لما أقرها الرسول عليه الصلاة والسلام ولما رضى بها ^(٣). أما الحنفية فيعارضون الأخذ بأقوال القائف في مجال النسب ^(٤). والسبب في ذلك هو أنها أسلوب يقوم على مجرد الشبه المبني على الظن والتخمين.

والشبه قد يقع بين الأجانب، وينتفى بين الأقارب، وعن تحليلهم لسرور رسول الله عليه الصلاة والسلام بشأن ما قاله القائف في أسامة وزيد يقولون: إنه لا يدل على ثبوت النسب بالاعتماد على قول القائف ، لأن نسب أسامة من زيد كان ثابتاً بالفراش من قبل، وإنما كان

(١) مغني المحتاج - الخطيب الشربيني ج ٤ ص ٤٨٨ ، طرق الإثبات الشرعية - الشيخ أحمد إبراهيم - ص ٤٦٣.

(٢) المحلى ج ١٠ ص ١٤٨ وما بعدها. مسألة رقم ١٩٤٥ طبعة دار التراث ، تحقيق أحمد شاکر - حيث يرى المالكية الأخذ بقبول قول القائف في النسب - حيث يرى الشافعية العمل بالقيافة في ثبوت النسب - موقف المذاهب من اعتبار القيافة دليلاً يعتمد عليه في إثبات النسب ، موسوعة جمال عبد الناصر في الفقه الإسلامي ج ٢ ص ١٨٢ وما بعدها.

(٣) المحلى - المرجع السابق - نفس الصفحة.

(٤) المحلى ج ١٠ ص ١٤٨ وما بعدها - مسألة رقم ١٩٤٥.

سروره عليه الصلاة والسلام ؛ لأن كلام القائف قطع السنة الطاعنين في نسب أسامة من زيد وكفهم عن الكلام فيه.

والواقع أنه بفحص موقف فقهاء الحنفية ، فإننا نلاحظ أن الاعتبار الذي دفعهم لرفض الأخذ بالقيافة في مجال النسب هو أنها تقوم على شيء من الحدس والتخمين لا بالاستدلال واليقين. غير أن هذا الاعتبار قد فقد الدافع إليه في أيامنا الحالية، فأسلوب القيافة قد تطور، وأصبح موضوعا لدراسات دقيقة ، واسعة النطاق ^(١)، وها نحن قد رأينا ما أفادت به العلوم الطبية في مجال البصمة الوراثية من حيث اعتبار نتائجه مؤكدة سواء فيما يتعلق بنفي النسب أو إثباته. وعلى ذلك ، فإنه يكون واضحا أن فقهاء الحنفية لم يروا الاعتماد على القيافة في إثبات النسب متأثرين بدرجة التقدم العلمي في زمانهم ، حيث لم تكن العلوم قد وصلت بعد إلى معرفة واكتشاف أن لكل شخص مميزات وراثية لا يشترك فيها مع غيره.

أما بعد اكتشاف ذلك، والتوصل من خلال تحليل مجاميع الدم إلى نتائج تفيد في نفي النسب، أو إثباته بطريقة تقارب اليقين المطلق ، فإن هذا الأسلوب العلمي ، على ضوء هذا التطور ، يعد وسيلة إثبات يصح الاعتماد عليها.

وما كان ليرفضها فقهاء الحنفية لو كانت تحت أيديهم الحقائق العلمية التي في زماننا، فهي أوثق في عصرنا للتعرف على حقيقة النسب نفيا أو إثباتا ، من أسلوب القيافة الذي رأى جمهور الفقهاء الاعتماد عليه كما رأينا بينما رفضه فقهاء الحنفية. وأخيرا ، فإنه من المقرر شرعا وجوب الرجوع في معرفة الوقائع على وجهها الصحيح إلى قول أهل البصر والمعرفة، فيتحتّم الرجوع إليهم في معرفته ^(٢).

مجمل القول إن الأخذ بفحص مجاميع الدم لا يعد خروجاً على الشريعة الإسلامية. ومن الصور الحديثة والأكثر دقة في وقتنا الحالي تحليل مجاميع الدم واختبارات الوراثة، فالعلوم الطبية الحالية تفيدنا بأن نتيجة هذه التحاليل والاختبارات تعد - كما سوف نرى دليلا على نفي النسب أو إثباته بطريقة لا تقبل الشك.

وترتيبا على ذلك فإننا نرى ضرورة اللجوء إلى هذا الدليل العلمي. لأنه وسيلة تحسم مشكلة تنازع النسب سواء السلبي أو الإيجابي.

(١) طرق الإثبات الشرعية - الشيخ أحمد إبراهيم - ص ٤٦٤ ، الطب الشرعي بين الادعاء والدفاع ج ١، ج ٢.

(٢) الأحوال الشخصية في الشريعة الإسلامية ج ١ ١٩٧٥ - دار النهضة العربية - ص ٣٦. للدكتور محمد زكريا البرديسي.

فأمام ادعاء المتنازعين ، بالصورة التي عرضناها ، يصبح من الصعب تقديم ادعاء على آخر دون الاعتماد على مثل هذا الدليل العلمي ، وإلا جازفنا بحلول قائمة على الشك والاحتمال في زمن يقدم لنا شبه اليقين ، إن لم يكن اليقين ذاته.

وهكذا تتضمن مشكلة تنازع النسب إلى مشكلة عدم قبول دعوى النسب ، وإلى مشكلة نفي النسب بطريق اللعان ، فيتسع نطاق دعوتنا للأخذ بتحليل مجاميع الدم كوسيلة لإثبات النسب أو نفيه، وهذا الذي يحفظ الأولاد من الضياع والأنساب من الاختلاط. أمام المواقف المتنوعة ، والتي قاسمها المشترك ظهور مشكلة ضياع الأنساب واختلاطها ، فضلا عن ضياع الشرف، وبهذا تظهر لنا ضرورة الأخذ بالفحص الحديث للدم ، ولاسيما أن هذه المواقف التي عرضنا لها تتضمن موقفا لطرفي النزاع لا يرجح فيهما موقف على آخر ، لأنه ترجيح بلا مرجح. ولا يلغى قول أحدهما قول الآخر ، كما لا يمكن إعمال قوليهما معا. وإن يظـهر واضحا ضرورة الاعتماد على الفحص الحديث للدم لترجيح أحد الموقفين على الآخر ، فإن الأمل يبقى معقودا على بيان القيمة العملية لهذا الفحص ، والتغلب على الصعوبات التي يمكن أن نعترض سبيل استخدامه دليلا في مجال النسب ^(١) والذي يرجح جانب الأخذ بهذا الأسلوب كدليل نفي أو إثبات عند الضرورة أنه لا يخشى من وراء استخدامه شيء يؤثر على الأنساب أو على الأطراف وذلك متى ثبت يقينا أنه دليل يقيني إن لم يكفه أن يكون ممثلا لغالب الظن.

(١) مجلة الحقوق - جامعة الكويت - لسنة ٢٠ العدد الأول - مارس سنة ١٩٩٦م - شوال سنة ١٤١٦هـ - دور التقدم البيولوجي في إثبات النسب - للدكتور محمد محمد أبو زيد - مدرس القانون المدني بكلية الحقوق - جامعتي عين شمس والكويت - ص ٥٣.

المطلب الثاني

موافقة فحص مجاميع الدم للشرعية الإسلامية مع التمسك باللعان

إن تحليل مجاميع الدم والدنا لا يتعارض مع مقاصد الشريعة الإسلامية في تحرى الدقة والمصداقية في قضايا مصيرية مثل قضايا النسب.

وذلك لأن الشريعة الإسلامية دائما تدعو للحاق بالركب العلمي في جميع مجالات الحياة. وبما أن تطور العلم الحديث زودنا بوسائل علمية حديثة ودقيقة في مجال فحص مجاميع الدم والبصمة الوراثية. وقد أثبت هذا العلم جدارته ، وصدقه في مجال الجريمة وإثبات النسب فلا يوجد شيء في الشريعة الإسلامية يمنع من اللجوء للوسائل الحديثة في إثبات النسب. وهي الرسالة الخالدة في الدعوة للعلم والاطلاع على ما هو جديد دائما وإنما على النقيض من ذلك يوجد فيها ما يدعو إلى العمل بكل ما تكتشفه البشرية من (علم).

وإن اتجاه الفقهاء للأخذ بالقيافة والقرعة قديما؛ لأنهم لم يطلعوا على علم أدق في زمانهم يثبت النسب من القيافة والقرعة ، ولا يعني لجوء الفقهاء لها الابتعاد عن منهج الشريعة في الأخذ بما هو جديد والتوقف عن الأخذ به.

ولأن هدف الشريعة الإسلامية المحافظة على الأنساب والحقوق من الضياع، فلا بد إذن من اللجوء لما فيه الدقة والثبات في تحري الأنساب والحقوق وعدم ضياعها ، خاصة وأن مجال تحليل مجاميع الدم والبصمة الوراثية مجال دقيق بحيث لا يترك مجالا للشك. في حين أن القيافة تعتمد على الظن فهي ظنية وتعتمد على الشبه ، والشبه لا يصلح أن يكون دليلا قطعيا دقيقا في إثبات النسب، وذلك لأن كثيرا من الناس بينهم شبه وليسوا بأقارب ، بينما هناك كثير من الأقارب ليس بينهم شبه واضح، وذلك يرجع لعامل الوراثة حيث يمكن للفرد أن يشبه أجيالا سابقين من أسلافه وأجداده، وكذلك القرعة حيث تعتمد على الاقتراع فهي قدرية ، فكلاهما غير دقيق وغير قطعي ، ولا يصلحان في الوقت الحالي لإثبات النسب. لأننا في زمان ساءت فيه أحوال المسلمين ، وفسدت الأخلاق والذمم، وضاعت الحقوق والأنساب إلا ما رحم ربي ممن تمسك بهدى الله وكتابه فلا بد من تحري الدقة والصحة والثبات في قضايا النسب بالذات، وذلك لأهميتها في الشريعة الإسلامية حيث لا بد من المحافظة عليها؛ لأنها من الضروريات الخمس التي حرص عليها الإسلام.

فلا بد إذن من طرق كل الوسائل الحديثة لحماية الأنساب من الضياع والمحافظة على حقوق الأفراد والمجتمعات لصيانة الأمة الإسلامية.

الفرع الأول: مدى اتفاق الاعتداد بفحص مجاميع الدم مع التمسك باللعان

أمام الفحص الحديث للدم الذي يقدم لنا دليلاً على التحقق من ثبوت النسب ، قد يلجأ الزوج الذي يريد التهرب من ثبوت نسب الطفل منه ، إلى طلب إجراء اللعان إذا ما توافرت شروطه. وبإجرائه ينتفى النسب عنه ويلحق الطفل بالأم. وقد يبدو للوهلة الأولى وجود تعارض بين لجوء الزوجة لاستخدام فحص مجاميع الدم كوسيلة لإثبات مولودها من الزوج ، وبين طلب الزوج إجراء اللعان وما يترتب على إجرائه من التفريق بين الزوجين وإلحاق الولد بالأم. والواقع أن هذا التعارض تعارض ظاهري لأنه إذا أمكننا أن نكشف عن أن نفي النسب ليس من لزوم اللعان ، وأن ثبوت نسب الولد للزوج لا يتعارض مع بقاء اللعان سبباً للفرقة بين الزوجين ، أمكن في نفس الوقت رفع التعارض بين استخدام فحص مجاميع الدم المثبت للنسب، وبين اللعان كإجراء للتفريق بينهما وأكثر من هذا فإننا سنكشف عن أن انتفاء النسب كأثر مترتب على اللعان أمر يقوم على الظن والتخمين لا على اليقين.

وهذا ما يجعل للفحص الحديث للدم دوراً في تدعيم وتقوية قاعدة الولد للفراش، وهذا ما نشغل به في الفرعين الآتيين :-

أولاً: انتفاء النسب ليس من لزوم اللعان

قد يثبت نسب الولد من الزوج ، ويبقى إجراء اللعان قائماً كسبب موجب للفرقة بين الزوجين . فقطع النسب ليس من ضرورة اللعان. هذا القول تتضح صحته من خلال دراستنا لقاعدتين من القواعد التي تحكم إجراء اللعان كوسيلة شرعية لنفي النسب.

القاعدة الأولى : لا يصح نفي النسب بالملاعنة بعد الإقرار به

يتفق فقهاء المسلمين على أن للزوج الحق في طلب إجراء اللعان لنفي نسب الطفل الذي وضعته زوجته ، إلا أن هذا الإجراء يخضع لعدد من القيود والتي من بينها ، ألا يكون قد سبق للزوج أن أقر بالنسب^(١) ، والإقرار المعتبر في ذلك قد يكون صريحاً ، كأن يقول هذا الولد ولدي ، أو أن يقوم بتبليغ الجهات المختصة بواقعه مولده ذاكراً أنه والده^(٢). وقد يكون الإقرار دلالة كأن يهنأ الزوج بالولد عند الولادة، ويقبل التهئة دون أن ينكره بغير عذر، أو

(١) كتاب الفقه على المذاهب الأربعة - عبدالرحمن الجزيري - ج ٥ - ص ١٠١، حاشية ابن عابدين ج ٢ ص ٨١١ ، الفتاوى الهندية ج ٢ ص ١٥٠.

(٢) نقض مصري في ١٩٧٩/٣/٧ طعن رقم ٢٩ لسنة ٤٦ ق. أحوال شخصية مجموعة النقض المدني (٣٠-١٣٨-٧٥٣) حيث قضت بثبوت النسب بالإقرار بالبنة في دعوى القيد بدفاتر المواليد.

أن يشترى الحاجات اللازمة للولد ، أو أن يكون حاضرا عند الولادة ولم ينكره ^(١). ومثل حالة الإقرار دلالة أيضا أن تلد الزوجة توأمين ويقر الزوج بنسب أحدهما وينفي الثاني. فهنا يعد إقراره بنسب أحدهما إقرارا بنسب الآخر، فهما توأمين خلقا من ماء واحد، ومتى ثبت نسب أحدهما باعترافه، يثبت نسب الآخر ضرورة. وإذا فرض أن عاد الزوج بعد الإقرار وتتصل من نسب الولد ، كان للزوجة الحق في طلب إجراء اللعان، وذلك لأن رجوعه في الإقرار بالنسب يعد اتهامه لها بالزنا.

ومن ثم لها أن تدفع هذا الاتهام بطلب إجراء الملاعنة بينها وبين زوجها، إلا أن إجراء الملاعنة لا يؤدي إلى قطع النسب عن الزوج ^(٢) فالولد يبقى منسوباً إليه ويجري اللعان دفعا للعار عن الزوجة.

وقد قضت المادة ٣٣٧ من الأحكام الشرعية في الأحوال الشخصية لدولة الإمارات العربية على أنه إذا أقر الزوج بنسب الولد صراحة أو دلالة، فإن نسبه لا ينتفي، وإن تلاعن الزوجان وفرق القاضي بينهما ^(٣).

وعلى ما سبق يتضح لنا أمر ينبغي التنبه له جدا وهو أن القاضي يمكن أن يجيب الزوجة لطلبها إجراء اللعان ، ولكن يعطل أثره في نفي النسب.

وترتبا على هذا المنطق، يمكن القول بأن القاضي يمكن أن يجري الملاعنة دون أن يعوقه ذلك في الاستجابة لإجراء فحص مجاميع الدم. فإجراء الملاعنة يتم للتفريق بين الزوجين، وإجراء فحص مجاميع الدم يتم لمعرفة ما إذا كان الزوج الملعن هو الأب الحقيقي أم لا. فإن جاءت نتيجة فحص مجاميع الدم تؤكد انتفاء النسب فلا مشكلة، حيث يصبح اللعان سببا موجبا للفرقة وينتفي النسب عن الزوج، وهكذا يتحد أثر اللعان في نفي النسب مع نتيجة فحص مجاميع الدم التي أفادت أيضا انتفاء النسب.

(١) نقض مدني ١٩٧٨/٢/٢٢ طعن رقم ١٧ لسنة ٤٦ ق - أحوال شخصية مجموعة النقص المدني (٢٩-١١١-٥٦٨) حيث قضت بأن الإقرار كما يكون باللفظ الصريح يجوز ، وعلى ما جرى به قضاء هذه المحكمة ، أن يستفاد من دلالة التعبير أو من السكوت في بعض المواضع التي يعتبر فيها السكوت مقرا بالحق بسكوته استثناء من قاعدة لا ينسب لسكوت قول ، ومنها سكوت الوالد بعد تهنة الناس له بالولد بعد ولادته، فقد اعتبر سكوته في هذه الحالة إقرارا منه بأنه ابنه ، فليس له أن ينفيه بعد ذلك.

(٢) الأحوال الشخصية - لعدوي باشا ٣٣٤.

(٣) أحكام الطلاق في الفقه الإسلامي وما عليه العمل في دولة الإمارات العربية المتحدة للدكتور عبدالرحمن الصابوني ، ص ٢١٩.

وإن جاءت نتيجة فحص مجاميع الدم تؤكد ثبوت النسب من الزوج المعلن حكم القاضي بلزوم النسب، دون أن يتعارض هذا مع بقاء اللعان قائماً كسبب للفرقة بين الزوجين، وهكذا يرتفع التعارض بين استخدام فحص مجاميع الدم إذا ما أفاد في ثبوت النسب من الزوج المدعي عليه، وبين أحكام اللعان كإجراء يمكن أن يؤدي لنفي النسب.

حيث إن الفارق بين الأمرين هو أن اللعان هو اتهام الزوج زوجته بالزنى ، سواء كانت حاملاً، أم غير حامل، وسواء شمل اللعان أيضاً نفي ولدها (لو كانت حاملاً) أم اقتصر على اتهامها بالزنى فقط. فاللعان يجري بين الزوجين (مثلما ورد في سورة النور) في مطلق الاتهام بالزنى، ولا يمنع ذلك ولا يؤثر في حق كل منهما (لو أراد) في الاستعانة في خصوص نفي الولد بتحليل البصمة الوراثية ، فقد تكون حاملاً لكن من الزوج مع زناها الذي لم تعلق منه بولد.

القاعدة الثانية : تكذيب الزوج لنفسه بعد إجراء اللعان يزيل نفي النسب كأثر للملاعنة
اتفق الفقهاء على أنه إذا كذب الزوج نفسه بعد الملاعة ، فإنه يترتب على هذا التكذيب ثبوت النسب منه ^(١). وهذا يعني أن تكذيب الزوج لنفسه يؤدي إلى زوال أثر اللعان في قطع النسب، ويعود للولد نسبه من المعلن.

وعن أثر تكذيب الزوج لنفسه على العلاقة الزوجية يذهب الجمهور وأبو يوسف صاحب أبي حنيفة إلى أن اللعان يترتب الفرقة المؤبدة، فإذا حدث أن كذب الزوج نفسه ، فإن هذا لا يفيد في عودة الحياة الزوجية ، لأن الفرقة تعتبر فسخاً ، وهي توجب الحرمة المؤبدة ولا يمكن للمتلاعنين أن يجتمعا بعد ذلك. وطالما أن اللعان هو السبب في التفريق بين الزوجين فيترتب عليه التفريق بغض النظر عن تكذيب الزوج نفسه بعد ذلك.

أما الحنفية فيذهبون إلى أن الفرقة التي تترتب على اللعان تعد طلاقاً بائناً ، ويمكن أن تعود المرأة إلى الزوج في حالة تكذيب الزوج لنفسه.

وهكذا يتضح تماماً أن ثبوت النسب من الزوج في حالة تكذيبه لنفسه بعد الملاعة لا يتعارض مع استمرار كون اللعان سبباً للفرقة بين الزوجين ، سواء اعتبرت الفرقة فسخاً موجبة لحرمة مؤبدة لا تزول ، أم اعتبرت طلاقاً بحيث يمكن أن تعود الزوجة لزوجها ^(٢). لو أكذب نفسه

(١) حاشية ابن عابدين ج ٣ ص ٥١٥ ، كشف القناع ج ٥ ص ٤٦٦ ، مغني المحتاج ج ٣ ص ٢٨٠. ولذلك

جاء النص القرآني بقوله تعالى في أثر اللعان ونتيجته (ويدراً عنها العذاب أن تشهد ..) فاللعان يدرأ الحد عن كل منهما ، دون أن يناقض ذلك محاولة إثبات النسب أو نفيه بطرق أخرى.

(٢) الأحوال الشخصية - محمد أبو زهرة - ص ٣٤٦.

بعد ذلك. وهذا يعني بوضوح جلي أن إجراء اللعان يبقى قائما صحيحا ، ولكن أثره في نفي النسب يتعطل وبالأدق نقول بالتكذيب يبطل أثر اللعان في نفي النسب ، إذ يثبت النسب بعد أن كان منتفيا ومقطوعا، ولذا قال أبو يوسف إن النسب يثبت في الحال بعد التكذيب مع أن حكم الحرمة يظل باقيا.

إن هذا المنطق يقودنا إلى القول بأن القاضي يمكنه أن يجري الملاءنة بين الزوجين، ولكن يعطل أثر اللعان في نفي النسب ، ويأمر بخضوع الأطراف لفحص مجاميع الدم. فإن دل فحص مجاميع الدم العديدة على أن الزوج هو الأب الحقيقي أي الأب البيولوجي ، فهذا يعد تكديبا للزوج في خصوص نفي الولد ، ويجب أن يؤدي إلى لزوم النسب منه. ولا يوجد ما يمنع من سريان نفس الحكم، حتى ولو كان القاضي قد سبق وقضى بترتيب اللعان لأثره في نفي النسب. فكما أن لتكذيب الزوج نفسه أثرا في ثبوت النسب بعد أن كان منتفيا ، فإن إثبات كذب الزوج عن طريق فحص مجاميع الدم هو الشاهد على أنه الأب الحقيقي، ويجب أن يؤدي إلى ثبوت النسب منه بعد أن كان منتفيا ، ويبقى اللعان قائما سببا للنفقة بين الزوجين. وهكذا يرتفع التعارض بين استخدام فحص مجاميع الدم في حالة الدلالة على ثبوت النسب وبين إجراء اللعان وأثره النافي للنسب^(١). في مجال الترجيح - اليقين - يتساوى مع اليقين إذا كان إثبات النسب قائما على يقين علمي، فهذا اليقين العلمي لا يكون مانعا من اللعان إلا إذا ثبت للقاضي أن الزوج يلاعن صوريا فرارا من النفقة والنسب مقارنا، بما قرره المالكية في فقه الواقعة حيث حصل في زمانهم إن كان الرجل يلاعن زوجته ظلما وزورا فرارا من النفقة والنسب رفضوا دعواه وأقروا النسب عقابا له.

ثانيا: انتفاء النسب بطريق اللعان يقوم على الشك لا على اليقين

من أهم الآثار التي يرتبها اللعان نفي الولد، وهو قطع نسب الولد عن الزوج وإلحاقه بأمه وهو أثر أجمع عليه فقهاء المسلمين.

يحدث هذا رغم أن الفراش متحقق بشروطه. وهنا يجب التنبيه إلى أن قرينة الولد للفراش يقوضها الشك الذي يختلج في نفس زوج متسرع فيطلب اللعان.

(١) بحث الدكتور محمد أبو زيد في مجلة الحقوق - دولة الكويت - دور التقدم البيولوجي في إثبات النسب - ص ٧١ .

وإذا جرى اللعان إذا توافرت شروطه ، فإن النسب ينتفي بطريقة لم نتحقق بها يقينا من صدق الزوج ، بأنه ليس الأب الحقيقي.

وقد تنبه فقهاء المسلمين لخطورة الأمر فحددوا مركز الولد في مواجهة الزوج المعلن بطريقة ثلاث احتمالات كذب هذا الأخير ، أو خطئه وتسرعه في ادعاءاته.

فذهبوا إلى اعتبار ولد الملاعنة أجنبيا عن الزوج بالنسبة لأحكام الميراث والنفقة^(١). وعلى ذلك هو أن هذه الأحكام لا تثبت إلا بسبب متيقن^(٢).

أما بالنسبة لسائر الأحكام الأخرى، فقد اعتبر الفقهاء ولد الملاعنة في علاقته بالملاعن كالابن. فمثلا بخصوص الشهادة ، لا تقبل شهادة الملعن وأصوله لمن نفى نسبه باللعان ، ولا شهادة لهذا الأخير وفروعه لمن نفاه ولا لأصوله.

وبالنسبة للقصاص ، لو قتل الملعن الولد الذي نفاه باللعان فلا يقتل فيه ، كما لو قتل الأب ولده. وبالنسبة للمحرمة ، لا يجوز للملعن أن يتزوجها إذا كانت بنتا ، ولا يجوز أن يزوجه ابنته من زوجه أخرى ، وبالنسبة للالتحاق بالغير ، لا يصح لأحد غير الملعن أن يدعي نسبه، وإذا حدث فلا يثبت نسبه إليه^(٣).

والواقع أن علة اعتبار الولد المنفي نسبه بطريق اللعان كابن بالنسبة للزوج الملعن في خصوص سائر الأحكام الشرعية عدا النفقة والميراث ، هو أن هذا قد وضعت أمه وهي مقترنة بالزوج بمقتضى عقد زواج صحيح ، وخلال الفترة المحددة شرعا للحمل. ومن ثم فالحكم بنفي النسب باللعان لا يدل بصفة يقينية على أن الولد ليس ابنا للزوج. فقد يكون ابنه حقيقة ، ولكنه كذب في أيمانه أمام القاضي حتى ينفي نسبه منه. ولهذا يجب الاحتياط في الأحكام فيعامل الولد هنا معاملة الابن^(٤).

(١) مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر. ج ١ مسألة ٤٥٩.

(٢) د. محمد مصطفى شلبي. مرجع السابق ص ٦٠٥.

(٣) البحر الرائق. شرح كنز الدقائق. ج ٤ ص ١٢٩. طبعة دار الكتاب الإسلامي - بيروت. إذ قال بعض المحققين (البهنسي) إلا أن يكون المدعي ممن يولد مثله وادعاه بعد موت الملعن، لأنه بعد الموت لا أمل في اعتراف الملعن بنسبه. انظر مجمع الأنهر - المرجع السابق - مسألة ٤٥٨.

(٤) الأحكام الشرعية ، زكي الدين شعبان ، ص ٥١٦ ، عبدالرحمن تاج ، أحكام الأحوال الشخصية في الشريعة الإسلامية ص ٤٠٢.

وإذن يتضح لنا أن نفي النسب كأثر اللعان يقوم على الظن لا على اليقين ، فإنه يكون من العدل أن نعطي للزوجة الحق في طلب إجراء فحص مجاميع الدم للتوصل إلى ما يفيد في كشف حقيقة النسب بطريقة لا تقبل الشك.

وإذا لم تكن الاستجابة لطلب الزوجة في الماضي أمرا مقبولا حيث لم تكن المعطيات العلمية تسمح إلا بتقديم الدليل المؤكد على انتفاء النسب، فإنه يصبح أمرا ملحا في ظل المعطيات الحديثة التي تسمح بتقديم الدليل المؤكد على ثبوت النسب أو نفيه.

وهو إذ يصبح أمرا ملحا حيث يكشف الحقيقة ، فإنه يعد أيضا أمرا مرغوبا فيه شرعا وقانونا فمنهجه أولى ، إذا تعارض ظاهران في ثبوت النسب قدم المثبت له لوجوب الاحتياط في النسب ، حتى إنه يثبت بالإيماء مع القدرة على النطق بخلاف سائر التصرفات^(١). وإذا كان الأمر كذلك ، فما بالنا ولدينا دليل ظاهر ينفي النسب أو دليل مؤكد يثبت النسب ؟ ومن جهة ثانية ، فإنه من الواضح أن استخدام فحص مجاميع الدم سيمنع من اختلاط الأنساب ، وضياح الأولاد وصون الأعراض. إننا نرى فيه ، في حالة إفادة أن الولد ينسب إلى الزوج ، تدعيما وتقوية لقاعدة الولد للفراش التي كاد أن يقوضها مجرد اتهام الزوج لزوجته وطلب توجيه اللعان. وإذا كان تقويضها في الماضي كأثر لللعان أمرا لا مفر منه حيث لم تكن توجد وسيلة أخرى ترد هذا الاتهام ، فإنه لا يكون مقبولا شرعا ولا قانونا ، أن نستمر على هذا الحال والعلوم الحديثة تقدم لنا دليلا مؤكدا يرد هذا الاتهام، ولا سيما أنه دليل لا يتعارض - كما رأينا - مع إجراء اللعان للتفريق بين الزوجين ، كما لا يتعارض - على ما سوف نرى - مع مبادئ الشريعة الإسلامية.

(١) فتح القدير - ج ٣ - ص ٣٠٩.

المطلب الثالث

موقف القضاء من نتائج فحص مجاميع الدم

يتضح للمتبع لأحكام القضاء الفرنسي ، بخصوص دعاوي النسب ، مدى الترحاب الذي قوبلت به النتائج الحديثة لأنظمة فحص مجاميع الدم باعتبارها وسيلة نفي أو إثبات ، بطريقة لا تقبل الشك ، أو بالأحرى ، بطريقة تقترب من اليقين.

وهو ما يتأكد من خلال استعراضنا لعدد من المنازعات التي عرضت على القضاء. وذلك على النحو الآتي :-

أولا : دعوى تنازع النسب :

في هذا المجال ، كانت باكورات الأحكام الصادرة من محكمة الاستئناف باريس في نزاع تتلخص وقائعه في أن سيدة متزوجة أنجبت طفلا وألحق نسبه لزوجها ، ثم طلقت وتزوجت بآخر ، وبعدها رفعت دعوى تطلب فيها نفي نسب الطفل من مطلقها، وثبوتـه من زوجها الثاني.

قضت محكمة الاستئناف في ١١ ديسمبر ١٩٧٥ بتكليف خبير حددت مهمته بإجراء اختبارات الوراثة بالنسبة للأطراف المعنية ، (الأم - الطفل ، المطلق ، الزوج الثاني) بغرض توضيح أي من الزوجين يعد مستبعدا ولا يعزى إليه نسب الطفل وأيهما لا يعد مستبعدا ويمكن اعتباره الأب. وفي حالة عدم الاستبعاد على الخبير - حددت المحكمة - أن يوضح درجة احتمال الأبوة.

وقد أودع الخبير في ١٩٧٦/٣/٣ تقريره الذي يفيد استبعاد الزوج الأول واعتبار الزوج الثاني هو الأب الحقيقي للطفل على وجه يقترب من اليقين حيث قدر نسبة احتمالات الأبوة بدرجة تصل ٩٩٩,٨٤ من ألف.

واستنادا إلى هذا التقرير قضت المحكمة في ١٩٧٦/١٢/١٦ بلزوم ثبوت نسب الطفل إلى الزوج الثاني باعتباره الأب الحقيقي^(١).

(1) المراجع الأجنبية للدكتور محمد أبو زيد. Paris 16-12-1976. D. 1997. J. 133. note Massip

ثانيا : دعوى إثبات البنوة الطبيعية :

أيدت محكمة النقض في ١٧ نوفمبر ١٩٨٢ ^(١) حكم محكمة الاستئناف فيما انتهت إليه هذه الأخيرة من ثبوت البنوة الطبيعية للطفل من الأب المدعي عليه بعد أن كشف فحص مجاميع الدم الذي أمرت به المحكمة أنه من المستحيل استبعاده كأب. وقد رأت محكمة النقض أنه لا تثريب على محكمة الاستئناف إن هي التفتت عن إجابة طلب الأب المدعي عليه بإجراء فحص دم تكميلية للفحص السابق بغرض تحديد نسبة ترجيح ، كونه الأب متى وجدت في الفحص الأول ما يفيد استحالة أن الطفل لا يعزى إليه.

وفي حكم آخر لها في ١ فبراير ١٩٨٣ ^(٢). أيدت حكم محكمة الاستئناف الذي قضى بنسب طفل للأب المدعي عليه بعد أن تبين أن فحص مجاميع الدم قد قطع بعدم استبعاد المدعي عليه وأن ترجيح اعتباره الأب يكاد يكون يقينا ^(٣). ولذا فلا تثريب على محكمة الاستئناف أن ترفض طلب الأب المدعي عليه بإجراء فحوصات تكميلية لتحديد تاريخ بدء الحمل ^(٤) ، بهدف أن يثبت أن الحمل حدث في الفترة التي كان متغيبا فيها ومن ثم لا يكون الحمل منه. وحصيلة الحكمين السابقين يجد الأب المدعي عليه ، أنه بطلبه إجراء فحص مجاميع الدم، في ظل المعطيات العلمية الحديثة التي تقطع بنتائج شبه يقينية لا في نفي النسب فقط وإنما في إثباته أيضا ، إنما يشير بنفسه إلى نفسه بأنه الأب الحقيقي أو الأب البيولوجي ^(٥).

(1) R. Nerson et J.R. Ubellin - Devichi. les preuves scientifiques. R. T.D. Civ., 1983 P. 725.

(2) Cass - 1 Fev. 1983. D. 1983-1-397.

(3) R.T.D. iv - 1983 P. 725.

(٤) لا يوجد - في الوقت الحالي - وسائل علمية تفيد في تحديد بدء تاريخ الحمل بطريقة مؤكدة وإذا كان من الممكن تحديد تاريخ تقريبي ، (بدءا من الاعتماد على فحص مجاميع الدم وفحص الطفل وقت ولادته كوزنه وطوله من ناحية ، وعلى بعض الفحوصات الأخرى أثناء الحمل (كمعرفة آخر حيضة للأم ، وحجم الجنين عبر شهور الحمل) ، فإن احتمالات الخطأ بخصوص مثل هذا التحديد التقريبي تكون واردة وقائمة وخاصة ، أن مدة الحمل تختلف من امرأة لأخرى.

وعلى هذا فإن تحديد التاريخ الصحيح لبدء الحمل أمر ما زال في نطاق الاحتمالات وليس بيقين انظر: في ذلك M.J. Massip. note sous caur de Cassation. 1 Fevr. 1983.. وما زالت الأبحاث مستمرة للوصول إلى نتائج مؤكدة في هذا الشأن لدرجة تصل إلى حد معرفة تاريخ اليوم الذي حدث فيه الاتصال الجنسي الذي سبب الحمل - انظر في ذلك :

R. Nerson et J.R. Ubellin - Devichi - les preuves Scientifiques R.T.D. civ 1983 P. 722 et 723.

R. Nerson et J. R. Ubblin - Devichi-

(٥) المرجع السابق ص ٧٢٤ ، ٧٢٥

ثالثا : دعوى النفقة :

دعوى النفقة هي دعوى تقوم - وفقا لأحكام القانون الفرنسي - على أساس توافر ما يشير إلى أن الطفل يمكن أن ينسب للشخص المدعي عليه ، ولو بدليل محتمل. فهي إذن دعاوى لا تستند إلى وجود دليل مؤكد بأن المدعي عليه هو الأب الحقيقي. وهي تثور غالبا في الحالات التي يثبت فيها أن أم الطفل على علاقة بعدد من الرجال أثناء فترة الحمل. وعندئذ وبشروط معينة تسمح أحكام القانون الفرنسي بتوزيع عبء النفقة المطلوبة على من يثبت تحليل مجاميع الدم أنه من المحتمل أن يكون الأب. وقد كان هذا في ظل المعطيات العلمية التي لم تكن تسمح بتقديم دليل مؤكد في إثبات النسب. أما اليوم وفي ظل النتائج الحديثة لفحص مجاميع الدم، فإن القضاء يلجأون لهذا الدليل العلمي لمعرفة من بين هؤلاء الذين كانوا على صلة بأم الطفل ، يمكن أن ينسب إليه الطفل بطريقة مؤكدة . وهذا ما يتضح من موقف محكمة باريس الجزئية حيث قضت في ٢٩ نوفمبر ١٩٨٢ ^(١) بتكليف خبير تكون مهمته إجراء فحص مجاميع الدم للأشخاص الذين كانوا على صلة بأم الطفل موضوع النزاع ، لمعرفة أيهما هو الذي تفيد النتائج بأنه الأب الحقيقي أو البيولوجي. وكانت المفاجأة أمام محكمة باريس في حكمها الصادر في ٦ ديسمبر ١٩٨٣ ^(٢) حيث جاء بتقرير الخبير أن نتائج تحليل مجاميع الدم تفيد أن أيا من الرجلين اللذين اقتسما العلاقة مع أم الطفل في إحدى الليالي ، لا يمكن أن يكون هو الأب. ويقول أحد المعلقين على هذا الحكم في شيء من الشفقة الممزوجة بالسخرية إنه يجب على الأم أن تبحث عن رجل ثالث لتحصل منه على التعويض.

ويشعر المعلق بارتياح حيث يساعد الدليل العلمي الحديث على القضاء على حالات الابرأاز والتشهير الدنيئة ^(٣).

رابعا : دعوى إثبات البنوة الشرعية

وفي هذا المجال نجد الحكم الصادر من محكمة باريس الجزئية في ٢٤ يناير ١٩٨٣ ^(٤). وتتحصل الوقائع في طلب الزوج لإجراء فحص مجاميع الدم من أجل التحقق من ادعائه بأنه ليس أب الطفل الذي ولدته زوجته بعد أكثر من ٣٠٠ يوم من تاريخ عدم إمكان المصالحة

(1) Paris 29 Nov. 1982. D. 1983. 1. R. 329 note D. Huetrvellier.

(2) Paris 6 dec. 1983. Rev. Trim. dr. sant et Soc. 1983-P.641.

المراجع الأجنبية للدكتور محمد أبو زيد - مجلة الحقوق ص ٦١ وما بعدها.

(3) نقلا عن R. Nerson, les preuves scientifiques. R.T.D. civ. 1983. P. 729.

(4) T.C. 1.24 Janvier, 1983-d-1983. IR. 327 obs. D. Huet-weiller , Rev. dr. san. et soc. 1983 640. obs. Raynaud.

بينهما وقرار المحكمة بانفصالها. وقد استجابت المحكمة لهذا الطلب رغم أنه قد ثبت لديها من وقائع النزاع أن الزوج كان يقضي في غالب الأحيان الليل أو عطلة نهاية الأسبوع عند زوجته - وأيضاً على الرغم من ثبوت أنه كان قد اصطحبها في زيارة أحد الأطباء لإجراء عملية إجهاض.

وهكذا يبقى واضحاً أنه رغم قيام الدليل الظاهري على أن الزوج هو الأب الحقيقي، إلا أن المحكمة استجابت لطلب إجراء فحص مجاميع الدم لتقديم الدليل على أنه لا يمكن أن يكون الأب الحقيقي للولد المزعوم أنه منه، ونختم موقف القضاء الفرنسي بحكمين صادرين من محكمة استئناف باريس⁽¹⁾ في نفس التاريخ الأول يتعلق بنزاع تدور وقائعه حول إثبات نسب طفل طبيعي، والآخر يتعلق بدعوى تطلب فيه أم الطفل الحكم بنفقة على المدعي عليه حيث إنه كان على علاقة بها في فترة الحمل. وقد أمرت المحكمة في الحالتين بإجراء فحص مجاميع الدم وما يلفت النظر هو أن مهمة الخبير في الحالة الأولى هي نفسها في الحالة الثانية، وهي أن يقوم بإجراء فحوصات واختبارات علم الوراثة بالنسبة للطرف المعنوية، ليوضح للمحكمة ما إذا كان الأب المدعي عليه يمكن أن يكون الأب أم لا. وفي حالة الإيجاب فعلى الخبير أن يوضح نسبة احتمال الأبوة.

وإذن يظهر من الأحكام المتقدمة، مدى اقتناع القضاء بالنتائج الحديثة لفحص مجاميع الدم واختبارات الوراثة كدليل مؤكد على نفي النسب أو إثباته، فإن هذا أمر يسجل لهم بكل فخر إذ ما كان يجب لبيئة - تنظر بعين الارتياح لمحاولات التقريب بين الطب والقانون - أن تهدر دليلاً علمياً مؤكداً في مجال مهم كهذا، وخاصة أن الأدلة الأخرى لا تقدم مثلاً يقدمه هذا الدليل العلمي من مساعدة في إظهار الحقيقة.

(1) Paris 4 Juillet D. 1978 1. R. 401.

الفصل الثاني

البصمة الوراثية من مصادرها العلمية

ويتكون من مبحثين:

المبحث الأول : بيان البصمة الوراثية من خلال المفهوم العلمي .

المبحث الثاني : بيان الرأي الشرعي للبصمة الوراثية.

المبحث الأول

بيان البصمة الوراثية من خلال المفهوم العلمي

المبحث الأول

بيان البصمة الوراثية من خلال المفهوم العلمي

تعريف البصمة الوراثية:

وبينما لا تزال البشرية في حالة من الدهشة والانبهار مما آلت إليه نتائج تقنية تطويع الجينات.. فاجأنا العالم الإنجليزي "إليك جيفريز" باكتشافه بعض طلائع المادة الوراثية ليعرفنا من أنا ومن أنت ومن هم الآخرون؟! وذلك بما يسمى البصمة الوراثية، أو بمعنى أدق البصمة الوراثية. فما هي البصمة الوراثية؟ وما هي القضايا التي تستطيع حلها، وعجزت الوسائل التقليدية للطب الشرعي أن تجد لها حلاً؟

الأساس الجزيئي :

المادة الوراثية الجينات التي تنقل الرسالة الوراثية من جيل لآخر، وتوجه نشاط كل خلية، هي عبارة عن جزيئات عملاقة تكون ما يشبه الخيوط الرفيعة المجدولة تسمى الحمض النووي الريبوزي المختزل أو الدنا وتحتوي هذه الرسالة الوراثية على الأساس المادي لكل الصفات الوراثية، بداية من لون العينين حتى أدق التركيبات الموجودة بالجسم. وتترتب الجينات في خلايا الإنسان على ٢٣ زوجاً من الكروموسومات في نواة الخلية، والكروموسومات مركبة من الحمض النووي وبروتينات، وهذه البروتينات تلعب دوراً مهماً في المحافظة على هيكل المادة الوراثية. وتوجد بعض الجينات في "الميتوكوندريا" أو السبقيات، وتورث عن طريق الأم. وتكمن المعلومات الوراثية لأي خلية من تتابع الشفرة الوراثية، أي تتابع القواعد النيتروجينية الأربعة التي وهبها الله للحياة، وهي (A الأدينين)، (G والجوانين)، (C والسيتوزين) (T والثيامين) التي تكون المادة الوراثية في صورة كلمات وجمل تقوم بتخزين المعلومات الوراثية في لوح محفوظ مسئول عن حياة الفرد.

حديثاً تمكن "إليك جيفريز" في جامعة لستر بالمملكة المتحدة من اكتشاف اختلافات في مواقع من المادة الوراثية تسمى التتابع الدقيقة، أو السواتل، يوجد كل تابع دقيق في موقع محدد على كروموسوم بعينه ويختلف طوله، أي عدد تكرارات القواعد فيه، من شخص لآخر.

(١) مجلة العلوم والتكنولوجيا، عدد يناير ٢٠٠٠.

تمامًا مثل بصمة الإصبع، لذلك أطلق عليها البصمة الوراثية، يرث الفرد في الموقع الواحد تابعاً من أمه وتابعاً من أبيه قد يختلفان في الطول (عدد المكررات) فإذا فُحصت أربع توابع مثلاً فإن احتمال تشابه فردين قد يصل إلى حد من ٣٠٠ مليون، ومن الممكن أن يقلل هذا الاحتمال بزيادة عدد التوابع المفحوصة.

- تعيين البصمة الوراثية:

كل ما هو مطلوب لتعيين البصمة الوراثية هو عينة صغيرة من المادة الحية يمكن استخلاص الدنا منها، فعلى سبيل المثال نحتاج إلى:

- عينة من الدم في حالة إثبات البنية.
- عينة من الحيوانات المنوية في حالة الاغتصاب.
- قطعة من تحت الأظافر أو شعيرات من الجسم بجذورها في حالة وفاة بعد مقاومة المعتدى.
- دم أو سائل منوى مجمد أو جاف موجود على مسرح الجريمة.
- عينة من اللعاب.

وحديثاً تمكن العالمان الأستراليان "رولند فان و"ماكسويل جونز" في عام ١٩٩٧ من عزل المادة الوراثية من الأشياء التي تم لمسها مثل المفاتيح، والتليفون، والأكواب بعد استخلاص المادة الوراثية.

- البصمة الوراثية كدليل جنائي:

نظراً للدقة المتناهية للبصمة الوراثية فقد تم استخدامها في الدول المتقدمة مثل أمريكا وبريطانيا دليلاً جنائياً، بل أن هناك اتجاهات لحفظ البصمة الوراثية للمواطنين مع بصمة الإصبع لدى الهيئات القانونية، وقد تم الحسم في كثير من القضايا بناء على استخدام البصمة الوراثية كدليل جنائي.

فعلى سبيل المثال:

- في أمريكا عام ١٩٨٨ تم الحكم على "زاندل جونز" بعقوبة الموت، لاثهامه باغتصاب وقتل امرأة من ولاية فلوريدا.

(١) مجلة العلوم والتكنولوجيا، عدد يناير ٢٠٠٠.

• تمكن العلماء الأمريكيون من التعرف على ٥ أشخاص، تم قتلهم منذ ١١ عاماً باستخدام جينات السبّحيات المعزولة من الهياكل العظمية المأخوذة من مقبرة جماعية في "جواتيمالا".

• تم الحكم على مواطن بريطاني بالسجن لمدة ٨ سنوات، لاتهامه بالسرقة والاعتصاب.

• تم الحكم على مواطن بريطاني بالسجن لمدة ١٣ عاماً لاتهامه بسرقة بنك، والجدير

بالذكر أنه تم عمل بصمة جينات للشارق من لعبه الموجود على شاشة الأمن.

- عام ١٩٨٥ في المملكة المتحدة تمكن أحد العلماء من إثبات ادعاء طفل من غينيا أنه

بريطاني الجنسية. وهذه القضية أبرزت دور البصمة الوراثية في حل مشاكل الهجرة.

المبحث الثاني
بيان الرأي الشرعي للبصمة الوراثية

المبحث الثاني

بيان الرأي الشرعي للبصمة الوراثية

البصمة الوراثية : عبارة عن النمط الوراثي المتكون من التتابعات المتكررة خلال الحامض النووي، وهذه التتابعات تعتبر فريدة ومميزة لكل شخص.

وإثبات البصمة الوراثية هو أسلوب جديد اخترعه الطبيب الإنجليزي إليكس جيفريز سنة ١٩٨٥م، ينطلق من أن كل شخص يحمل داخل خلاياه نواه تحتفظ بكل مادته الوراثية التي ينفرد بها، ويحمل الابن نصف مادته الوراثية من الأب والنصف الآخر من الأم، وبالإمكان معرفة بنية أي أب أو أم لشخص ما من تطابق بصمة الابن الوراثية مع بصمة الأب أو الأم^(١).

والبصمة الوراثية عمل بها في مجالات مختلفة من أهمها ما يأتي :

- تحديد الهوية - سواء في الجرائم أو غيرها - وهذا ما فعله سيمسون^(٢) ، حيث قام بتحديد هوية شخص قد مات وأبلغ عن اختفائه منذ ثمان سنوات وذلك عن طريق البصمة الوراثية ، التي قام بإجرائها على عظام عثر عليها في قاع النهر استخرجتها شبكه صياد ، وكذلك من خلال فحصه لمواد برازية عثر عليها واستخلصت من ملابس ثلاث نساء أبلغ

(١) الأهرام ٢٢ رجب سنة ١٤١٨ هـ - ٢٢ نوفمبر سنة ١٩٩٧م ، ص ٦.

(٢) تقرير مقدم من كبير الأطباء الشرعيين بمصر عن المؤتمر الأوروبي الأولي للتعرف على الجينات الأدبية بمدينة تولوز - فرنسا في الفترة من ٢٩ إلى ٣١ مايو سنة ١٩٩٦م . ص ١١ ومابعدهما . ويمكن أيضاً تحديد شخص الجاني في جرائم الزنا والاعتصاب عن طريق إجراء اختبار الجينات (الادنا) فيمكن إجراءه على الحيوانات المنوية وخلايا الدم وأي خلايا حيوية صادرة أو مفصلة عن جسم الإنسان ، حيث أن الانتماء إلى الفصائل ليس قاصراً على الدم فحسب ، إذ تتميز خلايا الجسم =بإحتوائها على(اجلوتينوجينات) من النوع الموجود في الخلايا الدموية الحمراء - في سوائل الجسم مثل عصير المعدة والعرق واللعاب والدموع وإفرازات المهبل ، والسوائل المنوية ، وكذا النسيج العضلي ، فعن طريق هذه المخلفات يمكن نسبتها ، التي قد يعثر عليها مسرح الجريمة - إلى مصادرها الآدمي ، على وجه الجرم واليقين، ويقوم الاختبار على استخلاص البصمات الجينية من نواة الخلية من أحد هذه المخلفات ومقارنتها على بصمات جينات لخلايا حيوية من نفس المتهم أو المشتبه فيه لتقرير ما إذا كان المصدر واحداً من عدمه ، ولاختبار البصمة الوراثية أهمية بالغة في تقديم أدلة فنية قاطعة في نسبة الحيوان المنوي - أو مخلفات حيوية - لصاحبها " اللواء خبير / أبو بكر عبد اللطيف عزمي . الجرائم الجنسية وإثباتها مع مبادئ أصول علم الأدلة الجنائية في مجال إثباتها . ص ٢٨٢، ٢٨٣ ، دار المريخ للنشر بالسعودية .

باغتصابهن ، تمكن التوصل إلى المتهم ، حيث كانت الحالات الثلاث في منطقة واحدة ، ولكن على فترات مختلفة ، وقد تم القبض على سبعة رجال وأعطت النتائج المتقاربة في الإيجابية لثلاثة منهم ، فتم استبعاد الأربعة المتبقين ، وبإجراء تحليل الدنا تم التوصل للمتهم الحقيقي من ضمن الثلاثة - إثبات الأبوة والأمومة ، كما لو ادعي رجلان فأكثر أو امرأتان فأكثر بنوة طفل مجهول النسب .

-إثبات البنوة ، كما لو اختلط المولود بغيره وتتازع الآباء في الأطفال المختلطين ، وهذا الافتراض قد يحدث كما لو شب حريق في مستشفى للأطفال ، وكان في الحضانات المخصصة في المستشفى أطفال كثيرون في الأيام الأولى من الوضع مثلاً ، وعند الواقعة تلتقط الحاضنة أو الممرضة جميع الأطفال وتخرج بهم إلى مكان آمن ، وضيق الوقت لا يعطيها الفرصة لأخذ الاحتياطات اللازمة ، ثم تحدث المشكلة في نسبة كل مولود لأبيه ، فهنا عن طريق البصمة الوراثية يمكن تحديد كل طفل حتى ينسب لأبيه وأمه ، إلا أنه وكما يذكر البعض^(١) قد يبدو هنا إشكال في هذه الحادثة ، إذ يمكن أن يوجد بين هؤلاء المواليد من حملته أمه من غير زوجها فتتكشف الحقيقة المرة ، فهل يقوم القائم بالتحليل عن طريق البصمة الوراثية بإعلام الأب بأن الولد الباقي والذي من المفروض أن يكون ولده ، أنه حسب البصمة الوراثية هو لا صلة له به ؟ أم لا ؟ اكتفاء بأن مهمته نسبة كل مولود بوالده ، لإعلامه الأب بصحة نسبة أو عدم صحته والتطبيق العملي أثبت نجاحها في ذلك بنسبة عالية جداً ، فاحتمال تطابق بصمتين وراثيتين يكاد يكون صفراً ، ولا يستثنى من النتيجة السابقة إلا التوأم المتطابق أى وحيد الزيجوت (طفلان من بويضة واحدة وحيوان منوي واحد يكونان زيجوت ، وينقسم هذا الزيجوت إلى خليتين، وتنفصل الخليتان وتستقلان لتعطي كل منهما طفلاً) حيث أنه، يتماثلان في البصمة الوراثية ، على عكس الأخوة غير التوأم المتطابق.

وتقنية " بصمة الدنا " أو البصمة الوراثية إذا ما تم تطبيقها لمعرفة الأب البيولوجي لطفل ما باستخدام المعايير التي وضعتها المؤسسات العلمية والقضائية المعنية ، وتم عمل هذه التحاليل بأيدي خبراء ذوي معرفة ودراية بمشاكل وصعوبات

(١) إثبات النسب بالبصمة الوراثية - فضيلة الشيخ / محمد المختار السلامي . بحث مقدم لندوة الوراثة والهندسة الوراثية بالكويت ، ص ١٢ .

هذه التقنية ، إن النتيجة ستتحقق بإذن الله - تعالى - وهذا ما حدث بالفعل ، حيث بدأت المحاكم في بعض الدول الأوربية في الاعتماد على النتائج التي يستخلصها العلماء في إصدار أحكامها ، خاصة في قضايا البتة والاعتصاف ، ففي الولايات المتحدة الأمريكية أسست عدة شركات لتحديد بصمة الدنا لتعين هوية المتهمين ، وفي سنة ١٩٨٨م أدخلت البصمة الوراثية في أكثر من مائة قضية بالولايات المتحدة الأمريكية، ولقد أجازت رسميا في دائرة قضائية واحدة على الأقل في نحو ثلثي الولايات فالتطبيق الإيجابي الخاطيء بين العينات مستحيل^(١).

كما بدأت المحاكم المصرية تعتمد في إثبات النسب عند التنازع على نتائج تحاليل بصمة الدنا أو البصمة الوراثية ، حيث عرضت مؤخراً قضية على محكمة الزقازيق للأحوال الشخصية في ١٠/٥/١٩٩٤ م تحت رقم ٩٤٤/٩٩٤م وتتلخص وقائعها فيما يأتي :

إن المدعى - الزوج - بتاريخ ٤/٣/١٩٩١م تزوج المدعى عليها ، وفي ٢٦/٤/١٩٩١م طلقها بموجب إشهاد طلاق رسمي ، وفي ٢١/٦/١٩٩٤م وضعت المدعى عليها مولودا نسبته إليه، وسجلته في سجل المواليد صفحة رقم ١٤٣٧ قيد سجل مدني الزقازيق.

فأقام المدعى دعواه طالباً فيها نفي نسب الطفل إليه ، وإلغاء القيود الخاصة بشهادة الميلاد، وأمر المدعى عليها بعدم التعرض للمدعى في هذا الخصوص ؛ حيث إنه لم يرجعها ويعاشرها معاشرة الأزواج بعد طلاقها الحاصل لأكثر من ثلاث سنوات متصلة ، وعليه فإن ما فعلته المدعى عليها من نسب الطفل المذكور إلى المدعى واستخراج شهادة ميلاد مخالفاً الواقع والقانون طبقاً لنص المادة ١٥ من المرسوم بقانون ٢٥ سنة ١٩٢٩م.

وفي ١٦/٧/١٩٩٤م أقامت الزوجة دعواها تحت رقم ٩٦٧/٩٩٤م طالبة فيها بثبوت نسب ولدها إليه مع أمره بعدم التعرض لها مع إلزامه بالمصاريف وأتعاب المحاماة ، وذكرت كما سبق مع إضافة أنه - أي الزوج - عاد فتزوجها بعقد عرفي

(١) تقرير كبير الأطباء الشرعيين بمصر ص ١٣ وما بعدها ، د. سفيان العسولي ص ١٩ ، الشفرة الوراثية للإنسان . دانييل كيفلس ، وليروي هود ، ترجمة أستاذنا الدكتور/ أحمد مستجير ص ٢١٢ وما بعدها . سلسلة عالم المعرفة . (شعبان ١٤١٧هـ - يناير ١٩٩٧م) ، ط الرسالة الكويت .

أوهمها بأنه عقد صحيح شرعي موقع من اثنين من الشهود ، استمر المدعى عليه
يعاشرها معاشرة الأزواج وما زالت في عصمته وطاعته حتى الآن ، وقد حملت منه
ورزقت منه بالطفل المذكور ، فضمت المحكمة الدعوتين وحكمت المحكمة في
٢٩/٤/١٩٩٥م قبل الفصل في الموضوع بنذب مصلحة الطب الشرعي بالقاهرة لتوقيع
الكشف الطبي على كل من المدعية والمدعى عليه والطفل ، وتحليل فصلية الدم توصلاً
إلى معرفة عما إذا كان الطفل هو ثمرة معاشرة المدعى عليه للمدعية ، وأودعت
مصلحة الطب الشرعي تقريراً مفاده أنه لا يوجد ما يمنع من جواز أن يكون الطفل
المتنازع على بنوته ثمرة معاشرة جنسية للمدعية و المدعى عليه ، إلا إنه لتأكيد ذلك
يفضل إجراء اختبارات الأحماض الأمينية، وكذا اختبارات الخرائط الوراثية للشريط
الوراثي للمدعية والمدعى عليه، والطفل المتنازع على بنوته ، وأن هذه الاختبارات
تحتاج إلى قيمة مالية على المتضرر تسديدها ، فأصدرت المحكمة بتاريخ
١٢/١/١٩٩٦م حكماً آخر بنذب مصلحة الطب الشرعي بالزقازيق، وذلك لإجراء
التحاليل الخاصة (الدنا) وانتهت مصلحة الطب الشرعي بالزقازيق إلى نتيجة مؤداها
إن نتيجة الأبحاث التي أجريت على مقابل الدم بتاريخ ١٥/٥/١٩٩٦ وكذا نتائج التحاليل
الحديثة الخاصة بالحامض النووي (الدنا) والتي أجرتها دكتورة متعاقد معها من قبل
الطب الشرعي تثبت أن الطفل هو ثمرة لقاء المدعى مع المدعى عليها ، وانتهت
المحكمة في دعوى الزوجة رقم ٩٦٧ / ١٩٩٤ م بإجابتها، وذلك بإثبات النسب فيها إلى
أبيه مع أمره بعدم التعرض لها كما ألزمته بالمصاريف، وفي دعوى الزوج رقم ٩٤٤ /
١٩٩٤م برفضها مع إلزامه بالمصروفات وذلك استناداً إلى تقرير الطب الشرعي الذي
اطمأنت المحكمة إليه ، وأضافت المحكمة بعد أن أوردت أدله ثبوت النسب من فراش
وإقرار وبينه دليلاً رابعاً يثبت به النسب وهو تحاليل مقابل الأنسجة بالأخص الحمض
النووي (الدنا) مع ملاحظة أن النسب الذي يثبت بفحص مجاميع الدم أو بتحليل الأنسجة
هو النسب الطبيعي دون النسب الشرعي فلا تلازم بين النسبين ، وصدر حكم مماثل في
الدعوى رقم ١١٦١ لسنة ١٩٩٥م شرعي كلي الزقازيق بشأن دعوى نفي نسب بتلريخ
٢٨/٦/١٩٩٧م.

البصمة الوراثية وثبوت النسب في الفقه الإسلامي:

طالما أن البصمة الوراثية تؤدي إلى النتائج السابقة بيقين وبإجماع الخبراء المتخصصين في ذلك فإن الفقه الإسلامي وقواعده وأدلته العامة لا تأبى الأخذ بهذه التقنية الجديدة كدليل لإثبات النسب ، قياساً على القياس ، بل هي أولى بالحكم وذلك لأن عمل القائف يقوم على الحدس والتخمين والأوصاف الظاهرة التي قد يتشابه فيها الكثير ، أما البصمة الوراثية فنتائجها قطعية كما سبق ، كما أنها لا تعتمد على الأوصاف الظاهرة ، والأوصاف الخفية تقدم على الأوصاف الظاهرة في ثبوت النسب . حيث جاء في معنى المحتاج^(١) . " ولو ألحقه قائف بالأشباه الظاهرة ، وآخر بالأشباه الخفية كالخلق وتشاكل الأعضاء فالثاني أولى من الأول ؛ لأن فيها زيادة حذق وبصيرة " .

هذا بالنسبة للقيافة والتي لا تصل نتائجها إلى القطع واليقين ، بل لا تقترب من النتائج التي يتوصل إليها عن طريق البصمة الوراثية على النحو السابق ، وعلى ذلك فتقاس البصمة الوراثية على القافة كدليل لإثبات النسب بل هي أولى .

وأجازوا عرض الولد على القائف لإثبات النسبة حتى لو كان ميتاً ، وبالتالي يجوز لتحديد هويته عن طريق البصمة الوراثية قياساً على ذلك .

حيث جاء في معنى المحتاج أيضاً^(٢):

" فإن مات الولد قبل العرض على القائف عرض عليه ميتاً ، وذلك إلا إن تغير أو دفن ، وإن مات مدعيه عرض على القائف مع أبيه أو أخيه ونحوه من سائر العصبه..." .

وبناء عليه فأرى أن البصمة الوراثية تعد دليلاً من أدلة ثبوت النسب ، وعند التعارض يقوم عليها الفراش والبيئة والإقرار لمصلحة الولد في انتسابه إلى أب ، ولكنها تقدم على القياس لقوتها ، وكذلك على القرعة من باب أولى .

وهذا ما ذهب إليه بعض الفقهاء المحدثين فإن لم يكن إثبات النسب عن طريق البصمة الوراثية بأن لم تتوافر مثلاً فإنه يلجأ إلى القافة حينئذ ، وذلك على النحو التالي^(٣):

(١) معنى المحتاج جـ ٤ ، ص ٤٩١ .

(٢) المرجع السابق

(٣) إثبات النسب بالبصمة الوراثية . د. محمد سليمان الأشقر . ص ١٤ وما بعدها - ويلاحظ أن سيادته حصر مجال العمل بالبصمة الوراثية فقال " ولكن مجال العمل بالبصمة الوراثية سيكون في إثبات أو نفي أبوة لم تثبت بطريق شرعي صحيح كحالة الشخص المجهول النسب أن ادعاه اثنان فأكثر ، وكحالة مجهولة النسب إن ادعى هو أنه ابن فلان أو فلان من الناس ، وأراد " الأب " المقرر له ، أو ورثته التأكد من صحة ذلك . =

=إن ما أعطته الأبحاث العلمية التي اطلعنا عليها : أنه أمكن بالتقنية المستجدة إثبات الأبوة بنسبة من الصحة يكاد ينعدم معها احتمال الخطأ.

- وإن استعمال هذه التقنية لا يزال في مراكز البحث المتقدمة جداً في مجال الهندسة الوراثية ولم ينتشر استعمالها في مجتمعاتنا الإسلامية .

لذلك أقول : أن النظر الفقهي لإدراك الحكم الشرعي في ذلك ليس نظراً في فراغ ، وليست المسألة مجرد افتراض ، بل هي أمر واقع آت ينتظر وصوله قريباً .

فهل يتقبل الشرع الإسلامي هذه التقنية طريقاً شرعياً صحيحاً لإثبات الأبوة ؟ وإذا قلنا أنها طريق شرعية صحيحة فما منزلتها بين الطرق الأربعة المتقدمة ؟ - أي الفراش ، والإقرار ، والبيئة ، والقيافة الذي يظهر لي ، بل أكاد أجزم به ، أنه طريق صحيحه شرعاً وذلك لعدة أمور :

الأول : أن الحق كما يثبت بالبيانات كذلك يثبت بالقرائن القاطعة والقريبة القاطعة هي التي تدل على المطلوب دون احتمال ، على أن الشريعة الإسلامية ربما قبلت بناء الحكم في بعض الصور على قرائن ليست مفيدة للقطع ، أي أنها تحتل المدلول برجحان ، وتحتل ضده احتمالاً مرجوحاً ، وذلك يفيد غلبه الظن ، وغلبته الظن يجوز أن يبنى عليها الحكم في كثير من المسائل ، ومنها مسألة " ثبوت النسب لشخص مجهول النسب ، ويقول الفقهاء إن القول هنا " لأن الشارع متشوف إلى إثبات النسب " .

الثاني : أن فقهاء الشافعية والحنابلة قبلوا القيافة طريقاً لإثبات النسب شرعاً . والقائف إنما يتكلم عن حدس وتخمين وفراسة ، ولا ينعدم احتمال الخطأ في حكمه بحال ، بل قد يقول الشيء ثم يرجع عنه إذا رأي أشبه منه . وذلك لأن الصفات الظاهرة في البشر قد تتشابه ، وقد يندفع القائف بالنشابة الظاهر فيكون حكمه بإثبات الأبوة كاذباً ومع هذا قبلوه طريقاً شرعية " لتشوف الشارع إلى النسب " وقياس تقنية الهندسة الوراثية على القيافة قياس صحيح في هذا الباب ، وليس هو عندي من القياس المساوي ، بل تقنية الهندسة الوراثية أولى بالصحة والصدق ، فينبغي أن تكون أرجح من القيافة ، لأن نتيجة تقنية الهندسة الوراثية - إذا استعملت حسب الأصول المعتمدة عند أهلها ، يكاد ينعدم فيها احتمال الخطأ ، على ما أظهرته الأبحاث المقدمه .

الثالث : أن الأمة ومنها فقهاؤنا قد قبلوا في إثبات الهوية الشخصية وسائل مستحدثة أثبتت جدواها عملياً ، ويسرت التعامل مع البشر .

أ- من ذلك : بصمة الأصابع : فإن الله العليم القدير جعل بصمة الأصبع لكل إنسان متفردة لا تلتبس ببصمة إنسان آخر . وبعض المفسرين في العصر الحديث يأخذ الإشارة إلى هذا من قول الله تعالى " { بلى قادرين على أن نسوي بنانه } [سورة القيامة : الآية رقم ٤] .

ب- ومن ذلك : التوقيع الخطي . كما هو معلوم . المعتاد أن التوقيعات لا تتماثل في نظر خبراء الخطوط .

ج- ومن ذلك : الصورة الشخصية المأخوذة بانعكاس الأشعة ؛ المثبتة على البطاقة الشخصية ، تكتفي بها جميع الجهات الرسمية لإثبات الشخصية ولم نسمع عن أحد من أهل العلم والفقه إنكار العمل لشيء من هذه الوسائل الثلاث المستحدثة ، بل استخدموها هم أنفسهم كما استخدمها غيرهم ، وهذا نوع من الإجماع العملي له أثره في إثبات الأحكام ، نظيره ما قاله الخنفيه في الاستبضاع إنه ثبت بالإجماع العملي من الأمة .

ويضاف إلى هذا أن هذه الوسائل الثلاث قد أثبتت فعاليتها وصحة نتائجها ، وهو الأمر الذي كفل لها الاستمرار والثبات ، فكانت هذه الوسيلة الجديدة - البصمة الوراثية - ينبغي أن تقبل في مجال إثبات =

هل يجوز أن يتحقق صاحب النسب المعروف من نسبه باستخدام البصمة الوراثية؟

وإذا كان الإسلام قد أحاط النسب بتلك الحصانة حرصاً على الاستقرار في المعاملات بين الناس، ولتشوفه في إثبات النسب.. إلا أن هذا الأمر قد يتعارض في ظاهره مع حقيقة أخرى إسلامية، وهي التشوف لإثبات الحقيقة، ووضع الحقائق في مكانها الصحيح، قال تعالى: "إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ * إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ" [سورة البقرة - الآيتان ١٥٩ - ١٦٠]، وقال تعالى: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا" [سورة النساء، الآية ٩٤] وقال تعالى: "أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِن قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ" [سورة هود - الآية ١٧].

=الهوية الشخصية ، ومجال إثبات الأبوة بالنسبة لمجهولي النسب .
أما الجواب عن السؤال الثاني، وهو منزلة هذه الوسيلة بين الطرق الشرعية الأربعة المتقدمة لإثبات الأبوة .
فنقول : أنها لا تجوز أن تقدم عند التعارض - على الفراش ولا على شهادة التسماع ولا على الشاهدين .
ولكن يجب أن تقدم على القیافة ، بل القیافة طريقة بدائية بالنسبة إلى هذه الطريقة المتقنة التي يكاد يجزم بصدق نتائجها وكذلك يمكن استخدامها وسيلة لإثبات البراءة في العدوان الجنسي المدعي .
• ضوابط استخدام البصمة الوراثية لإثبات الأبوة .
نرى أنه لا بد لقبول هذا الاستخدام من ضوابط، يمكن أخذها مما اشترطه الفقهاء في القائف الذي يقبل قوله، لذا نقول إنه يشترط هنا أمور :
الأول : الخبرة والتجربة فيمن يحكم بذلك ، بأن يكون مؤهلاً، ويكون قد اشتهرت عنه الإصابة. وإن لم تشتهر إصابته يجرب. وللتجربة طرق متعددة ذكرها الفقهاء في القائف ، ونظيرها في خبراء البصمة الوراثية:
أن يعطي عينات من خلايا آباء وأبناء قد علم صدق نسبهم ، وعينات من خلايا أشخاص ليس بينهم نسب، فإن ألحق كلا بأبوية ، ونفى النسب عمن لا نسب بينهم ، علمت خبرته وإصابته ، الثاني : أن يكون مسلماً ، لأن قوله يتضمن خبراً و رواية وقول غير المسلم لا يقبل في أمر خطير كهذا إن كان متعلقاً بمسلم ، كما لا يقبل قول غير المسلم في تعيين القبلة ، وطهارة الماء أو نجاسته من أجل استعماله في الوضوء أو الغسل ، لأن الهوى في هذا الباب قد يحمل على قول غير الحق طمعاً في الإغراءات المادية التي قد تكون كبير ؛ لأن هذه أمور دينية ، والكافر لا يؤمن بها ، الثالث : أن يكون عدلاً ، وذلك قول خبير البصمة الوراثية إذا كان يجر بذلك لنفسه نفعاً أو يدفع عنها ضرراً ، ولا يقبل حكمه لوالديه أو زوجه أو أولاده أو بناته ولا على من بينه وبينه عداوة ، وينبغي الاهتداء في هذه المسألة بما يذكره الفقهاء من هذا القبيل في باب عدالة الشهود ، وباب القضاء ، الرابع : أن يكون الخبراء الذين يحكمون بذلك أكثر من واحد ، لأنها شهادة ، ولا يحكم بأقل من شاهدين ، والأولى في نظري أن تعطي العينات المطلوب فحصها إلى جهتين مختصتين كل على أفراد ، ودون علم من إحداها بالأخرى ، فإن اتفقت النتيجةتان وتطابقتا عمل بهما " .

فكل تلك الآيات وغيرها كثير تأمر بالتبين والتبصر والتثبت للحقائق فهل يجوز استناداً إليها أن يتحقق صاحب النسب المعروف من نسبه بعد نجاح البصمة الوراثية؟

إن الأمر يجب التفريق فيه بين حالين هما:

أولاً: التحقق الفردي للنسب:

تكلم الفقهاء عن هذه المسألة عرضاً في بابين من أبواب الفقه الإسلامي هما: (القيافة^(١)) (في كتب الجمهور) ودعوى النسب^(٢) (في كتب الحنفية))؛ حيث لا ترفع دعوى النسب إلا عند التنازع، كما اشترط الفقهاء القائلون بمشروعية القيافة ووجوب العمل بها: وقوع التنازع في الولد نفياً أو إثباتاً، وعدم وجود دليل يقطع هذا التنازع، كما إذا ادعاه رجلان أو امرأتان. وكما إذا وطئ رجلان امرأة بشبهة، وأمكن أن يكون الولد من أحدهما، وكل منهما ينفيه عن نفسه أو يثبتته لنفسه، فإن الترجيح يكون بقول القافة.

وبهذا يظهر أنه لا يجوز لمن عرف نسبه بوجه من الوجوه الشرعية أن يطلب تحقيق نسبه بالنظر إلى الشبه بالقيافة، ولكن الفقهاء منعوا التوجه للقيافة إلا عند التنازع، باعتبار القيافة أضعف أدلة إثبات النسب من الفرائش والبيئة والإقرار، فإذا وجد دليل من هذا دون معارض لم يكن هناك وجه للعمل بأضعف منه.

وإذا ثبت حقاً بأن "البصمة الوراثية" أقوى الأدلة على الإطلاق مع تحقق سبب النسبة من النكاح والاستيلاء.. فقد انتفت العلة التي من أجلها منع الفقهاء التوجه إلى الشبه بالقيافة. ومع ذلك.. فإن التحقق في أمر نسب مستقر، ولو كان بطرق علمية قطعية "كالبصمة الوراثية" فيه من التعريض بالآباء والأمهات وما يستتبعه من قطيعة الرحم وعقوق الوالدين، خاصة إذا ثبت صدق النسب.

(١) <http://www.islamonline.net/iol-arabic/qadaya/qd2.asp>.

(٢) وهي الدعوى لإثبات أو نفي النسب، حيث لا تعترف الحنفية بالقيافة: مجمع الأنهر ٢/٢٨٤: سبل السلام

١٤٩٢/٤.

ثانياً : التحقق الجماعي للنسب (المسح الشامل):

إن فتح هذا الملف بلاء عظيم، وباب فتن خطيرة لا يحمد عقباها، لما فيه من كشف وفضح للمستور، والتشكك في ذمم وأعراض الناس بغير مبرر، ودمار لأواصر التراحم بين ذوي القربى، ونقض لما أبرمه الإسلام من استقرار.

ولا يوجد أدنى شك في تحريم وتجريم مثل هذا العمل البشع.

- إثبات النسب الشرعي باستخدام البصمة الوراثية كدليل قطعي للفراش الصحيح:

لا خلاف بين الفقهاء في أن النسب الشرعي يثبت بالفراش الطبيعي والحقيقي، وهو الجماع الذي يكون منه الولد، بشرط أن يكون عن طريق مشروع بالنكاح وشبهته أو بالتسري وشبهته.

ولم يقل أحد من العلماء: إن الزوجة لو أتت بولد من غير الزوج^(١) وقبل مضي ٦ أشهر من الزواج أنه ينسب لهذا الزوج.

ولذلك نسب الرسول -صلى الله عليه وسلم- الولد لصاحب الفراش، والفراش هو الجماع، والله تعالى يقول: "وَحَلَّالُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ" (سورة النساء- الآية ٢٣) يقول ابن كثير: صلب الرجل أبيض غليظ، وترائب المرأة صفراء رقيقة، ولا يكون الولد إلا منهما^(٢).

وقد نص المالكية والحنابلة على أن المراد بالزوج الذي يلحق به النسب هو "الزوج الذي يلحق به الحمل، فيخرج المجبوب والصغير، أو لو أتت به كاملاً لأقل من ستة أشهر من العقد^(٣).

كما نص الشافعية على أن الزوج لو علم أن الحمل أو الولد ليس منه فاللعان في حقه واجب لنفي الولد، لأنه لو سكت لكان بسكوته مستلحقاً لمن ليس منه وهو ممتنع^(٤).

ونص الكمال ابن الهمام الحنفي على أنه لو ادعى شخص نسب ولد الملاعنة قبل منه وثبت النسب، لإمكان كونه وطأها بشبهة^(٥).

(١) وذهب أبو حنيفة ومحمد، وعليه الفتوى عند الحنفية، أن الرجل لو زنى بخفية، فحملت منه صح له نكاحها والدخول بها، وينسب الولد له، خلافاً لأبي يوسف: مجمع الأنهر ٣٢٩/١.

(٢) تفسير ابن كثير ٦٤٢/٤.

(٣) حاشية الدسوقي ٣١٩/٤، وقال صاحب العدة "إذا كان الزوج ممن لا يولد لمثله كالمجبوب والصغير لم يلحقه نسبه ولا يحتاج إلى نفيه باللعان لأنه يستحيل أن يكون منه، العدة شرح العدة، ص ٤٤٣.

(٤) مغنى المحتاج ٣٨٢/٣، نهاية المحتاج ١٠٦/٧.

(٥) فتح القدير ٢٦٢/٣.

أقول: وإذا ثبت أن النسب في الإسلام يثبت لصاحب الماء في إطار العلاقة المشروعة (الزواج أو التسري)، وهذا مما لا خلاف عليه.. إلا أن الأمر لا يزال محيراً في كيفية إثبات هذه العلاقة الخاصة بين الزوجين والقائمة على الستر؛ حيث حذر النبي- صلى الله عليه وسلم - من إفشاء تلك العلاقة فقال "إن شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه ثم ينشر سرها"^(١).

ولما كان الأمر كذلك اضطررنا نحن المكلفين إلى إثبات تلك العلاقة بعلامة ظاهرة تدل في أغلب الأحوال عليها، حتى لا تخلو مسألة من حكم، ولا يعدم حق إثباتاً، فكان التوجه إلى الأدلة الظاهرة لإثبات الفراش وليس لإثبات النسب؛ لأن النسب يكون اتفاقاً بالفراش. إن محل النزاع يتمحز في طريق إثبات الفراش الحقيقي الذي يكون منه الولد، وذلك بعد إجماع الفقهاء على أنه لا ينسب للزوج الولد الذي تأتي به زوجته من غيره، إذا تيقنا ذلك؛ كما لو أتت به قبل مضي ٦ أشهر من بداية الزواج، أو كما لو أخبرنا الوحي بالنسب، كما ذكر الإمام الشيرازي.

وإن الذي حمل الفقهاء على التوجه إلى إثبات الفراش الحقيقي عن طريق مظنته بقيام حالة الزوجية هو طبيعة تلك العلاقة الخاصة بين الزوجين القائمة على السرية والحياء، وعند العجز عن الوصول إلى أصل الحقيقة.. فإنه من الطبيعي أن ننقل إلى مجاز أقرب إلى تلك الحقيقة، وأقرب مجاز في مثل هذه الحال هو قيام حالة الزوجية بالعقد كما ذهب الحنفية، أو بالدخول كما ذهب الجمهور، فإن هذه الحالة تجيز شرعاً وعقلاً اتصال الزوجين ومعاشرتهما بما يؤتي الله به الولد، فاعتبر الفقهاء هذه المظنة قائمة مقام الشهادة على الجماع أو الوطء، ولذلك رأينا الفقهاء يطلقون على هذه الحالة "دليل الفراش"، وكأنهم جعلوا مظنة الفراش فراشاً وشاع هذا الاصطلاح -أقصد اصطلاح الفقهاء- بالفراش دليلاً للنسب، والحقيقة أنهم يقصدون في الواقع مظنة الفراش وليس الفراش، كما صرح بذلك الشيرازي، وقال: "إن أتت المرأة بولد يمكن أن يكون منه (أي الزوج) لحقه في الظاهر، لأنه مع وجود هذه الشروط (قيام الزوجية واجتماع الزوجين وهما ممن يولد لمثلهما) يمكن أن يكون الولد منه، وليس هنا ما يعارضه ولا ما يسقطه، فوجب أن يلحق به".

(١) قال ابن حجر، رواه مسلم: بلوغ المرام بشرح سبل السلام ١٠٢٧/٣ رقم ٩٥٦، وانظر الحديث أي سنن أبي داود ٣٥٦/٤، كتاب الأدب ٣٢، مسند الإمام أحمد ٦٩/٣.

وجاءت البصمة الوراثية بالمشاهدة الحقيقية للصفات الوراثية القطعية، دونما كشف للعورة، أو مشاهدة لعملية الجماع بين الزوجين، ودونما تشكك في ذم الشهود أو المقرين أو القافة؛ لأن الأمر يرجع إلى كشف آلي مطبوع مسجل عليه صورة واقعية حقيقية للصفات الوراثية للإنسان، والتي تتطابق في نصفها مع الأم الحقيقية، ونصفها الآخر مع الأب الطبيعي، فهل بعد ذلك يجوز أن نلتجئ لأدلة الظن ونترك دليل القطع؟

إن وسائل إثبات النسب ليست أموراً تعبدية حتى نتخرج من إهمالها بعد ظهور نعمة الله - تعالى - بالبصمة الوراثية، ولن نهملها في الحقيقة؛ لأنها حيلة المقل، فإذا لم تتيسر الإمكانيات لتعميم البصمة الوراثية فليس أمامنا بدّ من الاستمرار في تلك الوسائل الشرعية المعروفة. وصدق الله - تعالى - حيث يقول: "سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ * أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ" [سورة فصلت - الآيتان ٥٣، ٥٤].

البصمة الوراثية ودعوى تصحيح النسب

إن اعتماد "البصمة الوراثية" دليل قطعي للفراش الحقيقي ينشئ دعوى جديدة يمكن أن نطلق عليها "دعوى تصحيح النسب" لم يكن لها من قبل ذبوع، وإن كان أصلها في الكتاب والسنة.

أما الكتاب فقوله تعالى: "وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ * ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ" [سورة الأحزاب - الآيتان ٤، ٥].

وأما السنة فما رواه البخاري ومسلم^(١) في قصة عتبة بن أبي وقاص الذي عهد إلى أخيه سعد بن أبي وقاص أن ابن وليدة زمعة منه، فلما كان عام الفتح أخذه سعد بن أبي وقاص وقال: هو ابن أخي. فقام إليه عبد بن زمعة، وقال: أخي وابن وليدة أبي ولد على فراشه. ولما رفع الأمر للنبي - صلى الله عليه وسلم - قال "الولد للفراش وللعاهر الحجر" فهذه قصة تفيد التنازع لتصحيح النسب من بعض الوجوه، وإن كان فيها معنى دعوى الاستلحاق.

وهكذا.. أوجدت لنا "البصمة الوراثية" نوعاً جديداً من الدعاوى، وفتحت باباً جديداً للتنازع يجب أن نسلم بواقعه وهو ضريبة التقدم التقني والتفوق الطبي.

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٢/١٢٧، صحيح مسلم ١٠٨٠/٢، وسبق الحديث بطوله في دليل الإقرار مع بيان وسائل إثبات فراش النسب.

حكم تسجيل البصمة الوراثية للزوجين بقسمة الزواج وللمولود في شهادة الميلاد

إذا كان الفقهاء قد نصوا على استحباب اتخاذ السجلات لقيد الحقوق والأحكام، ونص بعضهم على وجوب ذلك إذا تعلق بحق ناقص الأهلية أو عديمها فمن الضروري استصدار قرار إداري بمنع استخراج شهادة بقيد ميلاد طفل إلا بعد إجراء "البصمة الوراثية" لترفق وتلصق بتلك الشهادة، على أن تكون بصمة الطفل مطابقة لبصمة الأبوين اللذين ثبتت علاقتهما الشرعية في وثيقة الزواج.

وهذا الأمر يستوجب باليقين أن تسجل البصمة الوراثية لكل من الزوجين بمجرد العقد وقبل الدخول، وتقرن تلك البصمة الخاصة بالزوجين معاً بقسمة الزواج الرسمية، حتى إذا ما رزقهما الله بمولود توجّها لتسجيل اسمه مع بصمته الوراثية التي يجب أن تتطابق مع بصمة والديه الثابتة على قسمة الزواج.

إن في مثل هذا القرار مساهمة للعصر وأخذاً بالحقائق العلمية، وله نتائج اجتماعية عظيمة؛ حيث سيضيق الخناق على المنحرفين والمزورين دونما طفرة أو هزة.

إن هذا هو أقل حق يمنح لطفل القرن الحادي والعشرين الميلادي، الخامس عشر الهجري، الذي ولد في ظل الثورة المعلوماتية.

إننا نخدع أنفسنا في أحيان كثيرة، كالحمل في حال غياب الزوج وسفره للعمل بالخارج، أو في حال مرضه الجنسي، والنساء اللاتي عرفن بسوء السلوك والانحراف الأخلاقي مستغلين ضعف الأزواج وغفلتهم، والنساء اللاتي تسرقن المواليد لعقمهن من أجل بقاء رباط الزوجية، كما تحكي لنا المسلسلات التلفزيونية.

إن من حق الطفل أن يدفع عنه العار بانتمائه إلى والدين حقيقيين، كما أن من حقه أن ينتفع بتقنية عصره، كما أن من حق الزوج ألا ينسب إليه إلا من كان من صلبه.

*ومن الضروري أيضاً استصدار قرار مثيل للأطفال اللقطاء ومجهولي النسب للبحث عن والديهم، أو لمعرفة أمهاتهم على الأقل إن كانوا أبناء خطيئة، وذلك لانتسابهم إليها شرعاً، وما يتعلق في ذلك من أحكام شرعية كالميراث وبيان المحرمات والأرحام والإنفاق.

وبذلك تنعدم أو تقل ظاهرة انتشار دور الأيتام من اللقطاء الذين يشبون حاقدين كارهين للمجتمع، إن تنسيبهم للأم الحقيقية سيخفف بالتأكيد من حدة تلك الكراهية، بدلاً من فكرة الأم

البديلة. وحتى تشارك الأم المخطئة في الإصلاح كما شاركت في الفاحشة، قال تعالى: "وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ" [سورة

هود - الآية ١١٤].

الفصل الثالث

إظهار بعض صور تحليل مجاميع الدم
والبصمة الوراثية في قضايا النسب العامة

الفصل الثالث

إظهار بعض صور تحليل مجاميع الدم والبصمة الوراثية في قضايا النسب العامة

أصبحت الإنجازات العلمية في مجال البصمة الوراثية مدهشة منها ما ذكرته *جريدة الأهرام : من أن علماء الوراثة تأكدوا من نسب لويس السادس عشر حيث أنه ينتمي للعائلة المالكة وذلك بعد وفاته بما يقارب ٢٠١ عام ، وذلك لأنه مات غير معروف النسب إلى العائلة المالكة في فرنسا أو بريطانيا إلى أن أثبتت الجينات ذلك حيث أخذت هذه اللجنة من علماء الوراثة عظم لويس السادس عشر وعينات من جينات العائلة المالكة في بريطانيا وفرنسا، وأكدت الدراسة أن لويس السادس عشر ابن ماري أنطوانيت، وأن له أربع بنات ، وأثبت نسبه لإحدى المملكتين. كما ذكرت جريدة الأهرام قصة المرأة العجوز التي اغتصبت في قرية من قرى أستراليا وكانت تبلغ من العمر ٩١ سنة، وبعد أخذ عينة من السائل المنوي ومطابقتها مع عينات ٤٠٠ شخص أثبت تحليل البصمة الوراثية الشخص الجاني .

* وآخر ما طالعنا به الصحف المصرية حيث ورد في الأهرام أن تحليل الدنا أو البصمة الوراثية أثبت أن اليهود والعرب أشقاء وتبين أن هناك قرابات بين العرب واليهود وذلك من خلال فحص المادة الوراثية لعدد من اليهود والعرب، وتحليلها بهذا التحليل الحديث (تحليل الحمض النووي، الدنا) وهذا ما يؤكد النص القائل : بأن سيدنا إبراهيم عليه السلام أبو إسحاق وإسماعيل وأن الأرض التي وعده الله إياها له ولذريته من إسماعيل أبي العرب حيث أن أمه هاجر عربية أو لإسحاق ابن سارة اليهودية .

وهذا ليس صراعاً سياسياً، ولكنها حقيقة علمية تثبت أن الأرض لا بد أن تكون للعرب بما أنهم أبناء إسماعيل عليه السلام . كما أن اليهود الشرقيين يشبهون في كثير من ملامحهم العرب ويبدو هذا ظاهراً للعيان وبدون تحليل الجينات ، والشفرة الوراثية ولكن اليهود الغربيين والذين انضموا إلى اليهود الشرقيين في القرن الثامن عشر هؤلاء ملامحهم عربية وليس لها صلة بالعرب.

كما أن في ذلك رداً على إنكار طه حسين على هذا النص عام ١٩٢٥ حيث قال :
(إنما هذه حيلة يهودية) إذن هي ليست حيلة يهودية حيث أثبت العلم الحديث أنها
حقيقة علمية بأن اليهود والعرب بينهم قرابات وأنهم أشقاء وذلك ما أثبتته جينات
كلا الشعبين.

وتطالعنا الصحف المصرية بما هو جديد في مجال الدنا وكيفية استخدام التحاليل النووية في
إثبات كثير من الجرائم.

فقد طالعنا جريدة الأهرام في عددها الصادر يوم الثلاثاء الموافق ٩٨/٦/٩ بخبر يدل
على أهمية البصمة الوراثية وتطورها في إثبات النسب ومجال الجرائم واهتمام العالم بهذا
الموضوع والبحث فيه ودراسته ومناقشته حيث جاء الخبر عن مؤتمر بالنمسا يناقش اليوم :
تطور بصمة الدم وإثبات النسب.

يبدأ اليوم بالنمسا أعمال المؤتمر الأوروبي الدولي لأبحاث الحامض النووي ، وتشارك فيه
مصر بوفد من مصلحة الطب الشرعي. وصرح الدكتور فخري صالح رئيس المصلحة بأن
المؤتمر سيناقدش - على مدى ٥ أيام - تطور علم بصمة الدم والأبحاث المعملية مثل إثبات
النسب مشيراً إلى أن هناك قضايا كثيرة تعرض على المصلحة فتعمل على حصرها وإنجازها
بواسطة جهاز الدنا الذي يفصل فيها بما لا يدع مجالاً للشك، وتتناول مناقشات المؤتمر أيضاً
المساعدة في تحليل الآثار الدقيقة في مسرح الجريمة التي تخص المتهمين والمجني عليهم
والإرهابيين.

وجاء في جريدة "أخبار اليوم" المصرية في العدد الصادر السبت ٢٦ من جمادى
الآخرة سنة ١٤١٩هـ ، ١٧ من أكتوبر "تشرين أول" ١٩٩٨م - في صفحة علوم وتكنولوجيا
بعنوان : البصمة الوراثية .. تحدد شخصيتك شعرة أو نقطة دم .. تكشف المجرم. في القرن
الواحد والعشرين ستحمل البطاقات الشخصية بيانات جديدة عن هويتك وهي بصمتك الوراثية
وهذه البصمة هي الأصدق والأقوى عند تحديد شخصيتك ، بعد ما أصبحت بصمة الأصابع
وبصمة الصوت وبصمة العين موضة قديمة ، ودليلاً يسهل تزويره والتلاعب في مصداقيته.

والبصمة الوراثية التي يحددها الشريط الوراثي (الدنا) أدت مؤخراً دوراً حاسماً في
عدة قضايا شغلت العالم ، منها قضية مونيكا التي أثبتت تورط الرئيس كلينتون من خلال تقديم
بصمته الوراثية على فستانها كدليل إدانة، وقضية "أورور" ابنة الفنان الفرنسي الشهير "إيف
مونتان" والذي يحاول الباحثون إثبات بنوتها له من خلال عينة من الشريط الوراثي حصلوا

عليها من جثمانه بعد سنوات من وفاته وجرائم أخرى خطيرة مثل القتل والاغتصاب حيرت الشرطة لسنوات وقالت فيها البصمة الوراثية كلمة النهاية.

والبصمة الوراثية يمكن الحصول عليها من شعرة أو قطعة من الجلد أو نقطة دم أو حيوان منوي، فجميعها تحتوي على جزيئات من الشريط الوراثي الذي يحمل مكررات تحدد الهوية البيولوجية لكل فرد، ويمكن لعدد قليل من خلايا الإنسان أن تحدد شخصيته؛ لأن جميع الخلايا عدا كرات الدم الحمراء الناضجة تحتوي على الشريط الوراثي داخل النواة، هذا الشريط طوله ١٨٠ سم ومكون من ٣ مليارات " لبنة " أو (قاعدة). ولأن الله سبحانه وتعالى خلق الناس متفردين بحيث لا يشبه أحدهما الآخر في أي شيء ، فقد جعل فروقا تميز دنا كل شخص ، وتعتبر مفتاح شخصيته الوراثية .. وهذه الفروق متمثلة في البصمة الوراثية هي وسيلة الشرطة الآن في الكشف عن مرتكبي الجرائم الخطيرة التي لم يستطع البحث الجنائي التقليدي التوصل فيها للفاعل. وأولى الخطوات في التعرف على البصمة الوراثية هي رفع أي آثار بيولوجية في موقع الجريمة دما أو شعرة أو جزءاً من الأظافر دون لمسها، وهذه الآثار البيولوجية تبوح بأسرارها لمعامل التحاليل عندما يقوم الباحثون باستخراج الشريط الوراثي من الخلايا وعادة ما يكون قليلاً جداً من حيث الكمية ، ولهذا يتم استنساخ هذا الجزء الصغير من الدنا إلى عدة ملايين نسخة وبهذا الأسلوب يمكن تحليل الشريط الوراثي ومعرفة صاحبه من خلال شعرة واحدة، أو بقعة لا تزيد على ملليمتر مربع في فترة تتراوح من ١٢ إلى ٢٤ ساعة. وفي بريطانيا يوجد الآن سجل قومي يضم البصمات الوراثية لجميع المشبوهين ، في حين يقتصر هذا السجل في الولايات المتحدة على بصمات المجرمين فقط.

وتستعد فرنسا هذه الأيام لإصدار سجل قومي يضم الآثار الجينية بالإضافة إلى البصمة الوراثية لمرتكبي جرائم القتل والاغتصاب.

ومن السهل رصد بصماتنا الوراثية كما يؤكد علماء الأحياء ، فهي موجودة في غشاء الفم الممزوج باللعب ، ويمكن رفعها من حافة كوب أو من فرشاة الأسنان أو عقب سيجارة أو شعرة في إشارب أو طاقيّة أو حتى في الخلايا السطحية التي نفقدها مع العرق داخل قفاز ويمكن أيضاً الحصول على البصمة الوراثية من بعض الخلايا غير المرئية الموجودة في الخطوط التي تحدد بصمة الأصابع كما يمكن لبقعة دم أو حيوان منوي أن يكشف عن هوية المجرم.

وفي قضايا إثبات البنوة يمكن للبصمة الوراثية أن تؤدي دوراً كبيراً، فالطفل يحصل على نصف ميراثه من الجينات (صفاته الوراثية) من أبيه، والنصف الآخر من أمه وبالتالي فإن بصمة الطفل الوراثية مأخوذة من الشريط الوراثي النووي للوالدين، وبالتالي يمكن تحديد الأب البيولوجي للطفل، وهناك جزء من المادة الوراثية داخل الخلية وخارج نواتها يطلق عليه "ميتوكوندريا" يصمد أمام الزمن ولا يتأثر كثيراً بمرور السنين، وهو الذي يمكن استخدامه في الكشف عن هوية القدماء والاستدلال على صلات القرابة ولكن عن طريق الأم فقط، وبالتالي لا يمكن من خلاله التعرف على الأب كما يحدث مع الشريط الوراثي النووي، وقد نجحت البصمة الوراثية في التعرف على شخصية القيصر نيكولاس الثاني وعائلته وآخر قيصرية روسيا بعد سنوات طويلة من قتلهم كما سبق.

ولقد استخدمت قوات الأمن المصرية البصمة الوراثية في القضية التي نشرت في جريدة الأخبار بتاريخ ٩٨/١٢/٩ تحت عنوان : "طلب من المحكمة نفي نسب ابنه الثاني فاكشف أن الأول ليس من صلبه" !

لأول مرة استندت محكمة الأحوال الشخصية بالإسكندرية إلى نتائج تحليل الحامض النووي (الدنا) في نفي نسب طفلين، وأسقطت حق الأم في الحضانة. وقائع القضية مثيرة حيث لجأ مهندس إلى كافة السبل للعلاج من العقم وبعد ٥ سنوات بشرته الزوجة باستجابته للعلاج وأنها حملت وأنجبت طفلاً .. بعد ذلك حدثت خلافات بين الزوجين بسبب غياب الزوج المستمر عن المنزل، وانشغاله بالعمل في شركة بترول، وتم الطلاق، وبعد شهرين وضعت الزوجة طفلها الثاني وتمكنت من شقة الزوجية باعتبارها حاضنة .. اشتد غضب الزوج وأسرع إلى محكمة الأحوال الشخصية ينفي نسب الرضيع، وقدم للمحكمة تقارير طبية قديمة تثبت عدم قدرته على الإنجاب .. أحالت المحكمة الزوج إلى الطب الشرعي، وأخضعته لتحاليل الحامض النووي من خلال أحدث جهاز وصل إلى مصلحة الطب الشرعي.

وكانت المفاجأة المذهلة عندما أثبتت التحاليل عدم قدرة الزوج على الإنجاب نهائياً لانعدام وجود حيوانات منوية لديه .. أصيب الزوج بصدمة، وخارت قواه وسقط في ساحة المحكمة، وطلب من المحكمة نفي نسب طفله الأكبر أيضاً .. قضت المحكمة بنفي نسب الطفلين، وجاء في حيثيات الحكم أن التقارير الخاصة بتحاليل الحامض النووي دقيقة للغاية ولا تدعو مجالاً للشك ولا يحق للزوجة الاستئناف.

إن تقنية استخدام البصمة الوراثية لحل هذه المشاكل والمشاكل المشابهة توصل إليها العالم منذ سنوات، ولكنها لم يتم استخدامها في مصر حتى الآن، ولكن قد سبقها جدل ديني يبحث مشروعية الاستعانة بها لإثبات النسب من عدمه، وهو ما فتح الباب لطرح السؤال القديم الجديد : هل يمكن أن تسبق الفتاوى الدينية التكنولوجية أم أن علينا الانتظار لتطبيقها ومعرفة نتائجها قبل التعامل معها بمنطق الدين؟!

وبعيداً عن العلم فإن للدين رأياً خاصاً في استخدام بصمة الحامض النووي في إثبات البنية ، فمن المعروف أن نسب الابن لأبيه محدد شرعاً بحديث الرسول صلى الله عليه وسلم: الولد للفراش) وعن هذه القضية يقول الدكتور محمد رأفت عثمان – عميد كلية الشريعة والقانون بجامعة الأزهر، وعضو مجمع البحوث الإسلامية : " إن الناس عرفوا من قديم الزمن أن هناك صفات ومظاهر شكلية تتوارثها الأجيال ، ولقد أدت الاكتشافات الحديثة واختراع المجهر إلى معرفة أن أنسجة الجسم مكونة من خلايا، وكل خلية داخلها نواة تضم الكروموزومات التي تحمل الجينات، وهي وحدات الوراثة التي تنتقل بواسطتها الصفات الخاصة من الآباء إلى الأولاد.

وهنا يمكن أن يستفاد بالبصمة الوراثية في إثبات النسب في بعض الحالات خاصة أن المتتبع للصور التي يثبت فيها النسب في الشريعة يجدها محصورة في خمسة أمور هي :
الفراش الصحيح أي فراش الزوجية، و التسماع، والشهادة، والإقرار، والقيافة، ومعنى التسماع أن يشيع في الوسط الذي يوجد فيه الإنسان أنه ابن فلان أو ابن فلانة أي بالشيوع .

وأما القيافة فهي ملكة فنية عند شخص من الأشخاص تتيح له القدرة على التعرف على الصفات المشتركة في الملامح في الوجوه وغيرها فعلى الرغم من أن القيافة هي ملكة فنية عند الشخص ، أي أنها نوع من الفراسة لا تفيد القطع الذي لا يحتمل الشك، وإنما تفيد الظن الغالب في أفضل الأحوال إلا أن الرسول أقرها وجعلها دلالة لإثبات النسب ، ولذلك فإن إثبات النسب باستخدام البصمة الوراثية لا ضرر فيه خاصة مع تأكيد العلماء المختصين بأن الخطأ فيها نادر جداً ، ولكننا لا بد من أن نسعى لوضع ضوابط لإثبات النسب بهذه الطريقة العلمية الجديدة، فيشترط أن يكون القائم بالعمل المعملية طبيبين مسلمين عدلين ثبتت خبرتهما في هذا المجال. ومن المستحسن أخذ رأييهما كل على انفراد في معملين مستقلين.

في الوقت الذي يعيش فيه أكثر من ٦,٢ بليون شخص في هذا العالم فإنه من النادر أن تجد اثنين متماثلين تماماً في نمطهم الجيني، وبالتالي النمط الظاهري إلا في حالة التوأم وحيد

الزيجوت (التوأم المتطابق)، وسيصبح ظاهراً بعد قليل أن خلف هذا الكم الهائل من الصفات عدد كبير من الجينات التي تتحكم في هذه الصفات ، ويقدر عدد الجينات في الإنسان بمائة ألف جين ولا يقتصر عمل هذه الجينات على التحكم في الصفات الظاهرية كلون العين والشعر والجلد والطول، بل هي مسئولة أيضاً عن تخليق البروتينات المكونة لجسم الإنسان والتي تتحكم أيضاً في عملياته الحيوية^(١).

(١) مجلة الإعجاز العلمي - مجلة فصلية تصدر عن هيئة الإعجاز العلمي في القرآن والسنة - رابطة العالم الإسلامي - العدد الخامس - رمضان ١٤٢٠هـ - يناير ٢٠٠٠م - ص أبحاث ص ٤٤-٤٧ مقال الدكتور سفيان محمد العسولي ، كلية الطب جامعة الملك عبد العزيز.

الباب الثالث

الاستنساخ وأثره في إثبات النسب

ويتكون من تمهيد وفصلين:

الفصل الأول: مفهوم الاستنساخ ومشروعيته.

ويتكون من ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: المفهوم العلمي للاستنساخ.

أولاً: تعريف الاستنساخ.

ثانياً: أنواع الاستنساخ.

المبحث الثاني: مشروعية الاستنساخ.

المطلب الأول: بيان آراء المؤيدين والمعارضين للاستنساخ.

المطلب الثاني: الرأي الشرعي في الاستنساخ وإثبات النسب فيه.

المطلب الثالث: الاجتهادات الشرعية للاستنساخ.

المبحث الثالث: تداعيات الاستنساخ في إثبات النسب

المطلب الأول: التساؤلات التي تثار حول الاستنساخ إن وجد.

المطلب الثاني: الأضرار التي تلحق بأطراف الاستنساخ.

أولاً: الأضرار التي تلحق بالنسيج.

ثانياً: الأضرار التي تلحق بالمستنسخ منه.

تمهيد

شهد العصر الحديث تطورات علمية متسارعة أحدثت تغييرا مذهلا في كثير من المفاهيم الإنسانية والعلمية دفعت بالمجتمع الدولي إلى واقعات لم تخطر على بال الإنسان أو كان يعدها العلماء ضربا من الخيال والترف العلمي ، وقد أحاط التطور بجميع العلوم البحتة من الطب وكيمياء وفيزياء وعلم الحياة وغيرها ، وقد انعكس ذلك التطور على الإنسان نفسه الذي هو مدار العلوم الإنسانية إلى جانب كونه محل استقراء وتجربة العلوم البيولوجية بشكل عام ، كما هو الأمر في العلوم الطبية ، ونخص هنا في بحثنا علم الأجنة بعد أن حدث التطور في العلوم البيولوجية والهندسة الوراثية وكذلك عمليات الإخصاب الصناعي كبديل للإخصاب الطبيعي^(١).

ونركز هنا على ما يسمى الاستنساخ (الاستئصال).

الاستنساخ: والمصطلح البيولوجي التنسيل (Cloning - Clonage):

والاستنساخ في الإنسان هو إنتاج فردين أو أكثر يحملون نفس التركيب الوراثي، وهو نوع من التكاثر (الخضري) أو (الجسدي) اللاجنسي لا يحدث عن إخصاب بويضة أنثى بحيوان منوى للذكر.

ويتداول العلماء كلمة Clone لتعطي معنى "نسيطة" وهي تكوين خلايا أو أنسجة أو أعضاء أو أجنة من خلية سابقة واحدة^(٢).

(١) الاستنساخ بحث للدكتور جاسم على سالم الشامسي إلى ندوة (التحديات التي تواجه الأمة الإسلامية في القرن المقبل) التي تقيمها جامعة الكويت بالتعاون مع (رابطة الجامعات الإسلامية) في الفترة ٢٠ إلى ٢٢ ديسمبر ١٩٩٧م وقد كان البحث من البحوث التي أقيمت في الندوة.

(٢) نقلا عن د. صالح عبد العزيز الكريم ، أستاذ مشارك في علم الأجنة التجريبي بكلية العلوم بجامعة الملك عبد العزيز ، بحث الاستنساخ تقنية فوائده ومخاطره ، بحث مقدم إلى منظمة المؤتمر الإسلامي بجدة في دورتها العاشرة ، ص ٣.

وكذلك الدكتور أحمد رجائي الجندى ، الأمين العام المساعد للمنظمة الإسلامية للعلوم الطبية ، بحث الاستنساخ البشرى بين الإقدام والإحجام، مقدم لمنظمة المؤتمر الإسلامي في دورتها العاشرة، ص ٤.

أما التلقيح الصناعي (أو الإخصاب الصناعي):

وليبدو اختلاف التلقيح الصناعي (الإخصاب الصناعي) عن الاستنساخ فلا بد من الوضع في الاعتبار أن التلقيح كما سبق وعرفت به يعتمد ويتم عن طريق الحصول على بويضات المرأة جراحيا بالطريقة التي فصلت فيها سابقا^(١).

بينما الاستنساخ يقوم على طريقة تنشيط البويضة وهو كما يقال تطبيق لفكرة التكاثر العذري الموجودة في الطبيعة كما هو موجود في بعض الحشرات (دودة القز والنحل) وقد تم تطبيقه معمليا، ويعرف بالتكاثر العذري الاصطناعي كما في بعض الحيوانات اللاقارية وكذلك البرمائيات، وبعض أنواع الثدييات، ويستخدم لحفز وحث البويضة غير الملقحة بعدة وسائل منها المواد الكيميائية، والصدمات الحرارية والكهربائية المفاجئة، وفي مثل هذه التجارب يحاول العلماء في كثير من الأحيان محاكاة دور الفعل المنشط للحيوان المنوي، وإن كان هذا النوع من الاستنساخ لا زال في بدايته الأولى حيث إن من نتائجه تكوين أجنة مشوهة، وهي بطبعها تكون أحادية المجموعة الكروموسومية مع وجود، للأسف، محاولات من العلماء في تطبيق ذلك على الاستنساخ لإنتاج أطفال العذاري^(٢).

أما الاستنساخ بطريق زراعة النواة التي تعتمد في حقيقتها على أن نواة البويضة تحتوي على ٢٣ كروموسوما وتحتاج في الأصل إلى ٢٣ كروموسوما لتندمج معها لتكون الخلية الأولى للجنين، إلا أنه في هذه الطريقة لا تضاف الحيوانات المنوية للرجل، إنما تضاف نواة خلية جسدية تحتوي على ٤٦ كروموسوما. ولكن حتى يتم الأمر بشكل طبيعي فإن العلماء يقومون بفصل النواة عن البويضة فتصبح البويضة خالية من نواتها فتدرج فيها نواة الخلية الجسدية التي تحتوي على ٤٦ كروموسوما وهو العدد

(١) راجع ص ١٢٠ من هذه الدراسة والمراجع التي رجعت إليها هناك.

(٢) د. صالح عبد العزيز الكريم، المرجع السابق، ص ٢٠.

الزوجى وبعد تحفيزها كهربائياً على الانقسام يتم إعادتها إلى أم مستقبلية، فتتمو وتؤدي إلى تكوين جنين^(١).

وتقنية الاستنساخ الجسدية تقوم على النقل النووي، وذلك بالتحام خليتين معاً: الخلية المانحة المأخوذة في حالة دolly من ضرع نعجة، وتحتوى على جميع الدنا الخاص بها، وخلية بويضة من نعجة أخرى نزع الدنا منها، ولكن أبقي على باقى المكونات الخلوية الأخرى، ونزع الدنا من البويضة عملية دقيقة، ولكنها سهلة، وقد أجريت بشكل روتينى لعدة سنوات^(٢).

دوافع الاستنساخ

السؤال الذي يطرح نفسه هنا هو: ما السبب أو الوازع الذي يدفع العلماء لإجراء بحوث الاستنساخ؟ وهل من أخطار تترتب على هذه البحوث؟ نرى أن الدافع قد يكون علمياً واقتصادياً فى آن واحد.

فأما الدافع العلمى فإن علماء البيولوجيا قد بدأوا تجاربهم بدراسة خلايا جسم الإنسان من حيث دراسة أنماطها، ووظائف كل نمط منها، ثم تطوّر البحث العلمى البيولوجى على الإنسان لبحث مدى قدرة نواة الخلية المتميزة والوظيفية على مساواة قدرة نواة البويضة المخصبة. وما إذا كان بوسعها إذا ما وضعت فى مكان ملائم أن تكون إنساناً كاملاً من غير تشوهات.

قد يكون الدافع وراء استنساخ البشر فضول العلم عند صاحبه إذا قد يهيا له أن يصل إلى نسيخ طبق لصاحبه كما نجحت تجاربه فأتى بطريق للنعجة وهى (دolly). حيث أن السبب الداعى للاستنساخ وهو أنه ليس مجرد إيجاد نسيخ وإنما القضية أبعد من هذا. إن الهدف من استنساخ النعجة دolly هو ثمرة تعاون بين معهد روزلين وشركة (PPL) للدوائيات، وأن الهدف الرئيسى للمشروعات البحثية هو تجديد الطرق المستخدمة

(١) د. صالح عبد العزيز الكريم ، المرجع السابق ، ص ٢٠- د. هانى رزق ، المرجع السابق ، ص ٣٠ وما بعدها.

(٢) الاستنساخ بين العلم والفلسفة والدين، للدكتور/ حسام الدين شحادة، ص ٧٠-٧١.

فى إنتاج أبقار ونعاج ترانسجينية أى عبر جينية (Transgenics) ويحتوى لبنها على بروتينات بشرية يمكن أن تستخدم فى علاج الأمراض. لم يكن الهدف هو الاستنساخ لمجرد عمل نسخة طبق الأصل لحيوان آخر^(١).

إلا أنه مع هذه الدوافع العلمية لا يمكن فصل هذه الدوافع عن الدوافع الاقتصادية التي استحوذت على العلماء ورأس المال ، حيث قامت فئات من شركات التقنية الحيوية والتي يبلغ رأس مالها الإجمالي فى الولايات المتحدة الأمريكية فقط ٤٢ بليون دولار تقريباً^(٢).

إذ أصبح بمجرد أن يصل أحد الباحثين إلى مادة جديدة، أو يكتشف تفاعلاً بيولوجياً أو جيناً من الجينات حتى ينشئ مؤسسة للتقنية الحيوية ، وتدخل بعد ذلك ضمن المضاربات المالية ، ويعمد الباحث إلى المسارعة بتسجيل كل ما يصل إليه من اكتشاف بأن يسجل به براءة اكتشاف علمي لشخصه ، بحيث تفرض رسوم مالية على من يرغب فى استعمال واستخدام هذه المعلومات. وقد حدا ببعض هؤلاء الباحثين محاولة تسجيل جينات الإنسان التي هى هبة الطبيعة الإلهية ، وأن وقف كثير من المؤسسات البحثية والعلمية دون تحقيق رغبتهم^(٣) ، فإن الجانب التجارى ساعد على ذلك.

أولاً: الفوائد المرجوة من الاستنساخ:

الاستنساخ وإن كان قد أثرت معه مشكلات ومخاوف كثيرة، إلا أنه لا نعدم فائدته ومنفعته، فله فوائد غير منكورة تعهد بها الدنيا كما هو الوضع فى النبات. إن للاستنساخ فوائد كما أن له مخاطر، فمن فوائده الأمل بإنتاج علاجات جديدة، واستنساخ أعضاء قد تلزم المصاب بمرض عضال كالقصور الكلوى أو سرطان الدم فتشفيه وتنقله من الموت إلى الحياة، ولا شك أن هناك فوائد عديدة^(٤) فى المجالات العلاجية لصالح الإنسان

(١) من يخاف استنساخ الإنسان، ترجمة أستاذنا الدكتور/ أحمد مستجير والدكتورة/ فاطمة نصر، طبعة أولى، ١٩٩٩، ص ٣٠.

(٢) د. هانى رزق ، المرجع السابق ، ص ٧٤.

(٣) د. هانى رزق ، المرجع السابق ، ص ٦٩.

(٤) الاستنساخ بين العلم والفلسفة والدين، للدكتور/ حسام الدين شحادة، ص ١١٥.

بالإضافة للفوائد الكثيرة المرتبطة بتحسين النسل وزيادة الإنتاج الحيوانى فإن ثمة تطبيقات مفيدة بالنسبة للإنسان من بينها:-

١- قد يقودنا تطوير التجارب لفهم أسباب فقدان الأجنة، مما يساعد فى الوصول لحل مشكلات الإجهاض التلقائى، وتقودنا أيضا لفهم بعض العوامل التى تؤثر فى انغراس الجنين فى بطانة الرحم، وقد يؤدى ذلك إلى وسائل تنظيم حمل ناجحة وآمنة.

٢- ستساعد المعلومات الخاصة بالعوامل التى تتحكم فى الانقسام الخلوى السريع فى المراحل المبكرة من التكوين الجنينى فى الوصول لعلاجات مؤثرة للسرطان.

٣- تكوين أنماط مختلفة من الأنسجة، بما فيها النسيج العصبى، وذلك باستخدام الخلايا الجذعية والتى يمكن فصلها من الجنين المبكر، وحيث أننا سنحتاج لعدد كبير من هذه الخلايا لذا سيفيدنا استنساخ الأجنة المبكرة للحصول على ما نريد.

٤- يمكن أن نقلل من الهرمونات المستخدمة فى تحفيز التبويض فى الإخصاب الطبى المساعد (أطفال الأنابيب) أو فى الحالات التى لا يستطيع فيها الطبيب الحصول على عدد كاف من البويضات. حيث يمكن بالاستنساخ الجنينى الحصول على ثمانية أجنة من بويضة مخصبة واحدة تنمى حتى طور الثمانى خلايا ثم يتم فصل هذه الخلايا، وتنمية كل منها إلى جنين^(١).

ثانيا: مخاطر الاستنساخ:-

لم يعد الاستنساخ موضوعا تخصصيا، فقد حاز اهتمام الجميع، العلماء والمتقنون والعامة، رغم أن تقنيته العلمية تقنية تخصصية جدا، تهتم علماء الجنين والحياة والوراثة، إلا أن نتائجه تطال الجميع، وتهتم المجتمع بأسره. ومن هنا اهتمت به كافة الأوساط العلمية والثقافية والسياسية والاجتماعية والدينية^(٢).

(١) من يخاف استنساخ الإنسان، ص ٣٨-٣٩.

(٢) الاستنساخ بين العلم والفلسفة والدين، ص ٢٥.

وسبب اهتمام الناس به خوفهم من مخاطره حيث كان يثير كثير من العلماء بعض المخاوف من حدوثه ولكنه حدث، وقد زال التخوف بالتجريب وبعد تجويع الخلية صار الاستنساخ بتمرير التيار الكهربائي داخل الخلية.

هل يعد الاستنساخ خلقا جديدا؟ بالطبع لا.

إن عملية الاستنساخ بأى صورة كانت، ليست خلقا جديدا وتعديا على الخالق، فالخلق هو إيجاد شئ من العدم وإعطاؤه الروح الحية، أما الاستنساخ فهو تلاعب والتفاف بسيط على قانون من قوانين الطبيعة هو التكاثر الجنسي، وجعل مسار عملية التكاثر تسير وفق مسرحية جديدة اختلف فيها الممثلون ومسرح التمثيل قليلا عن المسرحية المعتادة^(١).

إن التجربة لم تكن ميسرة إذا اعترتها متاعب كثيرة، حيث نتج عن التجارب فى النعاج تشوهات فى الأجنة النامية مما تسبب فى موتها أما فى نهاية الحمل أو فور ولادتها مباشرة^(٢).

الاعتراف بقلّة نسبة النجاح فى عملية الكلونة:

إن التقنيات الحالية للاستنساخ تعوزها الكفاءة إلى حد بعيد فقد بدأ بـ ٢٧٧ جنينا وحصل على حمل حية واحدة لا أكثر. ولم يعرف (د.ويلموت) على وجه التحديد ما إن كان قد حالفه الكثير من الحظ بهذه النتائج أم الكثير من سوء الحظ حتى يكرر غيره ما فعل^(٣).

الافخاق فى كثير من محاولات الاستنساخ:

كثيرا ما انتهت محاولات استنساخ الحيوانات من خلايا ناضجة بالإفخاق؛ مع ظهور شذوذات كروموزومية خطيرة جدا، ولم يكن أحد يثق بإمكانية ذلك، لأن الخلايا المتميزة تفقد بعض مورثاتها بشكل دائم، أو لعدم تمكن أحد من جعل هذه الموروثات تعمل بشكل جديد بعد حقنها بالبويضة واستمر الحال كذلك إلى أن نجح (د. ويلموت)

(١) المرجع السابق، ص ١١٠

(٢) من يخاف استنساخ الإنسان، ص ٣١.

(٣) المرجع السابق، ص ٧٥.

وفريقه بهذا الإنجاز الضخم، والذي أمكنهم من النجاح، هو خدعة بسيطة ولكنها عبقرية لدرجة أن أى تقنى مخبرى محترف يحب أن يكون قادرا على تطبيقها، وهنا يكمن الجمال الممزوج بالخطر. تقوم الخدعة على ملائمة حالة الخلية المانحة، والبويضة المتلقية^(١).

الفهم الخاطئ وراء ثورة من ضاد الاستنساخ:

ففى وعى الجماهير العريضة من عامة الشعب الاستنساخ هو عمل نسخة كربونية طبق الأصل من شئ موجود أو كان موجودا. وهذا المفهوم هو الفكرة الأساسية للفيلم السينمائى (تعددية) والذي عرض قبل الإعلان عن دوللى بعدة أشهر.

ولقد ساهم الإعلام المقروء ممثلا بالصحافة فى إذكاء هذا الخوف والتخوف من الاستنساخ. السبب وراء هذا الهجوم على الاستنساخ:

هذا المصطلح النكبة هو الاستنساخ (الكلونة) والذي انتشر وشاع فى الوسط الثقافى وبين الجماهير وتشبع به وعى معظم الناس فى كل بلاد العالم^(٢).

بداية الحديث عن التخوف من الاستنساخ، إن استنساخ إنسان سيصنع هوة كبيرة بين حياتين حياة الأصل (السابق) وحياة النسخة (اللاحق).

إن التنوع والاختلاف من أهم الصفات التى تميز البشر. إن الاستنساخ البشرى يهدد لنظام الحياة الذى يقوم على تباين الخلق، إنه يهدد للتنوع البيولوجى فى الجنس البشرى^(٣).

هل الخوف من الاستنساخ حقيقة أم مجرد توهم؟

إن كثيرا من الإدانات الموجهة للكلونة البشرية لا يقوم على حجج، فمعظمها مجرد تعبيرات عن الاشمئزاز واستدعاءات غامضة للتضارب بين الكلونة (وقيمنا).

(١) الاستنساخ بين العلم والفلسفة والدين، ص ٧١-٧٢.

(٢) من يخاف استنساخ الإنسان، ص ٤٢-٤٣.

(٣) المرجع السابق، ص ٤٥-٤٧.

والواقع أن هذا التضارب المدعى ما دام قد ترك غامضا هكذا ليس بالتضارب على الإطلاق وإنما هو صورة مجردة من نفورنا العاطفي^(١).

أما عن تأثير الاستنساخ على صحة وعمر الفرد الناتج (احتمال شيخوخة مبكرة)، فإنه يصعب التعرض للإجابة، لأنه حتى الآن لم يعلن عن تقارير صحية سلبية سواء في حالة دوللي أو الحالات الأخرى. وفي يوليو ١٩٩٩ جاء ما يفيد بأنه وحتى الآن لا توجد مظاهر فيزيائية غير طبيعية تدل على شيخوخة دوللي، بالرغم مما أعلن عن قصر تيلوميرات^(٢) (التيلوميرات Telomeres: الأجزاء الطرفية من الكروموسومات) بالمقارنة بأقرانها في نفس العمر. وأنها أنجبت في حملها الأول النعجة بوني في إبريل ١٩٩٨ وفي حملها الثاني أنجبت ثلاثة حملان أصحاء، ذكران وأنثى وذلك في الساعات الأولى من يوم الأربعاء ٢٤ مارس ١٩٩٩م^(٣)، كما أنها أنجبت توأمين في أبريل ٢٠٠٠.

وأن الخلايا التي تستخرج الآن بسهولة من أي جنين لا يقل عمره عن عدة أسابيع فقط يمكن تحفيزها مختبريا لإنتاج الخلايا اللازمة لتكوين أي عضو معين من أعضاء الجسم. جرت التجارب الأولى كالعادة على الفئران ، فقد استخرج العلماء خلايا بشرية من جنين بشري بعد عملية إجهاض وزرعوها في جسم فأر بعد أن جرى تحفيز هذه الخلايا لإنتاج إما خلايا قلب بشري وإما خلايا أوردة دموية ، أو جهاز عصبى.. إلخ. بعد ذلك استخرجت هذه الخلايا من الفأر لتستخدم في معالجة إنسان يعاني إما ضعفا في عضلات القلب أو في الأوردة الدموية ، وإما في الجهاز العصبى - الباركنسون مثلا أو الروماتيزم المزمن. لا يعرف علم التنمية البيولوجية أيا من الخلايا ينتج القلب وأياها ينتج الكبد ، أو المعدة أو الجلد أو أي عضو آخر من أعضاء الجسم ولذلك يعتمد هذا العلم وهو الآن في انطلاقاته الأولى على عملية الفصل بين الخلايا أملا في اكتشاف تخصصات كل منها ، ومن ثم استغلالها لإنتاج العضو المطلوب. والسؤال هو أين يقف الدين وأين تقف الأخلاق الإنسانية من مبادئ وأهداف هذا العلم الجديد؟ يعارض

(١) المرجع السابق، ص ٦٧.

(٢) من يخاف استنساخ الإنسان، ص ٣٧.

الإسلام ، كما تعارض الكنائس المسيحية من حيث المبدأ امتهان كرامة المخلوق كما تعارض من حيث المبدأ أيضا استخدام الأجنة لاستخراج الخلايا الحية منها ، بحيث يستخدم الجنين كما يستخدم الفأر في المختبر. ولكن هذه المعادلة الدينية- الأخلاقية لم تحل دون مواصلة العمل في برنامج الأبحاث العلمية الذى يجرى فى مختبرات متخصصة فى عدد من الدول الأوروبية وفى الولايات المتحدة واليابان، وعلى الرغم من أن الكونجرس الأمريكى قرر عدم تمويل هذه الأبحاث ، فإنه لم يقرر منعها والبلحثون لا يفتقرون إلى التمويل الذى يحصلون عليه من مؤسسات وشركات خاصة، إن قتل الأجنة من أجل الاستفادة من خلاياها الحية ، فوق أنه عمل لأخلاقى ولا إنسانى ، قد يؤدي إلى خلل فى التوازن بين الشباب والشيخوخة، فقد وضعت الأمم المتحدة تقريرا عن سكان الكوة الأرضية قالت فيه أن عدد المسنين فى عام ١٩٩٨ ارتفع إلى ٦٦ مليون شخص وأن أعلى نسبة من المسنين هى فى مجتمعات الدول الصناعية المتقدمة حيث تبلغ ٣% فى المائة ويعود التناقض فى عدد المواليد فى هذه الدول إلى ظاهرة هبوط معدلات الولادة عند المرأة ، حيث وصل إلى طفلين فقط بينما يصل المعدل فى الدول النامية إلى حوالى خمسة كما يعود هذا التناقض إلى انتشار ظاهرة الإجهاض على نطاق واسع رغم معارضة رجال الدين لها، ولا شك فى أن الهوة بين المواليد والمسنين سوف تتسع أكثر عندما يبدأ استخدام الأجنة لمعالجة أمراض الشيخوخة بحيث يقضى على الجنين فى المهد من أجل استخدام خلاياه فى معالجة هذه الأمراض، وعلى العكس من ذلك فإن أكثر من مليارين من سكان دول العالم الثالث هو دون الخامسة عشرة، وعندما يرتفع عدد سكان العالم فى عام ٢٠٥٠ ليصل إلى ٩ مليارات إنسان تقريبا ، فإن الطابع الغالب على مجتمعات الدول النامية سيكون طابع الشباب. بينما سيغلب طابع الشيخوخة على مجتمعات الدول المتقدمة ، فتقرير الأمم المتحدة قد أكد أن سكان العالم الذين بلغ عددهم فى شهر يونيو ١٩٩٩ ستة مليارات إنسان ، يتحقق بنسبة ٩٧ فى المائة فى الدول النامية ، أما الدول الصناعية المتقدمة فإن نموها عند الصفر (٠) وهو يتراجع فى بعضها إلى ما دون ذلك، أى أن نسبة الوفيات فيها تزيد على نسبة المواليد ، وفى الولايات المتحدة التى يبلغ

عدد سكانها ٢٦٠ مليوناً يموت سنوياً ٢,٢٥ مليون شخص ، أما الهند التي يبلغ عدد سكانها ملياراً فيموت فيها سنوياً ٣,١٤ مليون شخص ، كذلك فإن فرنسا التي يقل عدد سكانها عن عدد سكان مصر ، يصل عدد الوفيات فيها إلى ٥٣٠ ألف شخص في العلم ، بينما يبلغ عدد الوفيات في مصر ٤٢٠ ألفاً.

شوه الإنسان البيئة الطبيعية فهل يشوه أيضاً البيئة البشرية؟ ليس من أجل هذا جعل الله الإنسان خليفة له في الأرض^(١).

وطالعنا جريدة الشرق الأوسط في عددها الصادر بتاريخ ١٢/١٢/١٩٩٨ بهذا العنوان: "شركات عالمية تتنافس لاستنساخ الإنسان".

يسعى علماء وباحثون من كبريات شركات التقنيات الحيوية إلى تنفيذ أبحاث سرية بهدف استنساخ أول إنسان على وجه الأرض ، وذكرت صحيفة (الإكسبريس) البريطانية أن سبعة شركات عالمية تتنافس لإنتاج أول مولود بشري.

وتشير الأنباء إلى احتمال وجود امرأة في موقع ما في العالم ، ربما في جزر الكاريبي قد تحمل جنيناً خضع لتقنيات الاستنساخ البشري.

ويشير الخبراء الأمريكيون إلى أن عمليات استنساخ البشر تقطع خطوات سريعة وقد وصلت إلى مرحلة متقدمة ، وتتوجه الشركات بعيداً عن أوروبا والولايات المتحدة التي يصعب إجراء عمليات الاستنساخ فيها بسبب القيود القانونية.

ويشتد التنافس بين الشركات لتأمين طلبات مجموعات مختلفة من الناس ، حيث يمكن لزوجين فقدوا طفلهما لدى ولادته ميتاً أو لأبوين فقدوا ابنهما في حادثة قاتلة ، استنساخه. كما يرغب في ذلك العديد من الشاذين جنسياً الذي يودون تخليد أنفسهم بعد مماتهم!!

(١) جريدة الأهرام اليومية ١٢/٢/١٩٩٨ ، مقال بعنوان "خليفة الله" ، بقلم الكاتب اللبناني محمد السماك.

وتأتى هذه الأنباء بعد نجاح العلماء اليابانيين فى استنساخ قطيع صغير من الأبقار بعد استنساخ الفئران فى هاواى ، وذلك بعد نجاح الاستنساخ الأول وهو للنعجة "دوللى". وصرح ريتشارد سيد الفيزيائى الأمريكى الشهير الذى أعلن فى حينه أنه ينوى إجراء عمليات استنساخ بشرى أنه قد أصبح متخلفا فى هذا المضمار حيث توجد بضعة مجموعات علمية أصبحت قادرة على استنساخ الإنسان بسرعة.

ولنجاح استنساخ الإنسان ينبغى الحصول على بويضات بشرية من النساء المتبرعات ، ويمكن الحصول عليها من أسواق أوروبا الشرقية ، حيث لا تنتشر الأمراض مثل مرض الإيدز بكثرة هناك ، كما أن الضائقة المالية تدفع النساء لبيع بويضاتهن.

وبعد الحصول على البويضات يجب توفير المعدات الطبية اللازمة فى مستوصفات لأطفال الأنابيب ، وأخيرا ينبغى كسب الزبائن الذين يودون إجراء عمليات الاستنساخ. ولأجل إجراء العملية بنجاح يجب أخذ ٤٠ بويضة من امرأة شابة وسليمة الجسم. وتستخلص البويضات عبر عنق الرحم فى عملية مؤلمة. ويتم بعدها استخلاص النواة من البويضة وطردها خارجها.

ثم يؤخذ الحامض النووى "الدنا" من الشخص الذى يريد استنساخ نفسه لكى يوضع عبر إبرة دقيقة جدا فى داخل البويضة. وتعامل البويضة الجسم الدخيل كما لو كان حيوانا منويا. ثم توضع نبضة كهربائية يؤدى مرورها إلى مساعدة البويضة على التكاثر بطريقة الانقسام لتصل إلى ٦٤ خلية. وتؤخذ البويضة بعد ذلك لتوضع داخل رحم أم بديلة تلد الإنسان المستنسخ^(١).

العالم الدكتور أحمد مستجير^(٢) عميد كلية زراعة القاهرة الأسبق .. يضع النقاط فوق الحروف ، ويقول لا تعطوا الأمور أكثر من حجمها الطبيعى، فالاستنساخ فتح هائل فى عالم العلم .. وهو استغلال لكائنات خلقها الله .. أما الروح فعلمها عند الله .. ولن يصل فيها العلم إلى شئ .. ويقول: الاستنساخ فى النبات يحدث طبيعيا ، وبدون تدخل

(١) جريدة الشرق الأوسط ، لندن ، العدد الصادر بتاريخ ١٢/١٢/١٩٩٨.

(٢) مجلة أكتوبر ، العدد ١٠٧٣ ، الأحد ١٨ مايو ، ١٩٩٧ ، ص ٢٨.

العلم أو البشر .. ويكشف العالم المصرى الكبير عن أسرار علمية ، ومنها محاولات التغلب على الشيخوخة ، وإطالة عمر الإنسان. لكل فتح جديد فى العلم مزاياه ، ومثالبه.

وللاستساخ أو (الكلونة) فوائدها الكبيرة فى عالم الحيوان الزراعى الآن ، وكانت له بالطبع فوائده الهائلة فى عالم النبات. فلما نجح فى الثدييات بدأ الإنسان يخشى أن تجرى نفس العملية عليه. وهو خوف مقبول. إن استساخ البشر أمر كرهه حقا ، ولا أعتقد أن هناك من يقبله منا .. ولكنى أعيد القول بأن الاستساخ فى الإنسان يحدث طبيعيا فى حالة التوائم المتطابقة: وكل توأم (طبيق) لأخيه يحمل هنا نفس طاقمه الوراثى بالتحديد: أما (الكلونة) فتعنى أن (الطبيق) يولد بعد طبقه بأربعين عاما مثلا ، بدلا من خمس دقائق !!

وعن سؤال الدكتور عن بداية التفكير فى الاستساخ أجاب: فى بداية شهر يناير عام ١٩٣٤ فى ألمانيا أراد هتلر تنظيم الجنس الأوروبى بعمل "محكمة وراثية" تضم عددا من العلماء والباحثين ، وكان الهدف من ذلك هو التخلص من النماذج المشوهة .. بدأ التفكير فى التحسين الوراثى للإنسان أو "اليوجينيا" على يدي (فرانسيس جالتون) فى أواخر القرن الماضى ، استمر حتى منتصف هذا القرن ، كان الهدف منه خفض من نسبة "ضعاف العقول" ومدمني الكحوليات ، والمشوهين ، ومرضى الصرع..إلخ. كانت ثمة مدرستان "اليوجينيا الإيجابية وتعنى الإكثار من "الممتازين" ، والسلبية وتعنى التخلص من السيئيين. وقد انضم فى الحقيقة الكثيرون من كبار المفكرين إلى هذه الحركة ، وإن كان هناك من عارضها معارضة شديدة. لم يكن علم الوراثة قد تطور ، كانت المعلومات عنه ضئيلة حقا ، وأسئ استغلال القدر الضئيل من المعارف عن هذا العلم المهم ، وانتشرت الحركة فى ربوع إنجلترا وأمريكا وألمانيا ، وأخذت الحكومات تسن القوانين لمنع "ضعاف العقول" من الزواج أو بخصيهم وانتهت بهتلر بإعدامهم ، ماتت الحركة إذن بعد الحرب العالمية الثانية وأصبحت اسما كريها حقا.

وهناك الآن من يخاف من ظهور هذه الحركة مرة أخرى بعد هذا التقدم الرهيب فى علوم الوراثة. ستظهر اليوجينيا إنما بصورة مختلفة ، سيكون الهدف المعلن لها

التخلص من الأمراض الوراثية ومنع الآلام التي تسببها للبشرية ، خصوصا بعدما أصبح من الممكن معرفة الجين الحامل لبعض هذه الأمراض (نحو ١٥٠ مرضا حتى الآن). والتخلص من الأجنة المريضة وراثيا سيفتح في الحق الباب واسعا لتعريف "المرض الوراثي" فما هو المرض الوراثي الذي يستحق أن "تعدم من يحمله وهو جنين؟! إن هذه مشكلة من مشاكل زيادة المعارف!.

وفى رده على سؤال عن مشروع الجينوم البشري- أجاب: بأنه يهدف إلى معرفة تفاصيل الجهاز الوراثي بدأ نحو ١٩٨٩ ، وينتظر أن ينتهى نحو عام ٢٠٠٥. قدر أن تنفق عليه الولايات المتحدة نحو ٣٠٠٠ مليون دولار.

وهناك عدد كبير من الدول الكبرى تشترك فيه. وافق الكونجرس على تمويل المشروع أساسا بعد أن أكد مناصروه أنه سيكشف على جينات الأمراض البشرية ، ويبلغ عددها ٥٠٠٠ : ٥٥٠٠ مرض. من الممكن الآن أن يكشف عن عدد من الأمراض الوراثية بالجنين وهو بالرحم ، بحيث يمكن إجهاضه إذا كان يحمل مرضا مميتا أو يقتل في سن مبكرة مثلا. مرة أخرى لابد أن نعرف معنى "المرض" وربما كان التعريف الذي استسيغه هو "العلة التي لا يستطيع بها الفرد أن يكسب عيشه".

وحتى هذا التعريف لا يزال يحتاج إلى مراجعة. أما عن تغيير النوع أو الجنس فهذا أمر مستبعد. فنذكر أنه عندما حاولت الصين تحديد النسل ، كان أكثر من ٩٥% من "المواليد" ذكورا!! وحدث نفس الشيء في الهند فألغى التشريع بالموافقة على الإجهاض. معظم الأجنة المجهضة إناث!!

أما أن يتسبب مشروع الجينوم في تغيير الصفات الوراثية للإنسان .. فهذا أمر مستبعد قطعا ، الإنسان يفعل ذلك بطبيعته عندما يختار شريك أو شريكة حياته. لا يعقل أن يتزوج إنسان عينا زرقاوان بأخرى عيناها زرقاوان ثم يطلبان طفلا عينا عسلينان! لماذا لم يتزوج أى منهما شخصا له عينا عسلينان من أصله؟ على أن هذه الصفات صفات هامشية على أية حال ، أما الانتخاب للذكاء فأمر صعب ، فإذا وجدت مثل هذه الصفة فهي تعتمد على عدد كبير جدا من الجينات يصعب تجميعه والانتخاب له. ثم أليس

البقاء حيا فى صراع مع الحياة ومع البشر - كما تفرض علينا حياتنا - هو نوعا هائلا من الذكاء؟

وعن سؤاله عن إمكانية الكشف عن الأمراض المستقبلية للإنسان من خلال الاستنساخ ، أجاب: كلا ، الاستنساخ ينقل نسخة طبق الأصل من المادة الوراثية (للتطبيق). فإذا كان بالتطبيق مرض وراثي فطبيعي أن يوجد أيضا فى طبيعته. لكن الوراثة الجزيئية يمكنها أن تكشف عن وجود المرض الوراثي إذا كان قد حدد موقعه وترتيب الحروف فيه. كلا ليست هذه وظيفة الاستنساخ. الاستنساخ فتح هائل فى عالم العلم وليس ثمة معجزات فى العلم ، إنما به يمكننا أن نرفع من استفادتنا من الكائنات الأخرى التى سخرها الله لخدمة البشر هذا فى الحيوانات. أما فى النباتات فالاستنساخ يحدث طبيعيا جدا بدون تدخل العلم أو البشر.

وعن سؤال أستاذنا الدكتور/ أحمد مستجير - عن تأثير الاستنساخ على التطور الطبيعي المبنى على التنوع البيولوجي؟ ، أجاب: طبيعي أن يقلل الاستنساخ من التنوع البيولوجي إذا ما أسئ استغلاله، وأجرى بشكل أكبر من اللازم. لكن إذا تم الاستنساخ فى البشر ، فكم فردا تتوقع أن يستنسخ نفسه؟ ولماذا لا ينبج بالطريقة الطبيعية؟ إن التخوف هنا أكبر من اللازم ، بل وزاد كثيرا جدا على اللازم. إنه خوف الإنسان أن يصبح مادة للتجريب، ومن أن يصبح كالنبات نأخذ منه عقلة فننتج أخرى ، ثم هو يعيد إلى الذهن التفكير فى قضية "الفرد" من هو الفرد؟ هذه النسخة هل هى أنا؟ ماذا نعى هنا بكلمة "أنا"؟- تظهر قضية أثر البيئة والوراثة فى الصفات ، تظهر بشكل مكثف يبدو رهيبا ، أنت لست مجرد مادتك الوراثية- فطبيعتك يحملها وهو ليس "أنت"! مادتك الوراثية المنسوخة فى غيرك ليست "أنت"- أنت أكبر منها ، أنت الوراثة والبيئة وقد امتزجا بلا فكاك. مع تقدم الإنسان فى العمر تتآكل كل أجزاء من أطراف كروموسوماته فى منطقة اسمها التيلومير ، يضيع نصف التيلومير عندما يبلغ الإنسان الستين. والاستنساخ يصنع نسخة مما يتلقاه من المادة الوراثية.

البقاء حيا فى صراع مع الحياة ومع البشر - كما تفرض علينا حياتنا- هو نوعا هائلا من الذكاء؟

وعن سؤاله عن إمكانية الكشف عن الأمراض المستقبلية للإنسان من خلال الاستنساخ ، أجاب: كلا ، الاستنساخ ينقل نسخة طبق الأصل من المادة الوراثية (للطبيب). فإذا كان بالطبيب مرض وراثي فطبيعي أن يوجد أيضا فى طبيقه. لكن الوراثة الجزيئية يمكنها أن تكشف عن وجود المرض الوراثي إذا كان قد حدد موقعه وترتيب الحروف فيه. كلا ليست هذه وظيفة الاستنساخ. الاستنساخ فتح هائل فى عالم العلم وليس ثمة معجزات فى العلم ، إنما به يمكننا أن نرفع من استفادتنا من الكائنات الأخرى التى سخرها الله لخدمة البشر هذا فى الحيوانات. أما فى النبات فالاستنساخ يحدث طبيعيا جدا بدون تدخل العلم أو البشر.

وعن سؤال أستاذنا الدكتور/ أحمد مستجير - عن تأثير الاستنساخ على التطور الطبيعي المبني على التنوع البيولوجي؟ ، أجاب: طبيعي أن يقلل الاستنساخ من التنوع البيولوجي إذا ما أسئ استغلاله، وأجرى بشكل أكبر من اللازم. لكن إذا تم الاستنساخ فى البشر ، فكم فردا تتوقع أن يستنسخ نفسه؟ ولماذا لا ينبج بالطريقة الطبيعية؟ إن التخوف هنا أكبر من اللازم ، بل وزاد كثيرا جدا على اللازم. إنه خوف الإنسان أن يصبح مادة للتجريب، ومن أن يصبح كالنبات نأخذ منه عقلة فنتنتج أخرى ، ثم هو يعيد إلى الذهن التفكير فى قضية "الفرد" من هو الفرد؟ هذه النسخة هل هى أنا؟ ماذا نعى هنا بكلمة "أنا"؟- تظهر قضية أثر البيئة والوراثة فى الصفات ، تظهر بشكل مكثف يبدو رهيبا ، أنت لست مجرد مادتك الوراثية- فطبيعتك يحملها وهو ليس "أنت"! مادتك الوراثية المنسوخة فى غيرك ليست "أنت"- أنت أكبر منها ، أنت الوراثة والبيئة وقد امتزجا بلا فكاك. مع تقدم الإنسان فى العمر تتآكل كل أجزاء من أطراف كروموسوماته فى منطقة اسمها التيلومير ، يضيع نصف التيلومير عندما يبلغ الإنسان الستين. والاستنساخ يصنع نسخة مما يتلقاه من المادة الوراثية.

فإذا كان "الأصل" قد بايت منه منطقة فكذاك يكون "الطبيق". ومن ثم فإننى أعتقد أن الأخير لن يعيش نفس فترة حياة الإنسان الطبيعى ثمة شئ آخر، وهو أن الخلية المتخصصة (خلية الكبد مثلا أو الرئة أو القلب) لا يعمل بها إلا عدد ضئيل جدا من جينات الإنسان المائة ألف ، ومعنى أن الطفرات إذا حدثت فى بقية الجينات فلن (تحس) بها الخلية والطفرات تحدث كثيرا. وبذا فإن المتوقع أن يحمل "الطبيق" نسخة بها بعض التشويه. أما عن التيلومير ، فيصلحه إنزيم اسمه التيلوميريز ولقد عثر مؤخرا على هذا الإنزيم وسيصبح له شأن كبير فى موضوع الشيخوخة- بتوفيره لإطالة العمر ، وبإيقاف عمله للتخلص من السرطان ، ، تمت عملية الانتخاب فى ذبابة الفاكهة ، وطال عمرها "وراثيا" ومثل هذا الانتخاب يجرى طبيعيا فى البشر، فالأطول عمرا أكثر نسلا- فى المتوسط.

كما أن الاستساخ باستخدام الأجنة عند بدء تكوينها يجرى من زمان طويل فى معظم حيوانات المزرعة. بعد أن تنقسم البويضة إلى ٢ إلى ٤ ، إلى ٨ إلى ١٦ خلية يمكن أن يقسم الجنين إلى اثنين ثم بعد أن ينمو الاثنان يقسم ثانية وهكذا ، وفى النهاية يوضع كل جنين فى رحم أم لينتج عددا قد يصل إلى ٦٤ فردا متطابقين تماما من بويضة واحدة مخصبة. وأعتقد أن هذا يجرى الآن فى مصر على الأغنام.

الفصل الأول

مفهوم الاستنساخ ومشروعيته

ويتكون من ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: المفهوم العلمى للاستنساخ.

أولاً: تعريف الاستنساخ.

ثانياً: أنواع الاستنساخ.

المبحث الثانى: مشروعية الاستنساخ.

ويتكون من ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: بيان آراء المؤيدين والمعارضين للاستنساخ.

المطلب الثانى: الرأى الشرعى فى الاستنساخ وإثبات النسب فيه.

المطلب الثالث: الاجتهادات الشرعية للاستنساخ.

المبحث الثالث: تداعيات الاستنساخ فى إثبات النسب.

ويتكون من مطلبين:

المطلب الأول: التساؤلات التى تثار حول الاستنساخ إن وجد.

المطلب الثانى: الأضرار التى تلحق بأطراف الاستنساخ.

أولاً: الأضرار التى تلحق بالنسيج.

ثانياً: الأضرار التى تلحق بالمستنسخ منه.

المبحث الأول

المفهوم العلمى للاستنساخ

ويتكون من مطلبين :

أولاً : تعريف الاستنساخ.

ثانياً : أنواع الاستنساخ.

المبحث الأول

المفهوم العلمى للاستنساخ

أولاً: تعريف الاستنساخ.

ثانياً: أنواع الاستنساخ.

أولاً: المفهوم العلمى للاستنساخ

تمهيد وتعريف:

حملت وسائل الإعلام نبأ استنساخ العلماء فى اسكتلندا لنعجة سميت "لوللى" والحوار فى وكل وسائل الإعلام لم يتوقف، وعلى كل المستويات العلمية والدينية، من علماء مجال البيولوجى، ورجال الدين شيوفا وقساوسة، وحتى علماء الاجتماع والسياسة والأخلاق، انقسمت آراء هذه الفئات مع اختلاف مشاربهم وتوجهاتهم، إلى قلة مؤيدة على استحياء. وأغلبية معارضة وبخاصة أصحاب التوجه الدينى، ويرجع ثقل المعارضة للاستنساخ من أصحاب التوجه الدينى لأثر ذلك الاستنساخ على الجنس البشرى. ومدى مشروعيته وتعارض هذه الشرعية مع النصوص الدينية وقد ارتأى هذا الفريق أن النصوص الدينية، ترفض الاستنساخ، وتتبنى مقدماً بفشلها عند التطبيق على الجنس البشرى خاصة، ولأن الوضع شائك من الناحية الدينية، وتفسيرات المجتهدين متعارضة، إضافة إلى أن الناحية العلمية ذات تقنية عالية أو هى أساساً أحدث تقنيات العصر، أو تقنيات البيولوجيا الحيوية، كما أن الجذور العلمية والتاريخية للاستنساخ غير واضحة أو مفهومة لغير المختصين من رجالات العلوم البيولوجية عموماً، وعلماء البيولوجيا الجزيئية والهندسة الوراثية خصوصاً، لذلك رأينا إيضاح وتوضيح ماهية الاستنساخ من الناحية البيولوجية، فإذا بدأنا بتعريفه:

تعريف إجرائي:

الاستنساخ Clonage: "هو تكوين كائن حي بوصفه نسخة متطابقة (مع ومن) نسخة ولادية طبيعية". وتتعلق عمليات الاستنساخ من الخلية الحية التي هي أبسط أشكال الحياة^(١).

أى أن الاستنساخ هو أخذ خلية جسدية من كائن حي تحتوى على كافة المعلومات الوراثية ، وزرعها فى البويضة مفرغة من مورثاتها ، ليأتى المخلوق الجديد أو الجنين مطابقا تماما للأصل ، أى الكائن الأول الذى أخذت منه الخلية.

الاستنساخ أمر شائع فى النبات. بل أن هناك من الأشجار ما يقوم باستنساخ ذاته بنفسه دون معرفة منا، معظم أصناف المانجو المصرية نشأت عن الاستنساخ لا التكاثر الجنسي بالبذور. والاستنساخ يقلل من التباين الوراثى داخل العشيرة بينما يزيد منه التكاثر الجنسي المفتوح ففى مثل هذ التكاثر يكاد يكون كل فرد متفردا وراثيا - بلا مثل^(٢).

واعترض المعارضين على الاستنساخ مبنى أساسا وتحديدًا على طريقة التكاثر المعروفة والشائعة فى الثدييات والى منها الأغنام ، فالتكاثر فى الأغنام هو الناتج عن تزاوج ذكر وأنثى فيعطى أو ينتج الأبناء ، أما التكاثر عن طريق الأم فقط وبدون وجود الأب فهذه لم تعرفها العقول البشرية فى الكائنات الحيوانية الراقية وخاصة الإنسان إلا فى حالة السيد المسيح عليه السلام وهذه ترجع إلى الإعجاز الإلهى فى خلق المسيح (إذ قلت الملائكة يمرىم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجيها فى الدنيا والآخرة ومن المقربين ، ويكلم الناس فى المهد وكهلا ومن الصالحين ، قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء إذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون) (سورة آل عمران ، الآية ٤٥-٤٦). وفى النحل توجد ظاهرة بيولوجية معروفة باسم التوالد البكرى وفيها تضع الملكات بيضا غير مخصب أو بدون تلقيح ، يعطى أفرادا من الذكور فقط أما إناث النحل فلا بد من تلقيح الملكات وإخصاب البيض

(١) المرجع السابق ، ص ١٨٣.

(٢) سلسلة اقرأ فى بحور العلم، الجزء الثالث، ص ١٠٤.

حتى يفقس هذا البيض المخصب إلى إناث ، وحتى نلتصم الطريق إلى كيفية إنتاج "دوللى" فلا بد أن نتعرف على طرق تكاثر الكائنات الحية.

أنوع الاستنساخ:

إن (الكلونة) لفظ غامض فى مجال العلم. فقد يشير إلى كلونة الجزيئات، أو كلونة الخلايا، أو توأمة الأجنة، أو النقل الجسدى النووى^(١).

ولبيان مدى الإعجاز فى هذا السبق العلمى ، يجب أن نعلم أن معلوماتنا جميعا ، والثابت فى علم الأجنة أن كل كائن حي لا يمكن أن يتكون بالكامل إلا من خلال بدايته من خلايا جنسية ، أى حيوان منوي وبويضة ، كل منهما يحمل نصف عدد الكروموسومات فى الخلايا الجسدية الأخرى ، فيندمجان معا لتكوين النطفة ، التى تنقسم وتعطى خلايا جنينية غير متميزة ، تتميز بعد ذلك - وأثناء فترة الحمل - إلى أجهزة وأعضاء وعضلات وعظام ، وغير ذلك من مكونات الجسم.

وبالطبع كان السؤال الذى طرح نفسه: هل يمكن تطبيق هذا الإنجاز العلمى - وهو نسخ الأجنة ، أو Cloning - على الإنسان ، وما مدى استفادة الإنسان منه؟

والحقيقة أنه على الرغم من أن الذين أعلنوا نجاح هذه التجربة ، استبعدوا تماما موضوع تطبيقها على إنسان فى الوقت الحالى ، إلا أن موضوع "نسخ الأجنة" بشكل علم هو موضوع مثار للبحث منذ سنوات ، وذلك باستخدام الحيوان المنوى والبويضة.

وأول من قام بالاستنساخ الأمريكيون^(٢). ثم قام جورج بارسكى من معهد جوستاف فى باريس ١٩٦٠ بدمج خلايا جسمية لمجموعة من الفئران فى أطباق خاصة مختبرية مزودة بغذاء خاص^(٣) ، ولكن أول من استنسخ حيوانات هو (د. ج. ب. جوردون) من جامعة أكسفورد ، حيث استنسخ ضفادع إفريقية من نوى الخلايا الجسدية.

(١) من يخاف استنساخ الإنسان، ص ٧٣.

(٢) الاستنساخ بين العلم والفلسفة والدين ، حسام الدين شحادة ، ص ٦٩.

(٣) الهندسة الوراثية والأخلاق ، ناهد البقصى، سلسلة عالم المعرفة، ١٧٤، الكويت، ١٩٩٣م، ص ٩٢.

وفى عام ١٩٧٩ تم استنساخ أول أجنة للخراف عن طريق الاستنساخ.

وفى عام ١٩٩٣ قام (جيرى هول) Jerry Hall بالاستنساخ الجنسى لأجنة بشرية ، تقوم على أخذ الخلايا التى نتجت بعد الانقسام الثالث للبويضة الملحقة ، أى عندما يصبح عدد الخلايا ثمانيا ، ثم العمل على تشجيع انقسامها ثم إعادة زراعتها فى الرحم لتنتج كائنا جديدا.

وبذلك فإن (جيرى هول) كما يقول د. خالصى جلي ، كانت له الأسبقية فى تجربته على اختراق المحرم (التابو) الإنسانى ، فقام بالاستنساخ فيه ، ولكن مشروعه أوقف لاعتبارات أخلاقية واجتماعية.

إلا أن (إيان ويلموت) الإسكتلندى تابع أبحاثه الجادة ، والحيثية دون خوف فى معمل أبحاث تحت الأرض ، يقع فى منطقة معزولة فى معهد روزلين فى اسكتلندا مع فريق أبحاث مكون من أربعة علماء فقط ، وكان مصيبا فى حذره هذا ، فالعلماء أخفقوا فى الاستنساخ الجسدى فى جل أبحاثهم ومحاولاتهم فمن بين ٢٧٧ محاولة أجريت نجح ٢٩ جنينا بالحياة فقط ، ولم تزد مدة حياتهم على ستة أيام ، وماتوا كلهم قبل الولادة ما عدا نعجة واحدة أسموها (دوللى) كانت ولادتها حدثا مشهودا من العلماء والبيطريين ، وذلك فى تموز ١٩٩٦.

إلا أن أحدا لم ينتبه للأمر حتى نشر ويلموت وفريقه أبحاثهم فى مجلة الطبيعة (Nature) فى عدد ٢٧ آذار ١٩٩٧ مما أحدث ضجة هائلة ، كادت الدنيا تقوم لها ، حول موضوع "دوللى" التى أصبحت أشهر نعجة فى التاريخ^(١)!!

وتقنية الاستنساخ الجسدية تقوم على النقل النووى ، وذلك بالتحام خليتين معا: الخلية المانحة المأخوذة فى حالة "دوللى" من ضرع نعجة ، وتحتوى هذه الخلية على جميع الدنا الخاص بها ، وخلية بويضة من نعجة أخرى نزرع الدنا منها ، ولكن أبقى على باقى المكونات الخلوية اللازمة للتغذية ، والنمو ، ونزرع الدنا من البويضة عملية

(١) من يخاف استنساخ الإنسان، ص ٦٠.

دقيقة ، ولكنها سهلة ، وقد أجريت بشكل روتيني لعدة سنوات توضع الخلية المانحة في وسط غذائي فقير ، وتجوع مما يدفع بها إلى حالة كامنة، ثم تقرب من البويضة الخالية من الدنا، وبعدها ويلمسة سحرية (شرارة كهربائية صغيرة) تلتحم الخليتان ، وبشرارة أخرى نحرض البويضة الناتجة على الانقسام الخلوي المتساوي لتعطى خلايا جديدة تتابع انقسامها في الأنابيب ، ثم تزرع في رحم ثالثة (أم بديلة) حتى تتابع نموها لتعطى كائنا جديدا حيا طبق الأصل للنعجة صاحبة الخلية المانحة ، والتي أخذت من ضرعها^(١).

(١) الاستتساخ بين العلم والفلسفة والدين ، للدكتور / حسام شحادة ، ص ٧٠-٧١.

المبحث الثانى مشروعية الاستنساخ

ويتكون من ثلاثة مطالب:

- المطلب الأول: بيان آراء المؤيدين والمعارضين للاستنساخ.
- المطلب الثانى: الرأى الشرعى فى الاستنساخ وإثبات النسب فيه.
- المطلب الثالث: الاجتهادات الشرعية للاستنساخ.

المطلب الأول

بيان آراء المؤيدين والمعارضين للاستنساخ

استند المؤيدون على هذه القصة في مشروعية الاستنساخ إلى حالة أنيسا أبالا وهي طالبة في المدرسة العليا في لوس أنجلوس بكاليفورنيا فوجئت وهي في السادسة عشر أنها مصابة بسرطان الدم، ولا بد من زراعة نخاع لها خلال خمسة أعوام - ولا بد للواهب أن تتوافق أنسجته معها. وبعد بحث مضني استغرق عامين لم يجد والداها واهبًا. فكان الحل الوحيد أن ينجب والدا أنيسا طفلاً آخر يكون مصدر النخاع. مع ذلك فإن كل الظروف تقف ضدهم والأب عمره ٤٥ عاماً وأجريت له عملية جراحية في الوعاء الناقل والأم تبلغ الثانية والأربعين وهو سن متأخر بالنسبة للحمل.

وحتى لو تم الحمل فإن نسبة احتمال توافق أنسجة الطفل الناتج مع أنيسا لا تزيد عن ٢٥% وحتى لو عبرنا كل الحواجز فإن نسبة نجاح العملية لا تزيد عن ٧٠%. إن الاستنساخ لو كان ممكناً فإن الوالدين اللذين حاولا المستحيل لشفاء ابنتهما فإنهما سيقدمان على استنساخ أخت لأنيسا تكون واهباً جيداً، ومتطابقاً مع ابنتهما. هذا رأى العالم الكبير لي سيلفر* - ويبرر رأيه ذلك على أن البعض يرى أن هناك ضرراً قد يلحق بالأطفال عندما يكبرون ويفاجأ كل منهم أنه مستنسخ. وهو يسألهم، ما هو الحال مع أطفال الأنابيب، والذين كبروا وتتراوح أعمارهم ما بين عشرة وعشرين عاماً باعتبار أن لويز براون هي الأخت الكبرى لكل أطفال الأنابيب في العالم. هؤلاء الذين جاعوا بإخصاب

• يعمل أستاذاً للبيولوجيا الجزيئية والوراثية البشرية في جامعة برنستون ورئيس تحرير مجلة "ماليان جينيوم" وعضو اللجنة التي تبحث في تطبيقات الاستنساخ. من يخاف استنساخ الإنسان - جريجوري إي بنس - ترجمة أستاذنا الدكتور /أحمد مستجير د/فاطمة نصر - الطبعة الأولى سنة ١٩٩٩م - ص ٣٢-٣٣ باختصار (تصرف يسير).

خارج الجسم، هل أضيروا نفسيا عندما علموا أنهم نتاج إخصاب تم في أنبوبة اختبار أو طبق تبرى؟

قد تصل نسبة الأزواج غير القادرين على الإنجاب إلى ٢٠% وذلك في السنين الأولى من زواجهم. بينما في الزواج المثلي (زواج أنثى بأنثى أو رجل برجل) فتصل النسبة إلى ١٠٠% ماذا يفعل هؤلاء الأزواج للحصول على أبناء، إنهم يضطرون لاستخدام حيوانات منوية أو بويضات من بنوك الأمشاج، وبالتالي يحصلون على طفل لا ينتمى بالضرورة لأحد الأبوين. لذلك سيرغب الزوجان في استنساخ أحدهما لتحاكي اشتراك مادة وراثية غريبة. في حالة السحاقيات (زواج الأنثى بالأنثى) فإن إحدى المرأتين ستكون مصدر الخلية الواهبة للنواة، والمرأة الأخرى ستكون مصدر البويضة المستقبلية منزوعة النواة. ثم يغرس الجنين في رحم المرأة صاحبة البويضة، وبالتالي سيكون الفرد الناتج ذا علاقة وراثية مع إحداهما، وعلاقة رحمية مع الأخرى، ويمكن أن نعتبرهما أباء بيولوجيين^(١). والمؤيد الثاني هو جريجوري إي نيس* - ويعتبر من كبار المهتمين بأخلاقيات الطب والبيولوجيا، إنه واحد من القلائل، من المتخصصين في أخلاقيات البيولوجيا في أمريكا، الذين عارضوا على الملأ إدانته الرئيس الأمريكي لاستنساخ البشر. وأحد المشاركين في المؤتمر الدولي الثاني للاستنساخ في الثدييات.

- أحد الأسباب الرئيسة لمهاجمة التقنية الجديدة للإنجاب والتي تعرف علميا "النقل النووي باستخدام خلايا جسدية" هو شيوع مصطلح لم يستخدمه أى باحث أو عالم في الأبحاث المنشورة، سواء يلموت مع النجاح أو فريق هونولولو مع الفئران - أو كل من سبقوهم واستخدموا خلايا جنينية هذا المصطلح النكبة هو الاستنساخ (الكلونة) Cloning والذي انتشر وشاع في الوسط الثقافي وبين الجماهير وتشبع به وعي معظم الناس في كل بلاد العالم.

- لا شئ في الحياة خال من المخاطر، بما فيه إنجاب الأطفال، حتى لو ولد الأطفال بكامل صحتهم. دائما يخاف الناس من المجهول بالرغم من أننا معرضون للمخاطر

(١) من يخاف استنساخ البشر - ص ٤١، ٤٢

* أستاذ الفلسفة في جامعة إلاباما، برمنجهام. كتاب من يخاف استنساخ البشر - ص ٤٣.

فى كل لحظة. لقد صاحب تقنية نقل الأنوية (الاستنساخ) أصداء غريبه، وكان رجع صداها أقوى بكثير مما حدث عند الإعلان عن الإخصاب خارج الجسم وأطفال الأنابيب.

وهذا يعنى أنه ستأخذ وقتاً أطول حتى يتم التكيف معها ، الآن معظم الناس يتوقع أضراراً مهولة ومرعبة.

- إن معيار الأمان الذى يطلبه المعارضون للاستنساخ، وهو ضمان الحصول على أطفال أصحاء تماماً، عال جداً، لا يستطيعه بشر، الله فقط هو الذى يحقق هذا المعيار الأولمبي. إن هذا المعيار لو طبق على تقنية الإخصاب الطبى المساعد فإن لويىز برون^(١) كانت ستكون حتى الآن فى عالم مجهول، وما كانت أتت للوجود أصلاً، ليس هى فقط بل وكل أخواتها، لأنه مما كان سيسمح بتطبيق هذه التقنية.

- إن التقنيات الجديدة فى الإنجاب من خلال الإخصاب الطبى المساعد تجرى بها ممارسات أكثر خطورة من الاستنساخ. إن تكون جنين من خلال الحقن المجهري لحيوان منوي فى بويضة يتعرض لمخاطر تماثل مخاطر الاستنساخ تماماً^(٢).

- ورأى المعارضين.. أن أى محاولة لاستنساخ إنسان تمثل تجربة لأخلاقية خطيرة تمس من بين ما تمس: تفرد واستقلالية الشخصية، وحدة وتكامل العائلة، معاملة الأطفال كجمادات ثم وهو الأهم حاصل الأمان البيولوجي (الأضرار الفيزيائية).

- ويردون على الذين يعتبرون أن الاستنساخ يعزز من الحرية وخصوصاً حرية المرأة، ويرون أن الاستنساخ تحرير جديد للمرأة، من تحكم الطبيعة فى ربط الإنجاب بالتفاعل الجنسى، وأن الاستنساخ تحرير للمرأة من الاحتياج للرجل، أى رجل (التقنية تتطلب بويضات، نواة خلية جسدية ورحم.. وكلها مصدرها المرأة).

(١) أول طفلة أنابيب فى العالم.

(٢) من يخاف استنساخ البشر ص ٤٤ - ٤٥ بتصرف يسير.

إن التكاثر الجنسي يهدف لإنتاج أجيال جديدة من عنصرين مكملين لبعضهما، أحدهما أنثى والآخر ذكر من خلال لقاء وتفاعل جنسي، لا يتأسس بثقافة الإنسان وتقاليدته أو حتى برغبته ولكن بطبيعة الإنسان وفطرته. إنه الطريق الطبيعي للتناسل والتكاثر في كل الثدييات بالطبيعة، كل طفل له سلف بيولوجي مكون من فردين مكملين لبعضهما، والتركيب الوراثي للذرية الناتجة لا يحدده فرد واحد، بل يشترك في تحديده الزوجان أسلافهما. إن كل طفل يشترك ويشارك في الجينوم البشري العام لسلالة البشر، وفي نفس الوقت فإن كل طفل متفرد وراثيا. ومع كل ذلك نجد من يردد، أن التكاثر الجنسي أصبح طريقة تقليدية للإنجاب (موضة قديمة)، والبديل هو الإنجاب بدون جنس (التكاثر اللاجنسي) والذي يمكن أن يكتمل بأب واحد. إنه انحراف راديكالي عن مسار الطبيعة البشرية، يخلط ويربك مفاهيم الأبوة والأمومة والأشقاء والأجداد.. وكل العلاقات الاجتماعية المرتبطة بها^(١)

تشديد قانون حظر استنساخ البشر في بريطانيا:

طالب نواب في مجلس العموم البريطاني بعقد اجتماع عاجل لتوضيح ما إذا كان القانون البريطاني بحاجة إلى تشديده لسد أي ثغرة قد تكون موجودة ويمكن استغلالها لإنتاج أشباه بشرية حسب ما أصبح يعرف بعملية "الاستنساخ" وستوجه لجنة العلوم والتقنية التي ينتقى أعضاؤها من مختلف الأحزاب السياسية الممثلة في البرلمان دعوة إلى ممثلي هيئة الإخصاب والأجنة البشرية لإيضاح موقف القانون من هذه القضية. وبمقتضى قانون الإخصاب والأجنة البشرية الذي دخل حيز التنفيذ في بريطانيا عام سنة ١٩٩١م. يعتبر إنتاج أشباه بشرية باستخدام الأجنة محظورا قانونا. ولكن الذي دعا النواب إلى المطالبة بإيضاح موقف القانون هو أن التقنية التي استخدمت لإنتاج النعجة "دولي" وهي شبيهه طبق الأصل لنعجة بالغة في أدنبره في اسكتلندا لم يدخل فيه استخدام الأجنة، وإنما خلية بويضة غير مخصبة ونواة بويضة طبيعية.

(١) من يخاف استنساخ البشر ، ص ٤٨.

وتترك هذه التجربة المجال مفتوحا أمام إمكانية أن يأخذ شخص ما خلايا من شخص بالغ ويولجها في خلايا بويضة غير مخصبة محاولا إنتاج شبيه طبق الأصل. وإذا ما كانت الخلايا مأخوذة من امرأة بالغة قد توفر أيضا خلايا البويضة، فإن ذلك قد يفتح الباب أمام قيام شخص ما بإنتاج شبيه طبق الأصل عن نفسه. ورغم أن الفترة المتبقية من الدورة البرلمانية الحالية قصيرة نسبيا لاقترب موعد عطلة البرلمان والتي سيعقبها بعد فترة وجيزة حل البرلمان وإجراء الانتخابات العامة، إلا أن لجنة العلوم والتقنية المنبثقة عن البرلمان تخطط لتمرير تقرير على جناح السرعة إلى المجلس حول قضية "الاستنساخ".

واعترضت عدة دول أوروبية، من ضمنها ألمانيا وإيطاليا على عملية الاستنساخ. وفي الولايات المتحدة أعلن الرئيس بيل كلينتون أنه لم يتم تمويل البحوث حول الاستنساخ، وطلب من الأسرة العلمية الأمريكية الامتناع عن إجراء بحوث في هذا المجال^(١).

وضع اتفاقية عربية لمنع الاستنساخ البشري:

ناقش وزراء الصحة العرب في ختام أعمال مكتبهم التنفيذي أمس وضع اتفاقية عربية لمنع الاستنساخ البشري وتشكيل لجنة عربية للأخلاقيات الطبية. وحول ماهية الأخلاقيات الطبية قال الدكتور حسين حمودة، إنها تتضمن المشاكل الأخلاقية التي يثيرها البحث في الممارسة في ميادين الطب والصحة بهدف التوثيق بين التقدم العلمي في تلك الميادين من ناحية والأديان السماوية والقواعد الأخلاقية وحقوق الإنسان والواقع الاجتماعي من جهة أخرى. وأضاف أنه سيتم تشكيل لجنة في كل دولة تتبع اللجنة العربية للأخلاقيات الطبية بهدف وضع ميثاق أخلاقي نموذجي للمهن الطبية تسترشد به الدول الأعضاء. كما ستنضم لجنة الاستنساخ البشري إلى لجنة الأخلاقيات الطبية. وأوضح في ختام تصريحاته أن الوزراء ناقشوا أيضا مشروع قانون الصحة العقلية وشروط الإيواء في المستشفيات ومشروع قانون تنظيم التأمين الصحي^(٢).

(١) مجلة المسلمون في عددها الصادر ١٩٩٧/٤/٤.

(٢) جريدة الأهرام في عددها الصادر ١٩٩٩/١١/١٧ - ص ٩.

المطلب الثانى

الرأى الشرعى فى الاستنساخ وإثبات النسب فيه

دعا الفاتيكان إلى حظر إجراء التجارب لاستنساخ البشر، وسارع الرئيس الأمريكى فطالب اللجنة الاستشارية القومية، التى تحدد المعايير الأخلاقية فى مجال علم الأحياء والوراثة، بتحديد التداعيات القانونية والأخلاقية لعملية الاستنساخ الوراثة للحيوانات والبشر.

فهذا أمين الاتحاد الأوروبى يقول: "إن الاستنساخ الإنسانى أمر غير مقبول". بينما صرح رئيس اللجنة البريطانية لمراقبة الاستنساخ والعمليات الوراثة الأخرى، بأن المخاوف التى أثارت حول الاستنساخ الوراثة للأغنام ستتصدر جدول أعمال اللجنة، كما حاول وزير العلوم البريطانى (إيان تايلور) طمأنة الرأى العام بأن مثل تلك العمليات تخضع للمراقبة والتنظيم بصورة تحول دون تطبيقها على الإنسان وقالت الأمانة العامة للأبحاث فى فرنسا: إن هذا الموضوع أمر غير قابل حتى للتفكير فيه، وطالب الرئيس (جاك شيراك) اللجنة الاستشارية الوطنية المعنية بأخلاقيات المهنة بمراجعة القوانين التى تمنع التجارب العلمية على الأجنة البشرية كى تشمل عمليات الاستنساخ البشرى أيضا^(١). للضجة الكبيرة التى صاحبت (دوللى) والتدبير المسيحى والسياسى والاجتماعى فى الغرب بتجارب الاستنساخ، جعلت بعض العلماء ينساقون وراء عواطفهم، يتسرعون بإصدار أحكام أقل ما نقول عنها: إنها أحكام متسرفة وغير مدروسة.

(١) الاستنساخ بين العلم والفلسفة والدين، للدكتور حسام الدين شحادة، ص ٨٩.

فقد أصدر العلامة الشيخ محمد مهدي شمس الدين^(١) فتوى بتحريم الاستتساخ بكل أشكاله ، وقال مفتى الجمهورية المصرية الدكتور نصر فريد واصل: "إن الاستتساخ رجس من عمل الشيطان وهو محرم تماماً"^(٢). والمستند الأساس لفريق المعارضين والمجرمين هو قوله تعالى: "ولأمرنهم فليبتكن آذان الأنعام، ولأمرنهم فليغيرن خلق الله" (سورة النساء-الآيات ١١٥/٤-١١٩). ولكن العلامة السيد محمد حسين فضل الله^(٣) أيد البحث العلمي، ورفض إيقاف العلم بأي حجة كانت، ورفض التسرع في إصدار فتوى حتى يحصل على معلومات أحدث.

أما الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي فقال بعدم جواز تلاعب الإنسان في المعايير الدقيقة التي حددها الله، فالعلم الصحيح لا يعاكس الدين، ولكن الذي يعاكس الدين المخالفات للأمر والنهي. وامتألت الجرائد في الوطن العربي بآراء المتسرعين من غير العلماء، فهذا يحرم الاستتساخ ويلقى اللوم على رجال الدين المستغربين في بحث أمور قديمة، يتهم الشيطان بالتدبير لهذا الأمر!

المهم أن المشاركة الجماهيرية والعلمية والدينية كانت على نطاق واسع هذه المرة، نظراً لتطور وسائل الإعلام والقنوات الفضائية. وإلى أن يصبح أمر استتساخ الإنسان حقيقة واقعة أضع بين أيديكم الفتاوى الرئيسية لعلماء الدين الإسلامي في موضوع الاستتساخ.

(١) الاستتساخ بين العلم والفلسفة والدين، د. حسام الدين شحاته، مركز العلم والسلام، دمشق، ط١، سنة ١٤١٨هـ، ١٩٩٨م، ص١٢٢، ص١٢٣.

(٢) المرجع السابق.

(٣) الاستتساخ بين العلم والفلسفة والدين ، ص٩٠-٩١.

كتب الدكتور حسن الشافعي* - منتدى العربى^(١) - تحت عنوان:

(الاستتساخ البشري من وجهة نظر شرعية) ما يأتى:

لا يبدو لنظري القاصر أن فى هذا الكشف العلمى - حتى لو تم تطبيقه فى المجال البشرى، وإن كنا ندعو إلى عدم تطبيقه - خطراً أى خطراً على عقيدة المسلم فى تفرّد الله تعالى بالخلق، بمعناه الدينى الاعتقادى كما سبق بيانه. نعم، إن الله تعالى، فى ضمير كل مؤمن وفى النصوص الشرعية الثابتة، هو خالق كل شيء فى هذا العالم، وهو خالق الحياة والروح وقابضهما "تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شيء قدير الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وهو العزيز الغفور" (سورة الملك - الآيتان ٢٠١).

"الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون" (سورة الزمر - الآية ٤٢).

الخطأ فى الحجر على العلم فبعض العلماء الذين قالوا باستحالة تحقق النسخ وكان فى العلماء فريق رأى فى الاستتساخ أمراً مستحيلاً غير قابل للحدوث، ولذلك لا داعى لطرحه، ولا مبرر لإيجاد حكم شرعى لمشكلة لن تحدث!! ماذا بعد أن حدث؟ وموقف الدكتور القرضاوى بأن الأسئلة المتعنتة وكانوا يطرحون اللارايون المشكلات المتخيلة على الفقهاء ولمجرد تعجيزهم دون حاجة حقيقية لهذا الحكم.

وحتى بعد دولى يرى البوطى استحالة تحقق الاستتساخ!! فالعلم الصحيح لا يعاكس الدين، ولكن الذى يعاكس الدين المخالفات للأمر والنهى.

* أستاذ الفلسفة الإسلامية - كلية دار العلوم - جامعة القاهرة (رئيس جامعة إسلام آباد) الباكستانية.

(١) العربى - العدد ٤٦٦ - سبتمبر ١٩٩٧م

رأى الدكتور زقزوق:

حكم على المؤلف بأنه يسبح ضد التيار بتحمسه لاستنساخ الإنسان والقاعدة التي يرتضيها الإسلام لا يعتمد للإنجاب إلا طريقا واحدا فقط هو الزواج الشرعى، الذى هو الطريق الطبيعى للتكاثر البشرى، ولا يبيح الإسلام الخروج عن هذه القاعدة.

ويقسم الاستنساخ إلى جزئى وكلى ولا يرى بأسا فى الجزئى إذ يراه منسجما مع حقيقة الدين التى جاء لمصلحة الإنسان. وينقل كلامه فى الاستنساخ الكلى لأنه يعد رأيه والذى مداره على المنع.

يناقش مسائل فيها أن ما ترتب على الزواج والرضاع من محرمية لن يراعى بل يضيع فى الاستنساخ.

بعد أن يؤكد الدكتور زقزوق على حرمة الاستنساخ يذكر حكما لما قال به ومنها التنوع يؤكد أن لا مصلحة فى الاستنساخ الكامل ولا يعنى أن العلم يقف ضد العلم أم رأى الدكتور عبد الصبور مرزوق.

يغضب من تعصب المؤلف، ويرى ألا ضرورة تدعو إليه ثم يكشف عن اختيار المؤلف وما يراه يسوق نصوص من كتابه.

ثم طرح مجموعة من الأسئلة تبين ألا قيمة حقيقية من وراء تعميم أمر الاستنساخ ونقل قبل أن يجيب شيئا من موقف المتخصص.

يعترف أنه وإن لم يكن من أهل التخصص. تأكد عنده أن استنساخ الإنسان يكاد يكون من المستحيل. يوضع رأيه فى الإسلام والعلم فى بداية المبحث كتمهيد ويصدر بأن إمكان الشئ علميا أمر، ورضا الدين به أمر آخر.

كما يقول د. محمد عبد الحميد شاهين: "ودارت مناقشات مستفيضة فى الندوات والمؤتمرات التى عقدت فى الدول المختلفة واشترك فيها عدد من البارزين فى الطب والوراثة والقانون والاجتماع وطبعا رجال الدين. وتباينت ردود الفعل، واتسعت هوة الخلاف ولقد اتضح بما لا يدع مجالا للشك أن المحظورات الدينية والثقافية والاجتماعية

لا تشجع ولا تسمح بالاستنساخ ليس فقط في الدول ذات المؤسسات الدينية القوية، وإنما في الدول التي ليست كذلك أيضا.

وللأسف الشديد انساق البعض - وهم كثير - وراء المهارات والتعجيل والحكم الفردي، ولكن في نفس الوقت طالب البعض - وهم قلة - بأن مناقشة مثل هذه القضية يستلزم عدم الإنفعال، وأنه علينا أن نناقش ونعلن حجتنا فيما نقول سواء مع أو ضد. حتى توصل إلى عدم السماح، وضرورة التثبت وإحسان المناقشة.

والتعليق على ما قاله صاحب الكتاب (من لا يخاف استنساخ الإنسان) يقتضى أن نفرق بين حياة المادة وعليتها على بنى الإنسان وبين ما ينبغي أن يعيشه صاحب النفس التي تؤمن بالقدر^(١).

ولكن ليس في الاستنساخ الجديد خلق للحياة ولا للنفوس، ولا إبداع لشيء من العدم المحض، وإنما هو يقترض خلية من كائن حي، ويستخلص نواتها فيزود بها بويضة أنثى من نفس النوع بعد تفريغها، ثم يودعهما رحما حيا، فيأتى الوليد بعد مدة الحمل - مشابها لمصدر النواة، طبقا لقوانين الوراثة التي خلقها الله سبحانه، واعتمادا على المواد التي أبدعها بقدرته، فلا خلق للحياة ولا للنفس. وإنما استطاع هؤلاء المكتشفون، بما ألهمهم الله تعالى من بعض قوانين الوجود والوسائل التقنية الجديدة، أن يتيحوا هذا التوالد المتماثل - قابل للتكرار - دون التزاوج المعتاد بين البويضة والحيوان المنوي. بل إنه - حتى في إطاره الجديد - ليس جديدا كل الجدة، وإنما هو تقليد ومحاكاة لظاهرة "التوائم" الحيوانية وتوسيع لنطاقها. من حيث الاستغناء عن التزاوج الجنسي المعتاد، ومن حيث قابلية التكرار إلى مدى يكاد يكون غير متناه. إن الاستنساخ الجديد - إذا ما اقتصر تطبيقه على غير المجال البشري - لا خطر فيه، كما سلف ذكره على الجانب الاعتقادي، بل هو في نظرنا لا يمس - من الناحية الفقهية - أيا من المصالح الشرعية، وربما كانت فيه بعض المصالح المعتبرة، من النواحي الطبية والاقتصادية، سواء تم في النطاق النباتي كما يجرى تطبيقه من قديم، أو في المجال الحيواني الأدنى "الميكروبات" كما عرف منذ

(١) من يخاف استنساخ الإنسان، ص ٥-٢٥.

أمد، أو في الحيوانات العليا الثديية كالنعجة "دولي" أو القربة من الإنسان بيولوجيا "كالقرد". لكننا نتحفظ على جوازه، في هذا النطاق الحيواني غير البشري، من ناحية معينة، وهي أن يؤدي تطبيقه فيه إلى اختلال في "التوازن الحيوي"، إذا ما سمح لكل من يملك تقنية "الاستنساخ الحيوي" أن يستخدمها بلا ضمانات أو حدود، وقد جرب العالم في الأعوام القليلة الماضية "جنون البقر" لاعتمادها على بقايا الحيوان كغذاء. وهذا "التوازن الحيوي" أمر يهتم له العلماء وكذا المشتغلون بالفكر الديني، فإله سبحانه وتعالى يقول وهو أصدق القائلين: "وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم" (سورة الحجر - الآية ٢١).

ومما يزيد علماء الدين اهتماما بذلك أن يطلق أمر الاستنساخ، ولا يجد بعض الناس غضاظة في امتداده إلى النطاق البشري على حين تقدم الدعوات المحمومة لتقييد التوالد الطبيعي بتنظيم النسل أو تحديده، فيجب أن يشارك كل مفكر اجتماعي في عالمنا المعاصر في هذه المسألة التي تمس مستقبل الحياة في الكوكب الذي نسكنه.

وأما الجانب الفقهي في المسألة، المتعلق بضبط العلاقات وتنظيمها بين البشر أفرادا وجماعات، ففيه محظورات كثيرة متوقعة، يخشى ارتكابها إذا ما سمح بأن يمتد أمر "الاستنساخ" إلى النطاق البشري، مما يدعونا - وإن كنا قد استظهرنا جواز الاستنساخ الحيواني بقيود وضوابط - إلى القول بكونه ممنوعا شرعا، وأن هذا المنع قد يصل إلى حد التحريم، ونحن نشارك العلماء والمفكرين والمسؤولين المعنيين بمصير المجتمع البشري في الدعوة إلى خطره خطرا باتا، وذلك من وجهة نظر شرعية إسلامية، نقدم بعض شواهدا فيما يلي:

أ- إن المصلحة التي روج لها بعض الباحثين في "الاستنساخ البشري" غير أكيدة ولا مقطوع بها، بل هي مشكوك فيها من الناحية العلمية، إن لم تكن متعذرة، وذلك أنهم زعموا أن استنساخ البشر سيؤدي إلى "تثبيت العبقريات الإنسانية"، فنحظى بفريق بحث علمي كلهم إينشتين، أورسل، أو ابن رشد. وآخر فني ورياضي والواقع أن علم الوراثة لا يشهد لهذا الزعم، فالاستنساخ إنما يضمن التماثل المادي شكلا وسمتا ومظهرا ماديا،

أما المواهب النفسية والقدرات الإبداعية والمهارات الفنية والجوانب المعنوية بوجه عام التي تشكل مع السمات المادية شخصية الإنسان فأكثرها يرجع إلى التربية والتنشئة الاجتماعية بوجه عام، فالمصلحة المزعومة ليست أكيدة ولا مرجحة، حتى لو غضضنا الطرف مؤقتاً عن المفسد الأخرى المصاحبة له. وحتى لو سلمنا جدلاً بإمكان ذلك واقعياً، من الذي سيعطى نفسه الحق في تحديد المصائر المستقبلية للبشر باختيار العباقرة المعطيين للخلايا المراد تكرارها؟ وماذا لو تدخل في ذلك بعض الحمقى الخارجين على القانون. أو بعض العنصرين المتعصبين لجنس أو فئة من البشر؟ أليس ذلك باب شر وفساداً يمكن أن يؤدي فتحه إلى مفسد ومضار لا يعلمها إلا الله؟

وسؤال مبدئي آخر: أمن الخير للبشرية أن تنزع إلى تثبيت خصائص معينة وتكرارها بما يفضي إلى التماثل والنمطية، أم الخير لها تزكية الفروق الفردية والتنوع الثري في الخصائص الإنسانية التي هي بعض حكمة الخالق سبحانه: "ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن في ذلك لآيات للعالمين" (سورة الروم - الآية ٢٢).

ب- ومن ناحية أخرى، فإن هذا التوالد البشري الذي يمكن أن يتم "ذاتياً" أي دون علاقة زوجية بين رجل وامرأة، يحرم "التطبيق" المسكين، أعني الإنسان المتوالد من هذا الطريق الذاتي الذي يحرمه من العلاقات الرحمية، والقربات الدموية والنسبية، والمشاعر الأسرية الحميمة التي لا يستغني عنها الكائن البشري - الإنسان، كما نعرفه الآن. بل أن في إلغاء الأسرة ضرباً من الخلل الاجتماعي والتشوه النفسي الحرمان العاطفي يشير إليها قول الله تعالى - وهو أصدق القائلين:

"ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون" (سورة الروم - الآية ٢١).

ج- أمر ثالث ينشأ عن التوالد الذاتي أو المتعدد المصادر في نطاق البشر، هو اضطراب العلاقات الأسرية والاجتماعية من هذه الكائنات المكررة: من والدية وأمومة، وبنوة،

وأخوة ، وزوجية وغيرها ، فالتطبيق الجديد شقيق - في الواقع - لمعطي الخلية ، فهل نعطيه حقوق الشقيق في استحقاق الميراث وحرمة النكاح ووجوب التكافل ونحوها؟

ولكن الخلية إذا زرعت في رحم المرأة التي أعطتها فسيكون "التطبيق" شقيقا لها ، وإن قبلنا التحليل السابق ، وهو أيضا ابن لها ولدته من بطنها ، فكيف تجتمع الأخوة والبنوة في حال واحدة ، وكيف تستقر العلاقات الإنسانية على هذا النحو الغريب الشاذ؟ وكيف تطبق الأحكام الشرعية الواجبة التطبيق على كل مكلف على هذه العلاقات المتداخلة.

د- وضرب آخر من الاضطراب : يتمثل في التشابه العادي والتماثل المظهري بين الأشخاص المكررين بالاستتساخ ، وإن اختلفت مواهبهم وأخلاقهم وصفاتهم المكتسبة، فماذا لو ارتكب أحدهم جناية أو طلب لمواجهة قضائية شاهدا أو مدعيا؟ كيف يمكن التمييز بينهم ، ألا يمكن أن يحل أحدهم محل الآخر ، فتضطرب الأوضاع وتختل المسؤوليات والعلاقات القانونية.

هـ- وأمر آخر يتعلق بالرحم المستودع لهذا التوالد الجديد ، متطوعة كانت صاحبه أو مستأجرة ، إن الشرع الإسلامي يقرر أن الأرحام محرمة لا تقض إلا بحقها في أحكام الدين وهي جزء من عرض الإنسان وحمايتها - كما علمنا - مصلحة ضرورية شرعية ، والقرآن الكريم يعتبر صيانتها وحفظها من خصال الصالحات " ومريم ابنت عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين" (سورة التحريم - الآية ١٢).

ولا يجيز الشرع الإسلامي للمرأة المسلمة أن تتبرع بأجهزتها التناسلية أو تؤجرها أو بعضها منها ، وليس من طريق لذلك في الدين الإسلامي إلا الزواج الشرعي ، فكل طرفي هذه العلاقة الشرعية صاحب ذلك قبل الآخر. وهذه أمور مستقرة فقها وتطبيقا، والأدلة عليها كثيرة متظاهرة.

و- لنأخذ خلية من زوج شرعي ونستودعها رحم زوجته الشرعية برضاها فربما كان في هذا علاج لبعض حالات العقم ، كما حدث شيء قريب منه فيما سمي " بأطفال الأنابيب " فهذا مسألة لا مناص من التصدي لها - باعتبارها نتيجة مصلحة لا يمكن إنكارها لمثل هذين الزوجين ، ولكن بشرط أن يثبت إمكان ذلك عمليا فهو حتى الآن مجرد احتمال ، وإن كان المختصون يقولون : إنها ليست إلا مسألة وقت وقد لا يتجاوز عقدا من السنين. والشرط الثاني الذي يجب تأكيده : ألا يقع هذا إلا بين زوجين شرعيين يواجهان مثل هذه الحالة المذكورة ، وأين لنا أن نضمن ذلك في عالم يغص الآن " بالبنوك التناسلية" وفي غياب ميثاق خلقي وغطاء قانوني ينظم هذا الأمر ويحول دون انحرافه فيؤدي إلى فتنه في الأرض وفساد كبير؟ على أن هذه المصلحة ، وإن كانت حقيقية ، هي مصلحة جزئية محدودة قد تحل مشكلة أسرة أو مجموعة من الأسر تعاني متاعب العقم ، ولكن بعض المبطلين بها يرضون بقضاء الله تعالى ويجدون العزاء في مواهبه العديدة الأخرى " لله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور أو يزوجهم ذكرا وإناثا ويجعل من يشاء عقيما إنه عليم قدير " (سورة الشورى - الآيتان ٤٩-٥٠).

وكتب الكاتب الإسلامي الأستاذ/ فهمي هويدي كلمة حق في جريدة الأهرام خلاصتها أننا نخطئ كثيرا حين نصف ولادة النعجة " دوللي " أو تتسيل الإنسان من قبيل التخليق ، كما ذكر أحد العلماء وخشي أن يتداول بعض الناس هذا المعنى دون أن يدركوا المغزى الحقيقي لما حدث ، والتسليم بمسألة التخليق يعني أن مثل هذه الأبحاث العلمية تتحدى إرادة الله سبحانه وتعالى ، وهذا غير صحيح على الإطلاق . الصحيح أن ما يجري ويجري هو محاولة لكشف بعض أسرار الخلق ، حيث يقوم العقل الإنساني - وهو معجزة إلهية بكل المقاييس- بتوظيف معجزات إلهية أخرى- مثل الخلية (بجسم الإنسان ٦٠ ألف مليار خلية) ، وفي داخل كل خلية تكمن جميع المعلومات الوراثية الخاصة بالإنسان ، وتزرع الخلية الإنسانية في بويضة - بعد تفرغها من مورثاتها ، لكي يأتي الجنين مطابقا للأصل ، وبعد ذلك تودع البويضة المستجدة في رحم الأم ، حيوانا كان أم

إنسانا ، حيث تتكاثر الخلايا ويتشكل بعد ذلك على نحو مطابق للكائن الأصلي الذي أخذت منه الخلية . في كل هذه المراحل تلاحظ أن الإنسان لم يخلق شيئا من العدم . غاية ما فعله أن استخلص الخلية أولا ، ثم أزال من البويضة نواتها وحذف منها مورثاتها ، وقام بدمج الخلية والبويضة بطريقة الالتحام الكهربائي، ثم زرع البويضة المستجدة في الرحم ، أي أنه قام بفك الموجود ثم قام بإعادة تركيبة مرة ثانية . الأمر الذي يدعونا للقول بأن كل ما جرى هو أن الإنسان وظف بعض المعجزات الإلهية ، وكان عقله هو المعجزة الكبرى التي حركت المشهد كله.

لقد تحدث كثير من الفقهاء عن شرعية التنسيل وكان في رأي غالبيتهم تحريمه بالنسبة للإنسان (ولكن بعضهم يرى - مثل العالم الإسلامي المستنير الأستاذ عبد الصبور مرزوق - أنه إذا كان فيه نفع للبشر فليس محرما أما إذا جاء بمسح من البشر أو استغلته القوى السياسية لزيادة سيطرتها على العالم فهنا يكون الجرم ومن ثم يستوجب تحريم علماء الأديان يقولون إن الله تعالى قد أرادنا مختلفين . وأن الله لو أراد أن - يخلق الناس على هيئة واحدة لفعل ولكنه شاء أن يجعلهم مختلفين لكي تغنى الحياة وتتكامل بذلك التنوع (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ، ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم) (سورة هود - الآيتان ١١٨-١١٩). إن التكاثر الذي تستمر به الحياة على الأرض له سنن وضعها الله ، وهذه السنن ليست مقصورة على الإنسان وحده ولكنها تشمل عالم الحيوان والنبات (ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون) (سورة الذاريات - الآية ٤٩)، (سبحان الذي خلق الأزواج كلها ، مما تنبت الأرض ، ومن أنفسهم ، ومما لا يعلمون) (سورة ياسين - الآية ٣٦)، وأن الأمر ليس تكاثرا فحسب وإنما الزواج من آيات الله في، والإنسان جزء من منظومة شاملة قدرتها مشيئة الخالق الأعظم ، الذي خلق الإنسان في أحسن تقويم واستخلفه في عمارة الأرض وسخر له الكون لكي ينهض بتلك المهمة الجليلة والنبيلة.

ويري الأستاذ فهمي هويدي أن استنساخ البشر والحيوانات التي تَخل بهذا المعمار كله ،
إذ هي بمثابة عبث بفكرة التنوع والإخلال بتوازن الكون متكامل الكائنات ومن ثم فهي
عدوان على النواميس نستطيع أن نقدر نتائجه الآن.

إن العبث ، بموازين الكون ونواميسه مغامرة محفوفة تدفع بنا إلى بحر من الظلمات لا
أول له ولا آخر^(١).

الذي حدث إنجاز تقني وليس إبداعا علميا ، إنه إفراز تكنولوجي وليس علما جديدا أو
معرفة أخرى لم يسبق للبشر التوصل إليها . علينا أن نعي هذا رغم أن اندهاشنا العظيم
ونعى أكثر أن التقنية يجب ألا تكون بديلا للعقل ويجب ألا ندعها تفكر لنا وتشير علينا .

وإلا فقد نقود خطانا في دروب مجهولة قد تقضي بنا إلى عوالم غير إنسانية . عندما يأخذ
الإنسان خلية حية من كائن حي فإن هذه الخلية مخلوقة بالفعل وليست عدما ، وتسري فيها
الروح التي هي من أمر الله ، وأن العلماء عند إجراء التجربة العلمية لم يتخطوا حدود الله
فلقد حاولوا المعرفة وأن كل تطور علمي حجة للإنسان أو عليه ، يؤكد إيمان المؤمن بالله
إذا كان إيمانه قويا ، ويزعزع إيمان الضعفاء. إن قدرة الله بلا حدود ، والعلماء وهم خلق
من خلق الله ونفخ فيهم من روحه ومادام العلماء قد قالوا بإمكانية تنسيل الإنسان فإن هذا
يعني أنه سيحدث يوم ما ، أقرب مما نتصور ، وأن القوانين التي تسنها الحكومات
والتحريم الذي يفرضه الضعفاء والجامدون لن تمنع من المضي قدما في إجراء
التجربة على الإنسان وعلينا أن نعد أنفسنا من الآن لتقبل تلك الحقيقة الكبرى ، المقبلة
علينا ، شئنا أم لم نشأ.

وقد تكونت مجموعة من العلماء لبحث مشكلات التنسيل عام ١٩٧٤ وانفضت عام ١٩٧٨
بعد أن قدمت تقريرا بالغ الاحترام والتقدير عن وجوب حماية البشر من أبحاث التنسيل ،
شاملا السجناء والأطفال وقد صدر بهذا قانون ملزم. وتكونت مجموعة ثانية عام ١٩٨٥

(١) التنسيل أو الاستنساخ - هل بالإمكان تنسيل البشر - للدكتور محمد صادق صبور - دار الأمين -

الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ، ١٩٩٧م - ص ٦٤.

بقرار من الكونجرس الأمريكي لتقديم النصيحة له حول المسائل المختلفة المتعلقة بالإجهاض ، واختلف أعضاء اللجنة اختلافا كبيرا وتحولت مناقشاتهم إلى معارك كلامية وأخذ الجميع وجهات نظر مختلفة وانفضت اللجنة ١٩٨٩ بدون الوصول إلى قرار وبدون أن يصدر عنها أي تقرير . أما أعضاء المجموعة الثالثة - فلهم سابق خبرة عميقة بالموضوعات المتعلقة بالوراثة البشرية والتكاثر بعضهم سبق لهم العمل في جماعات استشارية فحصت مقترحات تغيير مورثات البشر وسبق أن قدمت النصح عنها وبعضهم سبق له العمل في جماعات بحوث الأجنة البشرية وقدموا اقتراحات سرعان ما رفضها الكونجرس عام ١٩٩٤ . أما المجموعة الجديدة التي كونها الرئيس كلينتون فقد قرر الاستئارة بآراء الجمهور قبل تقديم تقريرها للرئيس مع الوضع في الاعتبار أن الدستور يحفظ حق جميع البشر في أن يفكروا بحرية، ويبحثوا ويستقصوا بحرية للوصول إلى الحقائق ولا قيد هناك على حرية البحث العلمي ولا على حق التساؤل والاستفسار.

القيد الوحيد ألا تستخدم نتائج تلك البحوث فيما لا يفيد الإنسان أو فيما يحدث به الضرر وسوف تثار النقاط التالية: ما هو التأثير النفسي الذي سيعيب الشخص المستنسخ عندما يدرك أنه نسخة طبق الأصل من أبيه أو أمه ؟ ما هي تأثيرات التنسيل على النواحي القانونية في المجتمع ؟ ما هي فوائده وعواقبه ؟ وماذا سيكون الوضع إذا وجد ألا فائدة منه ولا ضرر.

ومن أبرز مضار عملية الاستنساخ أنها سوف تقضي على كل مميزات الفردية للفرد وأنها تثير اعتراضات دينية وأخلاقية من علماء الدين ومن الجمهور ، (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا) (سورة الحجرات- الآية ١٣)، ومن المستحسن إبطاء عمليات نقل أنويه الخلايا حتى تتقبل الجماهير وتزداد تعرفا على ما يحدث وتلاحق الجديد المتسارع في الكشف العلمية^(١).

(١) المرجع السابق من ٧٦-٧٧.

المطلب الثالث

الاجتهادات الشرعية للاستنساخ

أثار موضوع استنساخ النعجة "دولي" بالطريقة التي تم بها وهي زرع خلية من ضرع نعجة في بيضة أخرى بعد إزالة نواتها ثم وضعها في نعجة أخرى ، ردود أفعال العالم سواء على المستوى الديني أو القانوني أو حتى الفكري سواء كان اجتماعيا أو تربويا وإذا كانت الكنيسة في الغرب قد تحركت لتقول رأيها في المسألة.

فإن الواجب الديني حتم على علماء المسلمين أن يقوموا ببحث هذه المسألة بشكل فردي وجماعي مما نتج عنه مؤتمران كبيران عقدا في عام ١٩٩٧م ، أحدهما في الدار البيضاء عقدته الندوة الفقهية الطبية التاسعة تحت عنوان "رؤية إسلامية لبعض المشاكل الطبية" في الفترة ١٤ - ١٧ يونيو ١٩٩٧م ، والثاني مؤتمر مجلس مجمع الفقه الإسلامي في دورة المؤتمر العاشر المنعقد في جدة بالمملكة العربية السعودية في الفترة ٢٨ يونيو - ٣ يوليو ١٩٩٧م ، وأعقب كلا من المؤتمرين توصيات حول مناقشات موضوع الاستنساخ.

وقد تكون التوصيات في مجملها جاءت تعريفا لمعنى الاستنساخ وتحفظت حول موضوعه مع الاستزادة من البحث ، ووضع قوانين سواء تمنع أو تحد أو تنظم هذه المسألة.

والرأى الشرعى والقانونى الذى نراه ، فى مسألة الاستنساخ ، وفقا لعرض بعض الآراء ، هو:

أولاً: ذهب الآراء فى مجملها إلى عدم جواز الاستنساخ البشرى الذى أساسه قد بنى على خلية جسدية سواء أخذت هذه الخلية من رجل غريب أو من امرأة وزرعت فى امرأة أخرى. وأساس حرمة ذلك:

١- لأنه شغل لرحم امرأة بغير وجه مشروع إذ لا يجوز شغل رحم امرأة إلا بماء زوجها.

٢-أخذ هذا النسيج ولو من امرأة وزرعه فى امرأة أخرى متزوجة لا يجعل من زوج هذه المرأة أباً له. مما يترتب عليه ضياع الأنساب الذي يعد من أهم الحكم فى تحريم الزنا والمعاشرات غير المشروعة.

وكذلك ينشأ الطفل من غير أب ، لو فعلا قدر وجود هذا الطفل ، وإن قيل أن الأم هى التي ولدت لقوله تعالى "إن أمهاتهم إلا اللاتي ولدنهم" (سورة المجادلة - الآية ٢). فإن ذلك يقيم العلاقات الأسرية على الأم دون الأب. وهو إفعال لدور حده الخالق، وبينت الحياة بتجاربها أهميته فى حياة النشء.

٣-إن الخالق عندما أوجب قيام العلاقة الزوجية الصحيحة والتي عن طريقها فقط يجب أن يأتي الوليد لتكون المسئولية متكاملة من الأبوين ، لا من الأم فقط. والطفل بالتالى هو نتاج مودة ورحمة بين الزوجين أسست على صلة متينة قوامها الشرع المجتمعى من الناس ويثبت أطرها القانون والأنظمة المعمولة فى ذلك بما يوجبه من حقوق متبادلة.

٤-كما قلنا قد يتجاوز العلم فى تطوراتهِ حتى العلاقات التي قد تتأثر سلباً به إذ ليس معنى التطور العلمى بأن ما يأتى به صحيحاً مقبول دون قيد أو شرط. إذ فى مثل هذه العلاقة نجد أن الأطر بحثت أو إرادت التوصل إلى أن يكون هناك نسخاً بشوياً. ولكن لم تحفل بحقوق هذا المخلوق. سواء التي نظمت من لدن الشارع كحقوق الأبوة والرعاية والنسب والإرث وجعلها فى العيش بحياة كريمة مثل غيره من البشر كما قال تعالى "ولقد كرمنا بنى آدم.." (سورة الإسراء - الآية ٧٠).

ولا يمكن أن يكون خلق الإنسان من غير أب أو بمعاشرة محرمة تكريماً له.

والحياة الأسرية هى المنشأ الصحيح للطفل المعتاد إذ لا يستطيع الطفل أن يحيا دون حماية ، فلو قارنا طفولة الإنسان بغيره من الحيوانات مثلاً سنجد أن طفولة الإنسان

هى أضعف أنواع الطفولة وأطولها والأب والأم كلاهما له دور يؤديه فى رعاية هذه الطفولة وهو مسئول أمام الله وأمام المجتمع.

ثانياً: كذلك البحث فى هذا الموضوع يقودنا إلى الرأي فى هذه المسألة ، هل الزراعة للخلية الجسدية يعد زناً؟

ونرى أنه لا يعد زناً بحيث يوجب الحد حيث لم يتم اتصال جنسى بين امرأة ورجل ، وإن كان ذلك لا يخرج من كونه جريمة ترتكب فى حق المجتمع من حيث التلاعب فى الإنسان باعتباره حقل تجارب. إذ من المعلوم أنه فى إجراء التجارب العلاجية أن تتم بشروط معينة كأن تكون للشخص مصلحة شخصية مباشرة ومقيدة شرعاً. وأن تكون ، ثانياً ، احتمالات النجاح على قدر من التوثق من الناحية العلمية وبالتالي حتى فى هذا الأوان لا يجوز اتخاذ الإنسان حقلاً للتجارب ، ونضيف شرطاً ثالثاً هو ضمانات الحياة والخلق الحسن للطفل وهذا غير مضمون من هذه الناحية (التي هى الاستنساخ) ، وشرطاً رابعاً ألا يكون العمل الجراحى أو العلاجى مخالفاً لأحكام الشرع والنظام العام والآداب ، وخامساً ألا يكون فيه إضرار بالغير. وهنا إضرار الغير واضح وهو الطفل المستنسخ وهو ضرر اجتماعي وأخلاقي وديني وبالخروج على الفطرة بأن يكون الطفل نتائج علاقة شرعية بين رجل وامرأة.

ثالثاً: إن إباحة عملية الاستنساخ ستؤدى ، مع التقدم العلمى فى هذا المجال ، إلى أن يكون بإمكان أي متخصص فى تقنيات الاستنساخ ، فى معمل له متواضع ، أن يقوم بعمليات الاستنساخ وذلك سيكون حسب الطلب والذي يدفع ثمن ذلك ، دون البحث عن مدى المصلحة التى على أساسها قام بطلب الاستنساخ وهل تمت هذه العملية بقصد خير أو شر أو الإغراء المادي قد يعصف بكل نظام^(١).

(١) إثبات النسب بالبصمة الوراثية د. محمد سليمان الأشقر - بحث مقدم إلى ندوة الوراثة والهندسة الوراثية بالكويت ١٩٩٨م ، ص ١١.

رابعاً: أسس كثير من العلماء حرمة الاستتساخ على أنه تغيير لخلق الله تعالى واستناداً لقوله تعالى: "إن يدعون من دونه إلا إناثاً وإن يدعون إلا شيطانا مريداً ، لعنه الله وقال لأتخذن من عبادك نصيباً مفروضا ، ولأضلنهم ولأمنينهم ولأمرنهم فليبتكن آذان الأنعام ولأمرنهم فليغيرن خلق الله" (سورة النساء - الآيات ١١٧-١١٩). وبناء على هذه الآية فإن تغيير خلق الله تعالى محرم لأنه مما يأمر به الشيطان^(١). وذكروا للتدليل على رأيهم أن تغيير خلق الله ممنوع بقوله تعالى: " فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله" (سورة الروم - الآية ٣٠).

وقد رد البعض على هذا الرأي بأن آية "فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله" معناها عند غالب المفسرين أن الدين الحق وتوحيد الله بالعبادة إقامة الوجه له والبعد عن الشرك وتجنب جميع مظاهره هو فطرة الله التي فطر الناس عليها ، ومن بدل عن ذلك فقد بدل الفطرة وليس له تبديلها^(٢).

ويورد صاحب الرد بأن الافتراض في تغيير خلق الله إنما ينصرف إلى الوشم والتفليج والنمص، ونحوهما من التغيير في الجسم مما يظهر الخلقة على غير ما جعلها الله تعالى عليه. وأنه لا ينطبق ذلك على الاستتساخ إلا إذا أدى إلى وجود ، مثلاً ، بقرة بثلاثة أعين أو دجاجة بست أرجل^(٣).

إلا أننا يمكن أن نجعل الاستتساخ من التغيير في خلق الله لعموم الآية. بحيث اعتبار نظام زرع الخلية الجسدية لإنتاج المولود هو تغيير في نظام التكاثر الذي يتم عن طريق الاتصال الجنسي.

(١) د. صالح عبد العزيز الكريم ، المرجع السابق ، ص ٢٧- د. وهبة الزحيلي ، الاستتساخ: الجوانب الإنسانية والأخلاقية والدينية ، منشور ضمن مؤلف الاستتساخ حول العلم والدين والأخلاق ، المرجع السابق ، ص ١٢٢.

(٢) د. محمد سليمان الأشقر ، المرجع السابق ، ص ١٧.

(٣) د. الأشقر ، المرجع السابق ، ص ١٧.

وهذا الذي نقوله هو الذي يتفق مع الآيات الكريمة. ومنها قوله سبحانه وتعالى: "والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة" (سورة النحل - الآية ٩٢) ، وقوله تعالى "يأيتها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء" (سورة النساء - الآية ١) ، وقال تعالى "إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا" (سورة الإنسان - الآية ٢).

خامسا: إننا إذا قلنا بحرمة عمليات الاستنساخ في الإنسان بالذات وبشكل عام لا يعنى ذلك حرمة جميع صورته وإنما لغلبة الحرمة على ما سيؤدى إليه بالنسبة للبشر أي غلبة الشرور على المنافع وبشكل واضح ، وهو لا يكون من الضرورات التي تبيح المحظورات إذ الضرورة تقدر بقدرها.

وفي سياق ذلك لا يجوز القول بأن المرأة العقيم تقوم لها مصلحة في أن تلد بطريق الاستنساخ عن طريق امرأة غريبة أو رجل غريب أو من خلية جسدية منها. فهذه المصلحة غير معتبرة في الشرع إذا ما كان ضررها أكبر من منفعتها إذ القاعدة أن "الضرر الأشد يزال بالضرر الأخف" وليس العكس. وكذلك تطبيقا للقاعدة الفقهية "إذا تعارضت مفسدتان روعيت أعظمهما ضررا بارتكاب أخفهما" ، فالامتناع أخف من ارتكاب طريقة الاستنساخ. وقولهم "وليس يحل بالحاجة محرم إلا في الضرورات" وليس هناك ضرورة بل هي مفسدة. وقولهم "كل صفقة جمعت حلالا وحراما فهي كلها حرام.." (١).

ومن باب الأحوط عدم إباحة الاستنساخ خوفا من أن يؤدي إلى ما هو أشد وهو الدخول في الحرام. والقاعدة "يحتاط الشرع في الخروج من الحرمة إلى الإباحة أكثر من الخروج من الإباحة إلى الحرمة" (٢).

(١) القواعد الفقهية ، على أحمد الندوى ، دار العلم ، دمشق ، ص ١٩١.

(٢) الفروق، للقرافي (شهاب الدين الصنهاجى)، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان،

د.ت، ج ٣ ، ص ١٤٥.

سادسا: إذا قلنا فى الأصل عدم الجواز ؛ فهل يرد على ذلك استثناء؟ ، ونقصد بالاستثناء إذا ما أخذنا من الزوج العقيم خلية جسدية وزرعناها فى بويضة ورحم زوجته؟ خاصة أن الآية التى وردت فى التكاثر لم تحصر طرق التكاثر فى الطرق المعهودة ، ولم تمنع طرق أخرى نادرة. مثل قوله تعالى: "والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة" (سورة النحل - الآية ٩٢)، وقوله تعالى "يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء" (سورة النساء - الآية ١) ، وقوله تعالى: "إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبئليه فجعلناه سميعا بصيرا" (سورة الإنسان ، الآية ٢).

إلا أن هناك رأيا ذهب إلى أن الخلية إذا أخذت من جسد الزوج ، فتكون كأنها خلية نابذة من خليته ملقحة بماء أب هذا الزوج، وبالتالي لا يجوز نسبة الطفل للزوج لأن الخلية ليست ملقحة بمائه ، ولا يجوز أن ينسب إلى أب هذا الزوج أيضا لأن الولد للفراش. وبالتالي يولد هذا الطفل وليس له أب شرعي^(١).

إلا أننا نرى أن صاحب هذا رأى قد غالى فى رأيه هذا ، حيث أنه لو كان الأمر كذلك فترد جميع أصلاب الناس إلى آدم وحواء. وكذلك فإن ما نقوله قد يكون مصداقا لقوله تعالى: "سبحان الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون" (سورة ياسين - الآية ٣٦).

مع ذلك فإن الضرورة تقدر بقدرها وبالتالي عدم الجواز إلا لمن كان عقيما لا علاج له وأن يكون فى حال إقامة الزوجية بينه وبين من ستزرع فى رحمها الخلية.

(١) د. الأشقر ، المرجع السابق ، ص ٢٧-٢٨.

سادسا: إذا قلنا فى الأصل عدم الجواز ؛ فهل يرد على ذلك استثناء؟ ، ونقصد بالاستثناء إذا ما أخذنا من الزوج العقيم خلية جسدية وزرعناها فى بويضة ورحم زوجته؟ خاصة أن الآية التى وردت فى التكاثر لم تحصر طرق التكاثر فى الطرق المعهودة ، ولم تمنع طرق أخرى نادرة. مثل قوله تعالى: "والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة" (سورة النحل - الآية ٩٢)، وقوله تعالى "يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء" (سورة النساء - الآية ١) ، وقوله تعالى: "إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبئليه فجعلناه سميعا بصيرا" (سورة الإنسان ، الآية ٢).

إلا أن هناك رأيا ذهب إلى أن الخلية إذا أخذت من جسد الزوج ، فتكون كأنها خلية نابذة من خليته ملقحة بماء أب هذا الزوج، وبالتالي لا يجوز نسبة الطفل للزوج لأن الخلية ليست ملقحة بمائه ، ولا يجوز أن ينسب إلى أب هذا الزوج أيضا لأن الولد للفراش. وبالتالي يولد هذا الطفل وليس له أب شرعي^(١).

إلا أننا نرى أن صاحب هذا رأى قد غالى فى رأيه هذا ، حيث أنه لو كان الأمر كذلك فترد جميع أصلاب الناس إلى آدم وحواء. وكذلك فإن ما نقوله قد يكون مصداقا لقوله تعالى: "سبحان الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون" (سورة ياسين - الآية ٣٦).

مع ذلك فإن الضرورة تقدر بقدرها وبالتالي عدم الجواز إلا لمن كان عقيما لا علاج له وأن يكون فى حال إقامة الزوجية بينه وبين من ستزرع فى رحمها الخلية.

(١) د. الأشقر ، المرجع السابق ، ص ٢٧-٢٨.

مشروع تقينى للاستتساخ

المادة الأولى:

"يحظر على البشرية القيام بعمليات الاستتساخ للخلايا الجسدية فى دولة..."

المادة الثانية:

"كل من قام بذلك من الأطباء والباحثين فإنه يتعرض لعقوبة الحبس..."

"ويتعرض لذات العقوبة الشخص المشارك فى عملية الاستتساخ سواء كان صاحب

الخلية أو المزروعة به".

المادة الثالثة:

"إذا حصل مخالفة لهذه الأحكام فإن الطفل ينسب لأمه وفقا لأحكام الملاعنة فى الشريعة

الإسلامية".

المبحث الثالث

تداعيات الاستنساخ في إثبات النسب

ويتكون من مطلبين:

المطلب الأول: التساؤلات التي تثار حول الاستنساخ.

المطلب الثاني : الأضرار التي تلحق بأطراف الاستنساخ.

أولا : الأضرار التي تلحق بالنسيخ.

ثانيا : الأضرار التي تلحق بالنسيخ منه.

المطلب الأول

التساؤلات التي تثار حول الاستتساخ

تساؤلات المعارضين لاستتساخ البشر - ماذا عن الهوية الاجتماعية والقانونية للطفل النسيخ ، داخل الأسرة ؟ هل يعتبر أخا أو أختا لو لديه ؟ أو ابنا أو ابنة لو لديه ؟ وهل يعتبر حفيدا لأجداد أم ابنا لهم ؟ كل هذه الاحتمالات تجعل الشكوك تحيط ليس فقط بوضعه الاجتماعي وحالته السيكولوجية ، بل وبكينونته أيضا إنه سيصبح توأما لشخص قد يكون والدا (أما أو أبا) اعتباريا.

ما الموقف عندما تجد نفسك طفلا أو أبا لتوأمك ؟ ماذا لو أن الأنثى المنسوخة من أمها تكون لديها رغبة في علاقة جنسية مع أبيها (الاعتباري)؟

ماذا عن الهوية الاجتماعية ؟ ماذا سيعني الأب والأم ، العم والخال ، الأخ والأخت بل أيضا ، ماذا سيعني الجد والحفيد ؟ كل ذلك يجعل الغموض والالتباس يحيطان ويخيمان على مفهوم الوالدية ، مما يشوه إحساس الطفل بهويته الاجتماعية . إنه عدوان على ذاتية الفرد ومميزاته وخصوصياته ، وخلخلة الهيكل الاجتماعي ، فضلا عن كونه تقويعا لدعائم الأسرة التي تعتبر الوحدة الأساسية للكيان الاجتماعي . كل ذلك سيسبب خللا في شبكة الاتصالات والعلاقات داخل الأسرة وفي المجتمع وسيمتد هذا الخلل ليصيب بدون أدنى شك القيم الاجتماعية . إنهم يرون أن الاستتساخ في تمهيد لمفاهيم الأمومة والوالدية والحياة الأسرية.

إن استتساخ البشر يعتدي بل ويضرب بعنف كل القواعد والنظم التي تحكم العلاقات الصحيحة ليس فقط بين الرجل والمرأة ، أن بين الزوج والزوجة أو بين الأبناء أو بين الجنس والإنجاب ، بل وهذا هو الأخطر بين الإنسان وربه ، بين الإنسان وخالقه . إنه محاولة للتدخل واللعب في التوازن الطبيعي ، بين الذكور والإناث ، والذي وضعه الخالق إنه نفس لقاعدة أساسية مستقرة منذ بدء الخليقة وعبر مئات الألوف من السنين حتى هذه اللحظة وهي قاعدة التفرد وإذا فقد الإنسان صفة التفرد فقد معها على الفور

تميزه كإنسان ^(١) تطراً للقارئ لموضوع الاستنساخ واحتمال وجوده بالنسبة للبشر
احتمالات كثيرة نوجزها فيما يلي: مع التأكيد على أنه مازال فرضية ولم يحدث ولكن في
هذه الحالة يمكن أن نقيسه على قواعد الفقه الافتراضي أو فقه الواقعة لا أدعي معرفتي
بهذه الأمور أو إمامي بهذين النوعين من الفقه ولكن مما يبدو لي أن في حالة ولادة
المرأة عن طريق الاستنساخ.

- هل الولد يلحق بها وينسب إليها كما في حالة الزنا مع الفارق في القياس خاصة في
حالة الاستنساخ بتخلية الأنثى نفسها وتلقح ببويضتها وتوضع في رحمها - ومن ثم
ستطراً قضية نسب هذه الطفلة بالنسبة لتلك المرأة فهل هي أمها أم أختها أم ابنتها -
بل هي توأمها الطابق مع فارق العمر والزمن؟

- وهل يتيح ولادة المرأة بهذه الطريقة - قذفها بالزنى؟

- وهل حمل المرأة بهذه الطريقة يعتبر مثل الزنا بالمال في حالات التلقيح الصناعي
المحرمة في حالة وجود طرف ثالث في العملية سواء من الحيوان المنوي أو البويضة
أو الرحم المستأجر؟

- وفي حالة الخلية من غير الزوج سينسب للأم فقط واحتمال حدوث مشكلات بيولوجية
في حالة الأب صاحب الخلية.

- حالة التلقيح من خلية طفل دون البلوغ من حيث لا يجوز زواج الصغير - خلية
من هذا الطفل هل سيكون أباً لهذا الجنين المستنسخ أم أخاه؟ وهل سيطبق عليه
حقوق النسب والميراث أم لا؟ وذلك لأنه ناقص الأهلية، ولا يترتب على تصرفات
الصغير أحكام؟

وإذا أخذت خلية من الرجل في فترة العدة - هل هذا سيدخل في التلقيح بعد الوفاة
وانقضاء الزوجية فيسقط حكم النسب فيه، لفقدان شروط الزوجية القائمة. ولمن ينسب في
هذه الحالة.

(١) من يخاف من استنساخ البشر ، ص ٥٢-٥٣.

ومن حيث فترة الاستنساخ حيث إنه فترة لأقل من ستة أشهر من تاريخ التلقيح نتيجة لتقدم العلم حيث يبقى الجنين لمدة شهرين خارج الرحم ثم إدخاله للرحم تثبت يقينا نسبه في هذه الحالة.

وما هو الأثر النفسي والمعنوي في تربية الجنين خلال هذه الفترة التي قضاها خارج الرحم؟ حيث الناحية الشرعية تقرر - لا ضرر ولا ضرار - العلة مشتركة مع عدم وجود الأب والمولود لو نشأ من جنس واحد بخلاف ما لو نشأ من أبوين ، ذكر وأنثى حيث يترتب على ذلك نشأة العقل التكليفي والعقل الزمني بطريقة طبيعية في حالة الزوجين العقيمين تؤخذ خلية الزوج وبويضة المرأة زوجته ربما الناحية الشرعية في هذه الحالة من الاستنساخ جائزة ولكن توقعنا في مشاكل بيولوجية كثيرة من خلال موت الخلايا نظرا لتفاوت العمل الزمني والعمر العقلي التكليفي حيث تبدأ خلايا الجسم بالموت إلى جانب ظهور بعض الأمراض الوراثية المزمنة.

إن استخدام الاستنساخ لتصنيع طفل، ستكون تجربة مع المجهول ومخاطرة والشئ الوحيد المعلوم هو تعرض الجنين النامي أو الطفل الناتج لأخطار غير متوقعة، وهذا في حد ذاته، من وجهة نظري وكما يرى البعض كاف لتبرير حظر وتجريم الاستنساخ البشري الآن^(١).

ولكن هؤلاء نسوا أن استنساخ إنسان هو عملية أصعب بكثير من التوالد الطبيعي، ولن يلجأ إليها إن نجحت إلا القليل جدا من الناس، أولئك المترفون أصحاب الأموال الزائدة والأوقات الفارغة، بل وربما أصحاب العقول الفارغة. على أنه يحدث للإنسان ما هو أكثر تطرفا من الاستنساخ.

إن إيلاج جينات بشرية في الخنازير، مثلا، لتخليق أعضاء من هذه الخنازير المحورة يمكن أن تتقل وتزرع في البشر، هو أكثر جذرية من الاستنساخ إن مثل هذا

(١) من يخاف استنساخ الإنسان، ص ٥٤.

النقل لأعضاء الخنازير يفتح الطريق إلى احتمال نقل فيروسات الخنازير إلى الإنسان أو العكس (هذا أمر يقلق من يعتقدون أن الإيدز نتج عن اتصال بين البشر والقردة)^(١).

(١) المرجع السابق، ص ٢١١.

المطلب الثاني

الأضرار التي تلحق بأطراف الاستنساخ

أولا : الأضرار التي تلحق بالنسيخ.

ثانيا : الأضرار التي تلحق بالنسيخ منه.

أما عن الأضرار الفيزيائية واحتمالاتها فتشمل تلك الإضرار التي تلحق بالبويضات والخلايا والأجنة من جراء هذه العملية والتعرض لبيئة صناعية.

ويؤكد لنا الجميع على أن الأخطار المتوقعة من الأضرار الفيزيائية المصاحبة لتقنية الاستنساخ وانعكاساتها على الطفل المستنسخ ، تبدو خطر إجراء مثل هذه التجارب وفضلا عن ذلك فإن هناك تخوفا من أن انتشار مثل هذه التقنية قد يؤدي (بدون قصد) أو بهدف إلى (عمدا) إلى تقويض وتشويه قيم اجتماعية مهمة مثل فتح الباب على مصراعيه لشكل من أشكال اليوجينية (تحسين النسل) بالإضافة للأضرار الفيزيائية ، هناك كثير من القلق حول نمط آخر من المخاطر يتعلق بالأضرار السيكولوجية التي قد تلحق بالطفل المستنسخ . ومن بينها إمكانية فقدان الإحساس بالتفرد . إن التفرد الوراثي ليس مهما فقط للأفراد ولكن أيضا للأباء . إن أطفالنا ينشأون بنوع من الاستقلال الوراثي عن آبائهم . وأنهم ليسوا نسخة متطابقة للأب أو الأم ، إنهم لا يطابقونهم ولا يعيدون أيًا منهم وهذا هو أحد أهم غايات التكاثر الجنسي.

إن الاستنساخ البشري يعمل على تقويض الصلة أو الرابطة بين الجنس والإنجاب.

كما أوجد الله هذه الاستقلالية الوراثية ، فالواجب أن نوفرها للطفل ونحميها له طوال حياته ونهديها له في النهاية . وليس كما نريد أن نفعل معه وأن نستنسخه لكي نحرمه من ميزة مهمة وهبها له الله . لكل منا هويته المتفردة ، والتي بدلا من تمتعها بحقوق إنسانية وأخلاقية ، نجد أنها ستضار بالاستنساخ أن هذه الهوية تشمل ضمن ما تشمل الهوية الوراثية والتي تعني حق كل منا في الجينوم (طاقم وراثي) متفرد غير قابل للتكرار . إن هذه الجينوم هبة من الله وامتلاك نفس الجينوم يقوض تفرد الهوية.

لقد صاحب تقنية نقل الأنوية (الاستنساخ) أصداء غريبة، وكان رجع صداها أقوى بكثير مما حدث عند الإعلان عن الإخصاب خارج الجسم وأطفال الأنابيب.

وهذا يعنى أنه سيأخذ وقتاً أطول حتى يتم التكيف معها، لأن معظم الناس يتوقعون أضراراً مهولة ومرعبة.

ثم نسأل: ما درجة الأمان المطلوبة؟ لكن هل سألنا نفس السؤال عن الإنجاب الطبيعى، وكم هو آمن. والإخصاب الطبى المساعد، وكم هو آمن فى حالات الحمل الطبيعية ٤٠% على الأقل من الأجنة البشرية تفشل فى الانغراس فى الرحم، وللعلم فإن هذه المعلومة غير معروفة لكثير من الناس بالرغم من أهميتها، لأن معظم الناس يفترض ويعتقد أن كل حمل سينتهى بطفل، إلا إذا مر بحدث غير عادى - عارض - أدى للإجهاض.

فى الإخصاب الطبى المساعد (أطفال الأنابيب) نسبة الأجنة المفقودة أعلى بكثير مما أعلن فى تجارب الاستنساخ. ولقد تم إنجاب أكثر من (٤٠,٠٠٠) طفل أنابيب فى أمريكا حتى الآن؟! وتؤكد الإحصائيات أنه تم استخدام أكثر من مليون جنين بشرى للحصول على هذا العدد. ومع ذلك فإن هذه النسبة العالية من الأجنة المفقودة مقبولة أخلاقياً.

إن معيار الأمان الذى يطلبه المعارضون للاستنساخ، وهو ضمان الحصول على أطفال أصحاء تماماً، عال جداً، لا يستطيعه بشر، الله فقط هو الذى يحقق هذا المعيار الأولمبى. إن هذا المعيار لو طبق على تقنية الإخصاب الطبى المساعد فإن لويـز بروان كانت ستكون حتى الآن فى عالم مجهول، وما كانت أتت للوجود أصلاً، ليس هى فقط بل وكل أخواتها لأنه ما كان سيسمح بتطبيق هذه التقنية.

إن التقنيات الجديدة فى الإنجاب من خلال الإخصاب الطبى تجرى بها ممارسات أكثر خطورة من الاستنساخ.

إن تكون جنين من خلال الحقن المجهري لحيوان منوى فى بويضة يتعرض لمخاطر تماثل مخاطر الاستنساخ تماماً.

ماذا عن الهوية الاجتماعية والقانونية للطفل النسيخ داخل الأسرة؟ هل يعتبر أختا لوالديه؟ أم ابنا أو ابنة لوالديه؟ وهل يعتبر حفيدا لأجداده أم ابنا لهم؟

كل هذه الاحتمالات تجعل الشكوك تحيط - ليس فقط بوضعه الاجتماعى وحالته السيكولوجية، بل وكيونته أيضا. إنه سيصبح توأما لشخص قد يكون والدا (أما أو أبا) اعتباريا. ما الموقف عندما تجد لنفسك طفلا أو أبا لتوأمك؟ ماذا لو أن الأنثى المستنسخة من أمها تكون لديها رغبة فى علاقة جنسية مع أبيها (الاعتبارى)؟ ماذا عن الهوية الاجتماعية؟ ماذا سيعنى الأب والأم، العم والخال، الأخ والأخت؟ بل أيضا، ماذا سيعنى الجد والحفيد؟ كل ذلك يجعل الغموض والالتباس يحيطان ويخيمان على مفهوم الوالدية، مما يشوه إحساس الطفل بهويته الاجتماعية.

إنه عدوان على ذاتية الفرد ومميزاته وخصوصياته، وخلخلة للهيكل الاجتماعى، فضلا عن كونه تقويضا لدعائم الأسرة التى تعتبر الوحدة الأساسية للكيان الاجتماعى.

كل ذلك سيسبب خللا فى شبكة العلاقات داخل الأسرة وفى المجتمع وسيمتد هذا الخلل ليصيب بدون أدنى شك القيم الاجتماعية.

إنهم يرون أن الاستنساخ تمييع لمفاهيم الأمومة والوالدية والحياة الأسرية^(١).

هل النسيخ سيكون جزءا مسامتا للمستنسخ منه؟ مما يثير إشكال مقصودية التمايز. الرد على هذا التساؤل:

لن يكون الشخص الناتج عن طريق الكلونة نسخة طبق الأصل من الفرد البالغ فى نواحى عديدة. فقد تكون هناك اختلافات على المستوى الجزيئى رغم تشابه البنية الجينية. فالذرات تتحد لتكون الجزيئات التى تكون بدورها الإنزيمات والبروتينات. لكننا سنجد قدرا قليلا من التباين فى الذرات بين أى جنينين يبدأان بداية ذرية متماثلة. فمثلا، يقول كيميائى مختص فى هذه الأمور إن احتمالات تماثل جزيئين من الهيموجلوبين فى جسم إنسان

(١) مجلة سطور، العدد (٣٧)، ديسمبر ١٩٩٩، السنة الرابعة، مقال تصنيع البشر للأستاذ الدكتور/ محمد أحمد شاهين، أستاذ علم الأجنة، قسم العلوم البيولوجية بكلية التربية، جامعة عين شمس، ص ٤٣، ٤١.

تقرب من الصفر. إن احتمال تطابق جسدين آدميين مكلونين في كل التفاصيل حتى آخر خلية هو صفر تقريبا، إذ يتناقص احتمال التطابق الدقيق بين أى شيئين مع زيادة تعقيد تركيبهما. ومع القفزة من الجزيئات إلى الخلايا يتزايد التعقيد أسيا لأن الجزيئات قد تتحد بآلاف مؤلفة من الطرق لتكوين الخلايا^(١).

(١) من يخاف استنساخ الإنسان، ص ٧٦-٧٧.

ملحق

قضايا إثبات النسب بتحليل (الحمض النووي DNA)
في القانون المصري ومشروع قانون دولة الإمارات العربية المتحدة

وينقسم إلى فصلين :

الفصل الأول : قضايا إثبات النسب بتحليل (الحمض النووي DNA) في القانون المصري.

الفصل الثاني: قضايا إثبات النسب بتحليل (الحمض النووي DNA) في مشروع القانون الإماراتي.

الفصل الأول

قضايا إثبات النسب بتحليل (الحمض النووي DNA)
في القانون المصري.

رأي القانون المصري في إثبات النسب

نصت المادة ١٥ من المرسوم بقانون رقم ٢٥ لسنة ١٩٢٩ على أنه (لا تسمع عند الإنكار دعوى النسب لولد زوجة ثبت عدم التلاقي بينها، وبين زوجها من حين العقد ولا لولد زوجة أتت به بعد سنة من غيبة الزوج عنها).

وسأذكر هنا ما يثبت به النسب على ما عليه العمل في المحاكم المصرية الآن وما يتصل بذلك من الأحكام . يثبت النسب بأحد أمور ثلاثة^(١).

أ- الفراش

ب- البينة.

ج- الإقرار بالنسب - أو الاستلحاق - أو دعوى النسب .

وتم طريق رابع أثبت به الجمهور النسب وهو حكم القافة ، وقد وصل العلم الآن تقريباً إلى أمارات لبحث الدم . وتحليل فصائل الأنسجة وبالأخص الحمض النووي D.N.A غير أن النسب الذي يثبت ببحث الدم أو بحكم القافة أو بتحليل الأنسجة ، هو النسب الطبيعي دون النسب الشرعي، ولا تلازم بين النسبين ، وهذا يضعف الأخذ بكل من الأمرين ما لم يعضده سند آخر^(٢).

مفاد المادة (١٥) من المرسوم بقانون رقم ٢٥ لسنة ١٩٢٩ أن المشرع رأى درءاً للاحتيال أن ينهي عن سماع دعوى النسب عند الإنكار لولد أتت به زوجة لم تلتق بزوجها من حين العقد أو أتت به بعد سنة من انقضاء فراش الزوجية باعتبار أن هذه المدة - على ما ورد بالمذكرة الإيضاحية - هي أقصى مدة للحمل حتى تشمل جميع الحالات النادرة^(٣) .

(١) ونصت المادة ٧٩ من مشروع القانون العربي الموحد على أن : (لا يثبت النسب إلا بالفراش أو بالإقرار، أو بالبينة)-أحكام الأحوال الشخصية في الشريعة الإسلامية والقانون - أحمد إبراهيم بك ٤٨٩ .
(٢) أحكام الأحوال الشخصية في الشريعة والقانون - بقلم المرحوم الإمام الشيخ أحمد إبراهيم بك ، والمستشار واصل علاء الدين أحمد إبراهيم . ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م - مكتبة رجال القضاء ، ص ٤٨٩ .
(٣) المرجع السابق ، ص ٤٩١ - الطعن رقم ٥ لسنة ٥٠ ق الأحوال شخصية مجموعة المكتب الفني السنة ٣٢ ، ص ١٦١٤ ، الطعن رقم ١٦ لسنة ٥٠ ، ق الأحوال شخصية مجموعة القواعد التي قررتها محكمة النقض في خمس سنوات ١٩٨٠ - ١٩٨٥ ، ص ١٢١ قاعدة ٢٦ .

هناك ملحق بقضايا النسب التي استخدمت فيها الوسائل الحديثة للإثبات مثل تحليل الحمض النووي D.N.A ولكن لم تتمكن الباحثة من الحصول على أحكام^(١) هذه القضايا.

ملحق قضايا إثبات النسب في القانون المصري

بعض قضايا النسب في القانون المصري مستعينة بتحليل الحمض النووي DNA يتضح من خلال الاطلاع على الدعوتين رقم ٩٤٤ لسنة ١٩٩٤ ، ٩٦٧ لسنة ١٩٩٤ - وللأحوال الشخصية للولاية على النفس بمحكمة الزقازيق الابتدائية يتبين لنا أنها دعوى نفى نسب ، حيث أن المدعي أقام دعواه ضد المدعى عليها (. . .) وقد قامت المحكمة بندب مصلحة الطب الشرعي للكشف على طرفي الخصومة ، وصولاً لبيان ما إذا كان الولد ينتمي نسبه إلى المدعى من المدعى عليها الأولى.

وقامت من خلال مطالعة الأوراق أن المدعى طلق زوجته المدعى عليها الأولى بتاريخ ٩١/٤/٢٦ وأنه قد مضى على طلاقه ثلاث سنوات ، ثم اكتشف أن المدعى عليها الأولى قد ولدت (طفلاً) ونسبته له واستخرجت شهادة ميلاد ثابت فيها أن الطفل هو ابن المدعى ، بينما الأخير طلق زوجته المدعى عليها الأولى ، ومضى على طلاقه أكثر من ثلاث سنوات ، وأن العلاقة بين المدعي والمدعى عليها الأولى قد انتهت بالطلاق وطلب في دعواه نفى نسب الطفل.

كما يلاحظ من خلال الاطلاع على الأوراق كذلك أن المدعى عليها قد رفعت دعوى ضد المدعى تطلب فيها إثبات نسب (الطفل) لمطلقها المدعى ، وقالت في دعواها أن المدعى تزوجها ثم طلقها بتاريخ ١٩٩١/٤/٢٦ . ثم عاد وتزوجها بعقد عرفي وأوهمها بأنه عقد صحيح ، وأن المدعى قام بمعاشرتها معاشرة الأزواج ، وأنها ما زالت في عصمته وطاعته حتى الآن ، وقد حملت منه ورزقت بطفل ، وطلبت في ختامها بإثبات نسب الطفل (...) لأبيه المدعي وقد قامت المحكمة بندب مصلحة الطلب

(١) ملحق القضايا التي لجأ فيها القضاء المصري والإماراتي لتحليل الحمض النووي D.N.A

الشرعي للكشف على المدعى والمدعى عليها والطفل المطلوب إثبات نسبه وصولا إلى معرفة ما إذا كان الطفل هو ابن المدعى أم لا.

حيث إن الثابت من التقرير الطبي الشرعي أنه لا يمنع أن يكون الطفل المتنازع على بنوته ثمرة معاشرة جنسية للمدعية والمدعى عليه ،وبفضل إجراء التحليل النووي DNA وحيث أن الثابت من الإطلاع على الحكم أنه تم إجراء التحاليل الخاصة (D.N.A) وانتهى التقرير إلى (أن الطفل هو ثمرة زواج المدعو (...) من المدعوة (...)) ويتبين أن ملف الدعوى أرسل للنيابة العامة وأيدت النيابة رأيها إلى ثبوت نسب الطفل إلى أبيه المدعى ورفض دعوى المدعى . وحكمت المحكمة :

١- ثبوت نسب (للطفل) إلى والدة المدعى عليه في الدعوى رقم ٩٦٧/١٩٩٤.

٢- برفض دعوى المدعى في الدعوى رقم ٩٤٤/١٩٩٤.

ونلاحظ مما سبق ذكره الآتي :

١- إثبات النسب جائز في حال الإنكار من الأب أن يستعان بأهل الخبرة والمعرفة كالطب الشرعي وغيره.

٢- لا تمنع الشريعة الإسلامية من الاستعانة بأهل الخبرة في الوصول إلى الحقائق والنتائج.

٣- يجب أن تكون الوسائل التي تعتمد عليها المحكمة موثوقا فيها بشأن إثبات النسب .

٤- دعاوى إثبات النسب في حال الإنكار لا تثبت إلا بتقرير أهل الخبرة .

٥- الشريعة الإسلامية صالحة لكل زمان ومكان ولذلك تجيز الشريعة الإسلامية الاستعانة بالوسائل العلمية الحديثة كبصمة الوراثة D.N.A.

إن الشريعة الإسلامية وأحكام الفقه الإسلامي لا يمانعان من الاستعانة بأهل الخبرة والاختصاص من الأطباء ونحوهم في معرفة أمور إثبات أو نفي النسب المتعلقة بالفحص الطبي والمخبري من ناحية القيام بالتحاليل الطبية والمخبرية.

ذلك أن الشريعة الإسلامية وأحكام الفقه الإسلامي ، وغاية التشريع الإسلامي تدعو دائماً إلى اتخاذ العلم وسيلة إلى تحقيق الغايات المشروعة ، لأن العلم هو نبراس الحق والعدل، وعن طريقه يمكن الوصول إلى كثير من النتائج التي تخدم البشرية ، ولكي ندعو إلى الأخذ بتقرير أهل الخبرة المتعلق في مجال إثبات أو نفي النسب لابد من الحرص على مراعاة بعض الأمور أهمها :

١- توقي الحذر والحرص الشديدين في مثل اتخاذ هذه التجارب حتى لا يقوم التقرير على خلط معلومات غير ثابتة وغير صحيحة ، كأن يتأكد الخبير ، أو القائم على الفحوصات أن عينات الدم التي يقوم بفحصها (وهو الغالب)، هي فعلاً مأخوذة من الزوج والزوجة والابن المطلوب إثبات نسبه (الحقيقين)، وأن تلك العينات ليست من دماء أشخاص آخرين حتى لا تفسد التحاليل وتتغير النتائج.

٢- أن تحرص الجهة القائمة على الفحص الطبي على تعيين أفراد مسلمين أكفاء موثوق بدينهم وعلمهم وصلاحهم وأمانتهم، حتى يطمئن أن التجارب والفحوصات قد تمت على أيدي أمينة ، ولا يخشى عليها من التزوير والتحرif والتغيير ويعتبر تقرير أهل الخبرة المتعلق في مجال إثبات أو نفي النسب محل تقرير المحكمة ، فيمكن للقاضي أن يأخذ به على سبيل الاستئناس ، ومن باب القرائن خاصة إذا اطمئن القاضي إلى التقرير ، ويثبت لديه أنه بني على وسائل علمية حديثة قاطعة لا تقبل الشك . لأن العلوم في الوقت الحاضر تطورت ، ووسائل الإثبات العلمية ازدادت ، فلا تمنع الشريعة الإسلامية من الأخذ بتقرير أهل الخبرة ، ويبقى الأمر من اختصاص القاضي فهو وحدة الذي يقرر مدى الأخذ بهذا التقرير أو طرحه في الدعوى.

وقضت محكمة النقض المصرية " أن تقرير الخبير لا يعدو أن يكون دليلاً في النزاع يخضع لمطلق تقدير قاضي الموضوع ، فله أن يأخذ منه ما شاء، وله أن يخالفه إذ هو الخبير الأعلى في الدعوى"^(١).

وعلى ضوء ما سبق نستطيع القول : إن القاضي هو وحدة الذي يقرر مدى الأخذ بتقرير البصمة الوراثية من باب الأدلة أو القرائن ، كما يستطيع أن يأخذ بتقرير أهل الخبرة ويجعله سنداً للحكم بموجبه والاستناد عليه كدليل إثبات أو قرينة ، كما يستطيع أن يتخذ التقرير جزءاً مكماً للحكم حسب قناعته في الدعوى، أو اتخاذ التقرير قرينة للإثبات أو النفي، إضافة إلى وسائل إثبات النسب الشرعية الأخرى كالفراش والإقرار والبيئة.

وهكذا نجد أن أعمال الخبرة تلعب دوراً كبيراً في مجال الإثبات أو النفي وخاصة في مسائل إثبات النسب ، وهي ما يطلق عليها في الوقت الحاضر (بالبصمة الوراثية) . لا سيما إذا قامت تلك التجارب والأبحاث التي يجريها أهل الخبرة على وسائل علمية قاطعة لا تقبل الشك بأي حال من الأحوال.

ويبقى تقرير الخبرة الفني وما يتمتع به من دليل إثبات أو نفي من اختصاص المحكمة ، فهو الخبير الأعلى في الدعوى.

يتضح من خلال الدعوى رقم ٦١ لسنة ١٩٩٤م - للأحوال الشخصية للولاية على النفس بمحكمة الزقازيق الابتدائية ، والتي تتلخص وقائعها في أن المدعى قد وقع الدعوى الماثلة بموجب صحيفة أودعت محكمة الزقازيق الابتدائية طلب فيها نفي نسب الصغيرين من المدعى عليها، وأمرها بعدم التعرض له في ذلك مع إلزامها بالمصاريف.

(١) نقض مدني ١٩٨٤/٣/٢٩ ذكره المستشار مصطفى مجدي هرجه في مؤلفة قانون الإثبات في المواد المدنية والتجارية في ضوء أحدث الآراء وأحكام النقض والصيغ القانونية - رقم ١٨ ص ٦٧٨ - دار الثقافة للطباعة والنشر - القاهرة - الطبعة الثانية ١٩٩١ .

واستنادا إلى قول المدعى الذي هو زوج المدعى عليها - بأنه طلق زوجته بتاريخ ١٩٩٢/٧/٣٠م بإشهار رسمي طلاقا على الإبراء ، وعاد إلى الخارج للاستمرار في دراسته وعمله.

إلا أنه فوجئ بقيام المدعى عليها باتخاذ إجراءات تنفيذ حكم النفقة رقم ٧٩ لسنة ١٩٩٣ ، تزعم فيه أنها رزقت بالصغيرين التوأمين بمقولة أنهما مولودان بتاريخ ١٩٩٣/٣/١٣ م. وبما أن المدعى عليها لم ترزق بالصغيرين المذكورين من المدعى، زورت شهادتي ميلاديهما وذلك استنادا على الكشوف والتحليل الطبية التي أثبتت أنها لم تتجب، فضلا على إقرارها بمجلس الطلاق بأنها غير حامل ، كما أنه لم يحدث تلاقي بين المدعي والمدعى عليها منذ أكثر من سنة سابقة على تاريخ الطلاق ولذلك كله ، فإن المدعى ينكر بنوتها ، ونفي نسبهما إليه ، الأمر الذي حدا به إلى رفع هذه الدعوى مع تقديم حافظة مستندات طويت على تقرير طبي من عدة مصادر يفيد بأن المدعى لا يستطيع الإنجاب، وصورة ضوئية من إشهار طلاق المدعى للمدعى عليها طليقة بئنة ، وصورة ضوئية من إقرار بخط وتوقيع المدعى عليها تعترف فيه بأنها كانت ثيبا من قبل الدخول وأن هذا الجنين غير شرعي ، وصورة ضوئية من إقرار بخط وتوقيع المدعى عليها بأن السبب في استمرار العشرة بينهما هو وفاء المدعى بعهدة ألا يطلقها . وصورة ضوئية من إقرار بخط وتوقيع المدعى عليها بأن المدعى قد وقع على محضر صلح بينه وبينها تحت تهديد السلاح أمامها (بالسلاح الأبيض) وبجلسة ١٩٩٥/١٢/٣٠ حكمت المحكمة وقبل الفصل في الموضوع بإحالة الدعوى إلى الطب الشرعي لإثبات أو نفي ما دون في منطوق حكم المحكمة وحيث أن تقرير الطب الشرعي قد أودع بالأوراق والذي انتهى إلى نتيجة مؤداها أنه يمكن القول بأن الطفلة والطفل من ثمرة زواج المدعو (..) والمدعى عليها ، وقد طلب المدعى لجنة ثلاثية من الطب الشرعي وإعادة الأوراق مرة أخرى ، كما قدمت المدعى عليها مذكرة دفاع طلبت في ختامها أولا : ثبوت نسب الصغيرين التوأم ، باعتبارهما ثمرة زواج المدعى بالمدعى عليها .

ثانيا : برفض الدعوى .

تقرير

في القضية رقم: ٢٦ / ٤٠ / ق نفس استئناف عالي المنصورة

أمورية الرقازيقي .

تشهد نحن د / أميرة محمد أنس الهشلاوي ، د / هادي محمد عبد النعم رخا
أننا بناءً على طلب السيد المستشار رئيس محكمة الرقازيقي^{الإشراف} وقرار المحكمة الوقرة^{أبيرة}
قد قمنا بالأطلاع على أوراق الدعوى المرسله اليها ، وقد استدعينا الى مكتبنا أطراف
الدعوى وهم :-



- ١- السيد /
- ٢- السيدة /
- ٣- الطفلة /
- ٤- الطفل /

وذلك في يوم ١ / ٢ / ١٩٩٨ لاجراء القضية والقبام بحمل الاختبارات المعملية
اللازمة لاثبات أو نفي نسب كل من الطفلين / بسمه وعمر والى الدعي /
وكذا بيان مدى قدرة الدعي على الانجاب من عدمه

الأحداث

أولاً :- حضر جميع الأطراف وأقروا بصحة فتهم ببعضهم ومرتق محضر التعارف

ثانياً :- تم أخذ صور فوتوغرافية لأطراف الدعوى في اتجاهات مختلفة ومرفق
بالتقرير الصور المأخوذه .

ثالثاً :- رفض الدعي اعطاء عينه سائل منوى لبيان قدرته على الانجاب من عدمه .

رابعاً :- اتضح من الفحوص المعملية التي أجريها بالادارة المركزية للمعامل الطبية
الشرعية على مجموعات فصائل الدم الأساسية والفرعية وكذا الابعات
الحدیثة الخاصة بالحاض النوى (DNA) بطريقة (PCR) تحت

إشراف الأستاذة الدكتورة / مرفت محمد سعد الأنصاري أستاذة

الماتولوجيا الاكلينيكية بكلية الطب القصر العيني واستشاري مصلحة

د. أ. ب. ر.
د. ه. خ. د.

(الطر بمعهده)

الطب الشرعي في مجال النسب والأحماس النووية والمتعاضد معها من قبل وزارة العدل
اتضح أن كل من الطفلين / و هما شرة زواج كل من الدعي /
..... والدعي عليها /
ومرفق التقارير الخصلة لنتائج الفحوص المعطية التي أجريت .
النتيجة النهائية وابداء الرأي :-

الطفلة / بسمرة والطفل / هما شرة زواج كل من الدعي /
..... والدعي عليها / وذلك
من نتائج ابحاث مجموعات فصائل الدم الرئيسية والفرعية ونتائج ابحاث الحامض النووي
(DNA) بطريقة (PCR) [HLA: DQA₁ - polymarkers - DRB]

تحرير افي ١٩٩٦/٢/٢٣



أنور .

الطبيب الشرعي

الطبيب الشرعي

د. أميرة

د. كمال

د / هدى عبد النعم رغا . د / أميرة البشلاوي .

انظر بعده .

تقرير سرابي شرعي معملي

في القضية رقم: ٤٠ / ٢٦ في نفس استئناف عالي المصمورة

مأمورية الزقاريق .

عينات دم أعيدت بمصرفاتنا نحن د / أميرة محمد أنس البشلاوي د / هدي محمد

مد النعم ربحا بتاريخ ١٠ / ١٢ / ١٩٩٨ من كل من د



١ - السيد /

٢ - السيدة /

٣ - الطفلة /

٤ - الطفل /

لاجراء الابحاث على مجموعات فصائل الدم الرئيسية والفرعية وكذا الابحاث الحديثة

الخاصة بالحاض النوى (DNA) بطريقة (PCR) لاثبات أو نفى نسب

الطفلة / والطفل / الى كل من السيد /

وانتيدة /

أولا - نتيجة أبحاث مجموعات فصائل الدم الرئيسية والفرعية

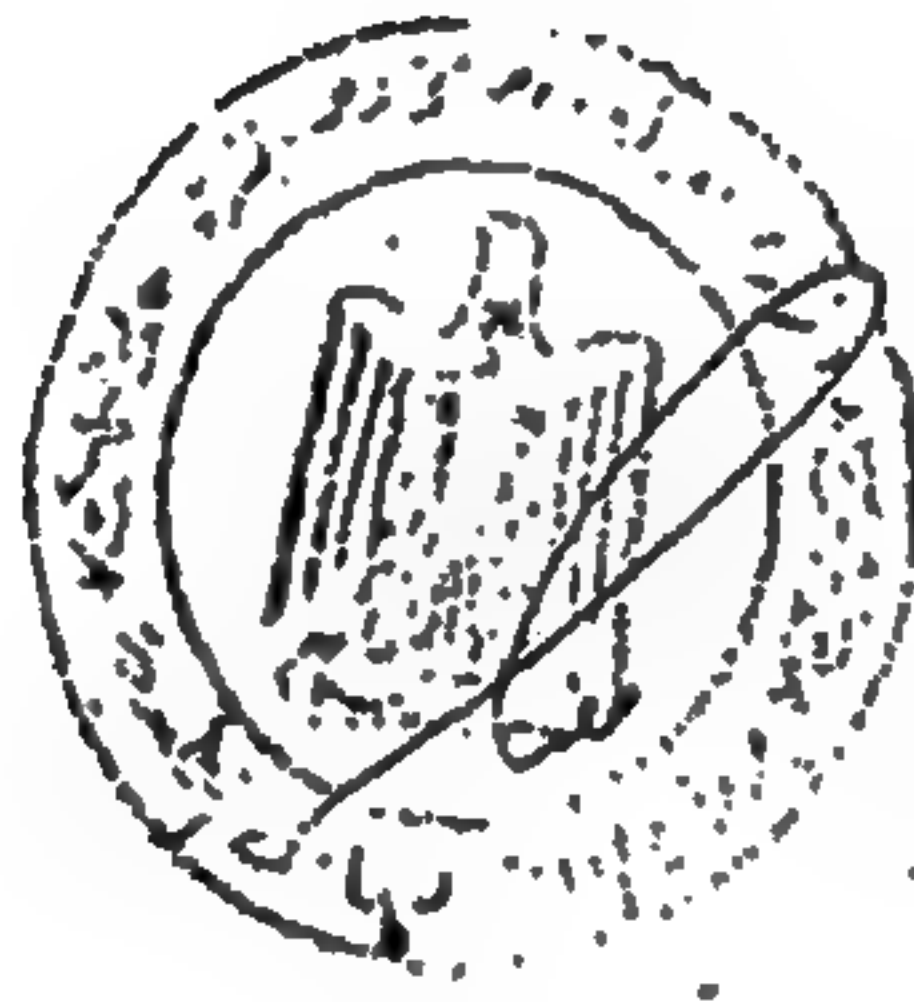
الأسم	Kell	M N	Rh. system	ABO syst.
١ - السيد /	$k^+ k^-$	M N	D, CC, $\bar{e} \bar{e}$	A
٢ - السيدة /	$k^- k^-$	M M	D, C \bar{c} , $\bar{E} \bar{e}$	A
٣ - الطفلة /	$k^- k^-$	M M	D, CC, $\bar{e} \bar{e}$	A
٤ - الطفل /	$k^- k^-$	M M	D, CC, $\bar{e} \bar{e}$	A

(الممنحة الثانية من التقرير الطبي الشرعي المعطى رقم من ١٦٣٤ ب/٩٨ الى ١٦٤١ ب/٩٨
تبع ١٦٢ ب/٩٩ الى ١٢٤ ب/٩٩)

اتضح من الفحوص المعملية لمجموعات فصائل الدم الرئيسية والفرعية أنه يمكننا القول
بأن الطفلة / . . . والطفل / . . . هما شرة زواج الدهور /
والدهوة /

تحريرا في ١٩٦٩ / ٢ / ٢٣ .

المسور .



الطبيب الشرعي

د. أ. ب. ع.

الطبيب الشرعي

د. ك. ح. ز.

د / هادي محمد عبد النعمان ح. د / أميرة البشلاوي

انظر بصره .

بسم الله الرحمن الرحيم

عدل

الطب الشرعي

المركزية للمعامل الطبية الشرعية

ثانياً: نتيجة أبحاث (DNA) بطريقة (PCR)

HLA DQA₁

DQA ₁ : 2	المدعو /
DQA ₁ : 4.1	
DQA ₁ : 1.2	المدعوة /
DQA ₁ : 2	
DQA ₁ : 2	الطفلة /
DQA ₁ : 2	
DQA ₁ : 2	الطفل /
DQA ₁ : 2	

COMMENT

MOHAMED MOHAMED HASSAN IS THE FATHER OF THE TWINS BASMA AND /

الطبيب الشرعي

د. ١٠٥

د / اميرة البشلاوي

الطبيب الشرعي

د. كمال جبرا

د / هدى رضا



prof. Dr. MERVAT EL-ANSAR

prof. of clinical patholog

faculty of medicin

cairo university

[Handwritten signature]

بسم الله الرحمن الرحيم

وزارة العدل
صلحة الطب الشرعي
الادارة المركزية للمعامل الطبية الشرعية

ثالثاً: نتيجة ابحاث (DNA) بطريقة (PCR)

POLYMARKERS

LDLR	GYPA	HBGG	D7S8	GC	
AB	AB	AB	AB	AC	المدعو /
BB	AA	AB	AB	AC	المدعوة /
BB	AA	BB	AB	AC	الطفلة /
AB	AB	AB	AB	AC	الطفل /

COMMENT

IS THE FATHER OF THE TWINS BASMA AND AMR

الطبيب الشرعي:

د. أيمن

د / اميرة البشلاوي

الطبيب الشرعي

د. المصطفى

د / هادي رضا



prof. Dr. MERVAT EL-ANSARY
prof. of clinical pathology
faculty of medicin
cairo unversity

بسم الله الرحمن الرحيم

وزارة العدل

لجنة الطب الشرعي

الإدارة المركزية للمعامل الطبية الشرعية

رأياً: نتيجة أبحاث (DNA) بطريقة (PCR)

HLA-DRB

المدعو /

SEROLOGICAL TYPES

DR 11 - DR 7 - DR 52 - DR 53

GENOTYPE ALLELES

DRB1 . 0701

DRB1 . 1102

DRB3 . 0301

DRB4 . 0101/0103

المدعوة /

SEROLOGICAL TYPES

DR 7 - DR 52 - DR 13 - DR 53

GENOTYPE ALLELES

DRB1 . 0701

DRB1 . 1301/1302

DRB3 . 0301

DRB4 . 0101/0103

الطفلة /

SEROLOGICAL TYPES

DR 7 - DR 53

GENOTYPE ALLELES

DRB1 . 0701

DRB4 . 0101/0102/0103

الطفل /

SEROLOGICAL TYPES

DR 7 - DR 53

GENOTYPE ALLELES

DRB1 . 0701

DRB4 . 0101/0102/0103

COMMENT

MOHAMED MOHAMED HASSAN IS THE FATHER OF THE TWINS BASMA AND AMR

الطبيب الشرعي

د. / اميرة البشلاوي

د. / اميرة البشلاوي



الطبيب الشرعي

د. / هدى رضا

د. / هدى رضا

prof. Dr. MERVAT EL-ANSARY
prof. of clinical pathology
faculty of medicine
cairo university

٢٩٥

[Handwritten signature]

تسج التقرير الطبى الشرعى المعملى : رقم من ١٦٣٤ ب/١٨ الى ١٦٤١ ب/١٨
تسج ١٦٢ ب/١٩ الى ١٧٤ ب/١٩٩٩

خامسا :-

النتيجة النهائية وابداء الراى :-

١ - اتضح من نتائج أبحاث الفحوص المعملية التى أجريتها على مجموعات فصائل الدم الرئيسية والفرعية أنه ليس هناك ما يمنع نسب الطاقين / والسى كلا من الدعى / والدعى عليها /

٢ - من نتائج أبحاث الحامض النووى (DNA) بطريقة (PCR) (HLA: DQA1 - polymarkers - DRB) والتى أجريتها بالأدارة المركزية للمعامل الطبية الشرعية بإشراف أ. د. / مرفت محمد سعد الأنصارى أستاذ الباثولوجيا الاكلينيكية بكلية طب (القصر العينى) واستشارى المعامل الطبية بمصلحة الطب الشرعى والتعاقب معها من قبل وزارة العدل ثبت اشتراك كلا من الطاقين / ومع كلا من الدعى / والدعى عليها / عوامل وراثية والمثلة على عدد من الكروموسومات المختلفة وهى الكروموسوم الرابع والخامس والسادس والحادى عشر والتاسع عشر .

أى أنه من نتائج الأبحاث التى أجريتها ثبت نسب الطاقين / الى كلا من الدعى / والدعى عليها /

تحريرافى ٢٣ / ٢ / ١٩٩٩

أنور .

الطبيب الشرعى

الطبيب الشرعى

د. أحمد

د. محمد رضا

أميرة البشلاوى

د. محمدى ربحا



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عمر تشارف
 آنہ مخ یوم پیکر ۱۱/۱۱/۱۹۹۸ سویرہ با شجرہ القصبہ
 تم / ۶۶ لکھنؤ ہفت روزہ عاکہ انصورتہ سویرہ سواتر سیر
 قدر عمر کل من

۱- لکھنؤ /
 ۲- لکھنؤ /
 ۳- لکھنؤ /

و اذ للہ بنا و علی خطابنا بالرسول الیہم لعمریہ خدا
 بکبار و قدر عمر پرا حرات و طلیتا من کل منجم اتم یحضر ملک لہ
 و تمام المدعوں عمر محمد صمد سید برہم با شجرہ علی لکھنؤ
 ۱- شجرہ و لکھنؤ
 و قدر عمرت لکھنؤ /
 ۲- شجرہ علی لکھنؤ

و قدر ما کل منجم با لکھنؤ علی لکھنؤ

الکفر علی لکھنؤ
 الکفر علی لکھنؤ
 ۷۰-۲۵-۸۷

الکفر علی لکھنؤ
 لکھنؤ
 لکھنؤ
 لکھنؤ
 لکھنؤ

بسم الله الرحمن الرحيم

٩٩٣ ب + ٩٩٤ ب + ٩٩٥ ب + ٩٩٦

٩٩٧ + ٩٩٨ + ٩٩٩ + ١٠٠٠ ب / ٩٦

تقرير طبي شرعي

في المحضر رقم ١٢ / ٣٦٧ / ١٩٩٦ أحوال مركز شبين الكوم

نيابة مركز شبين الكوم :-

ثبت نحن د / فيفيش نامل عزيز ود / حبه محمد العراقي أننا بناء على طلب نيابة مركز شبين الكوم قد قمنا بالاطلاع على ملف الدعوى المرسل إلينا وقد استدعينا أطراف القضية وهم :-

١ - المدعو /

٢ - المدعوه /

٣ - المدعو /

٤ - الطافل /



وذلك في يوم ١٥ / ٩ / ١٩٩٦ لمباشرة الفحص والقيام بعمل الاختبارات المعملية وكذا الابحاث الحديثه الخاصه بالحامض النووي (DNA) بطريقه (PCR) على الجينات (HLA Class II) وكذا (VNTRs) لاثبات أوفى نسب الطفل / الى اي من المدعو / او المدعوه /

أولا :- حضر جميع الاطراف وأقروا بمعرفتهم لبعض ومرفق محضر التعارف .

ثانيا :- يؤخذ من تقرير الطب الشرعي ومن أقوال أطراف الدعوى لدينا أن المدعوه /

قررت أنه في شهر سبتمبر سنة ٩٥ قام المتهم /

بمواقعتها جنسيا وذلك لعدة مرات تجاوزت العشر مرات وترتب على ذلك حملها

سفاحا .

وجاء على لسان شقيقه المتهم /

أنه أن المجنى عليها /

قررت أن الذي واقعها هو والدنا / حيث تكررت

معاشرته لها . وأقر المتهم / أنه عقد قرانه عليها وذلك

في شهر يناير سنة ١٩٩٦ ثم طلقها بعد بضعة أيام .

وجاء أيضا بالتقرير الطبي الشرعي العرفي أنه بفحص المدعوه /

طبييا شرعيا بتاريخ ١٣ / ٤ / ١٩٩٦ وجد أن غشاء بكاره المذكوره من النوع اللحمي

الحلقى ذو الفتحة الواحده التي لا تسمح بحدوث ايلاج كامل دون تمزق وهو خالي

من أي تمزقات حديثه او قديمه كما وجدت علامات تكرار استعمال المذكوره لواط .

د. ج. ه. ز.

أشهر بجمده .

وكان قد أجرى للمدعوه / فحص بالموجات فوق الصوتية بمستشفى
الشهداء المركزي بتاريخ ١٩٩٦/١/٢٨ تفيد أن المذكورة حاملا في جنينها حتى يقدر عمره
الرحمى بحوالى ٢١ أسبوعيا ومرفق شهادة ميلاد الطفل / بتاريخ ١٩٩٦/٦/١ .
ثالثا :- تم أخذ صور فوتوغرافية لآثار الدعوى الاربعه في اتجاهات مختلفه ومرفق بالتقرير
التصور المأخوذه .

رابعا :- أوضحت من الفحوصات المعملية لتحاليل مجموعات فصائل الدم وكذا الابحاث الحديثه الخاصه
بالحامض النووى (DNA) بطريقة (PCR) على الجينات (HLA Class II) وكذا
(VNTR) .

أنه يمكننا استبعاد نسب الطفل / الى المدعو /
نسب الطفل أيمن الى المدعو / علما بأن احتمال وجود الشريط الوراثى
الموصوف فى التقرير على جينات شخص آخر يكون بنسبه ٢٥ لكل مليون شخص ومرفق جميع
التقارير والابحاث التى أجريت .
خامسا :- الرأى النهائي :

مما تقدم يمكننا استبعاد نسب الطفل / الى المدعو /
نسبه الى المدعو / واحتمال وجود الشريط الوراثى الموصوف فى التقرير
على جينات شخص آخر يكون بنسبه ٢٥ لكل مليون شخص .



تحريرا فى ١٩٩٧/٣/٢٩م

أحمد .

(الطبيب الشرعى المساعد) ، (الطبيب الشرعى)

د. هادي / د. هادي

دكتورة / هبة محمد العراقي ، دكتورة / فهد كامل عزيز .

بسم الله الرحمن الرحيم
٩٩٣ ب + ٩٩٤ ب + ٩٩٥ ب + ٩٩٦ ب
٩٩٧ ب + ٩٩٨ ب + ٩٩٩ ب + ١٠٠٠ ب / ٩٦

تقرير طبي شرعي محلي

في المحضر رقم ١٢ / ٣٦٧ / ١٩٩٦ أحوال مركز شبين الكوم

بنيابه مركز شبين الكوم :-

عينه دماء أخذت بمعرفة ن.ح.د / فيليس كامل عزيزود / مبه محمد العراقي

بتاريخ ١٥ / ٩ / ١٩٩٦ من كل من :-

- ١- المدعو /
- ٢- المدعوه /
- ٣- المدعو /
- ٤- الطفل /



لاجراء أبحاث الفئات والابحاث الحديثه الخاصه بالحامض النووي (DNA) بطريقه
(PCR) لاثبات أو نفى نسب الطفل / ... الى أي من المدعو / ... والمدعو / ...

أولاً :- نتائج التحاليل لمجموعات فئات الدم

الاسم	ABO	Rh system	MN
١- المدعو /	A	D, C c, e e	MM
٢- المدعوه /	O	D, c c, e e	NN
٣- المدعو /	A	D, C c, e e	MM
٤- الطفل /	A	D, C c, e e	MN

ثانياً :- نتائج التحاليل والابحاث الخاصه بالحامض النووي (DNA) بطريقه (PCR)
HLA Class مرفق بها التقارير الخاصه بالاستاذ الدكتور / ميرفت محمد سعد الانصاري الاستشاري
في قضايا النسب والابحاث الحديثه الخاصه بالبنوة والعتاقد معها من قبل مصلحة
الطب الشرعي كاستشاري للمعامل الطبيه الشرعيه

ثالثاً :- نتائج التحاليل والابحاث الخاصه بالحامض النووي (DNA) بطريقه (PCR) و VTR

د. ج. (م.ب.ب.)

٤٠٠

(الصفحة الثانية من التقرير المعمل رقم ٩٩٣ ب + ٩٦٤ + ٩٩٥ + ٩٩٦ + ٩٩٧ + ٩٩٨ + ٩٩٩ + ١٠٠٠ ب لسنة ١٩٩٦)

أتضح عند دراسة العدد المتغير من الجزء المتكرر من حاملي النواه (VNTRs) والذي أجريت أبحاثه في معمل "Gene Lab" وهو معمل متخصص في دراسة الجينات وعدد اجراء اختبار الكروموسومات يظهر لكل شخص شريطين عرضيين بلون أبيض كما هو مبين بالصورة الفوتوغرافية المرفق بالتقرير فأحد هما يورث من الام والاخر من الاب وبمناظره الصورة الخاصة بكل من المدعو / رقم (١) والمدعو / رقم (٢) والمدعو / رقم (٣) والطفل / رقم (٤) أتضح لنا الاتي :-
أن الطفل / رقم (٤) قد ورث الشريط العرضي العلوي في نفس مستوى الشريط العرضي السفلي للأم / رقم (٢) اما الشريط العرضي السفلي فقد ورثه في نفس مستوى الشريط العرضي السفلي للمدعو / رقم (١) بينما يختلف في مستوى الشريطين العرضيين من المدعو / رقم (٢) ومرفق طيه التقرير الخاص بذلك .

رابعاً :- النتيجة النهائية للتحليل والابحاث المعملية :-

استناداً الى ما تقدم وما أظهرته الفحوص المعملية الخاصة بالجينات والمرفق بها التقرير الخاص بها يتضح لنا أن هناك استحالة في نسب الطفل / الى المدعو / ولكن يمكننا نسبه الى المدعو / وبغيدكم علم احتمال وجود هذا الشريط الوراثي الموصوف على جينات شخراً آخر يكون بنسبه ٢٥ لكل مليون شخص .

تحريراً في ١٩٩٧/٣/٢٩ م

أحمد .

(الطبيب الشرعي المساعد) (الطبيب الشرعي)

د. محمد

د. محمد

دكتورة / هبة محمد العراقي ، دكتورة / فيليس كامل عزيز



Dr. Mervat El-Ansary

Prof. of Clinical Pathology
Faculty of Medicine
Cairo University

د. مرفت الانصاري

أستاذ التحاليل الطبية
كلية طب قصر العيني

PATIENT NAME :
PATIENT AGE :
REFERRED BY : PROF. Dr.
DATE : 29/ 3/97
LAB. CODE : 900061

TEST	NOTES	RESULT	UNITS	NORMAL RANGE
------	-------	--------	-------	--------------

DR HAPLOTYPES:

SEROLOGICAL :

FIRST HAPLOTYPE:

DR 3 ; DR 52

SECOND HAPLOTYPE:

DR 15(2) ; DR 51

GENOTYPIC ALLELES :

FIRST HAPLOTYPE :

DRB1 * 0301/0305

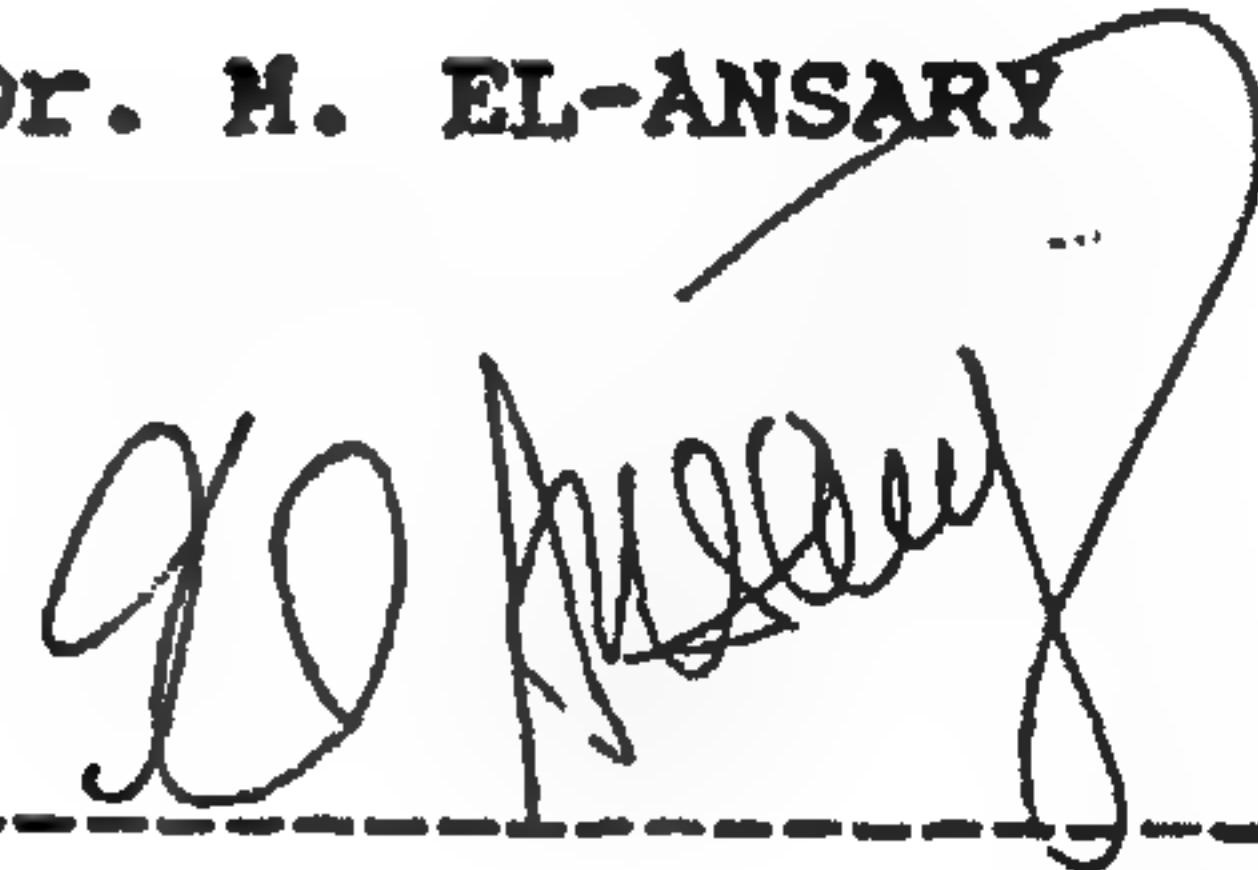
DRB3 * 0201/0202

SECOND HAPLOTYPE :

DRB1 * 15XX/1502

DRB5 * 0101

Prof. Dr. M. EL-ANSARY



COMMENT :

٤١ شارع نوبار - ناصية الشيخ ربحان - باب اللوق - الدور السابع - تليفون ٢٥٦٤٨٠١ - فاكس ٢٥٤٧٨١٤

٧٥ شارع ٩ بالمعادي شقة رقم ٦ - تليفون ٢٥٠٧٢٢٩

Dr. Mervat El-Ansary

Prof. of Clinical Pathology
Faculty of Medicine
Cairo University

د. مرفت الانصاري

أستاذ التحاليل الطبية
كلية طب قصر العيني

PATIENT NAME :
PATIENT AGE :
REFERRED BY : PROF. Dr.
DATE : 29/ 3/97
LAB. CODE : 900064

TEST	NOTES	RESULT	UNITS	NORMAL RANGE
------	-------	--------	-------	--------------

DR HAPLOTYPES :

SEROLOGICAL

MATERNAL HAPLOTYPE : DR 4 ; DR 53
PATERNAL HAPLOTYPE : DR 3 OR DR 13 ; DR 52

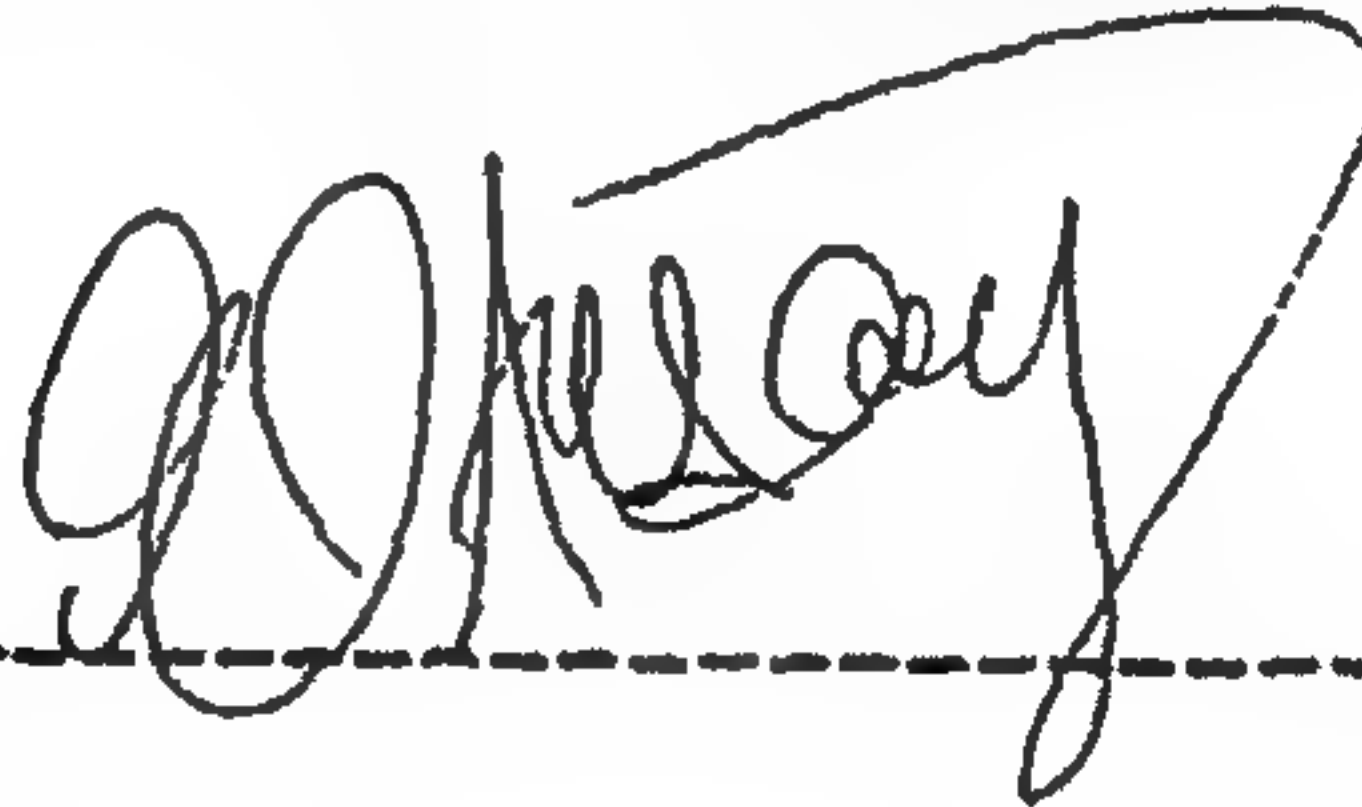
GENOTYPIC ALLELES

MATERNAL HAPLOTYPE
DRB1 * 0402
DRB4 * 01XX

PATERNAL HAPLOTYPE

DRB1 * 0301/0305 OR
DRB1 * 1301/1302/1316
DRB3 * 0201/0202

Prof. Dr. M. EL-ANSARY



COMMENT :

Dr. Mervat El-Ansary

Prof. of Clinical Pathology
Faculty of Medicine
Cairo University

د. مرفت الانصاري

أستاذ التحاليل الطبية
كلية طب قصر العيني

: PATIENT NAME :
: PATIENT AGE :
: REFERRED BY : PROF. Dr.
: D A T E : 29/ 3/97
: LAB. CODE : 900062

TEST NOTES RESULT UNITS NORMAL RANGE

R HAPLOTYPES:

SEROLOGICAL :

FIRST HAPLOTYPE:

DR 4 ; DR 53

SECOND HAPLOTYPE:

DR 3 OR DR 13 ; DR 52

GENOTYPIC ALLELES :

FIRST HAPLOTYPE :

DRB1 * 0422/0402/0414

DRB4 * 01XX

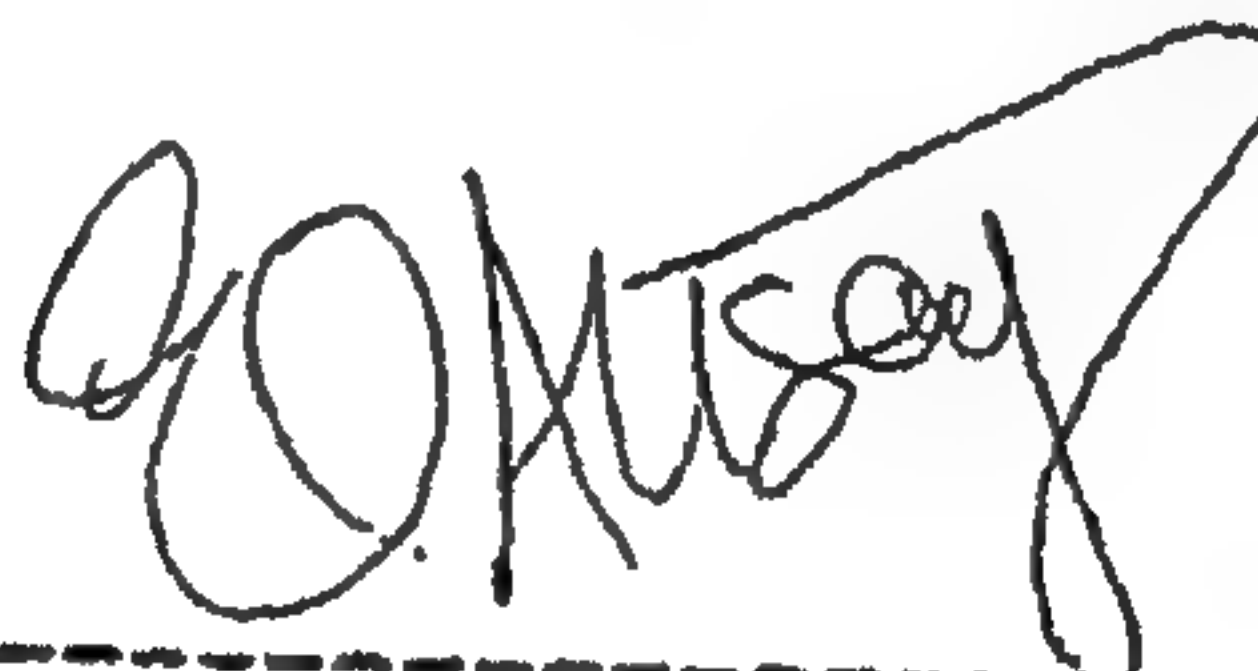
SECOND HAPLOTYPE :

DRB1 * 0301/0305 OR

DRB1 * 1301/1302/1316

DRB3 * 0201/0202

Prof. Dr. M. EL-ANSARY



COMMENT :

١ شارع نوبار - ناصية الشيخ ربحان - باب اللوق - الدور السابع - تليفون ٢٥٦٤٨٠١ - فاكس ٢٥٦٧٨٦٤
٧٥ شارع ٩ بالمعادي شقة رقم ١ - تليفون ٢٥٠٧٢٢٩

Dr. Mervat El-Ansary

Prof. of Clinical Pathology
Faculty of Medicine
Cairo University

د. مرفت الانصاري

أستاذ التحاليل الطبية
كلية طب قصر العيني

PATIENT NAME :
PATIENT AGE :
REFERRED BY : PROF. Dr.
DATE : 29/ 3/97
LAB. CODE : 900063

TEST	NOTES	RESULT	UNITS	NORMAL RANGE
------	-------	--------	-------	--------------

HAPLOTYPES:

SEROLOGICAL :

FIRST HAPLOTYPE:

DR 4 ; DR 53

SECOND HAPLOTYPE:

GENOTYPIC ALLELES :

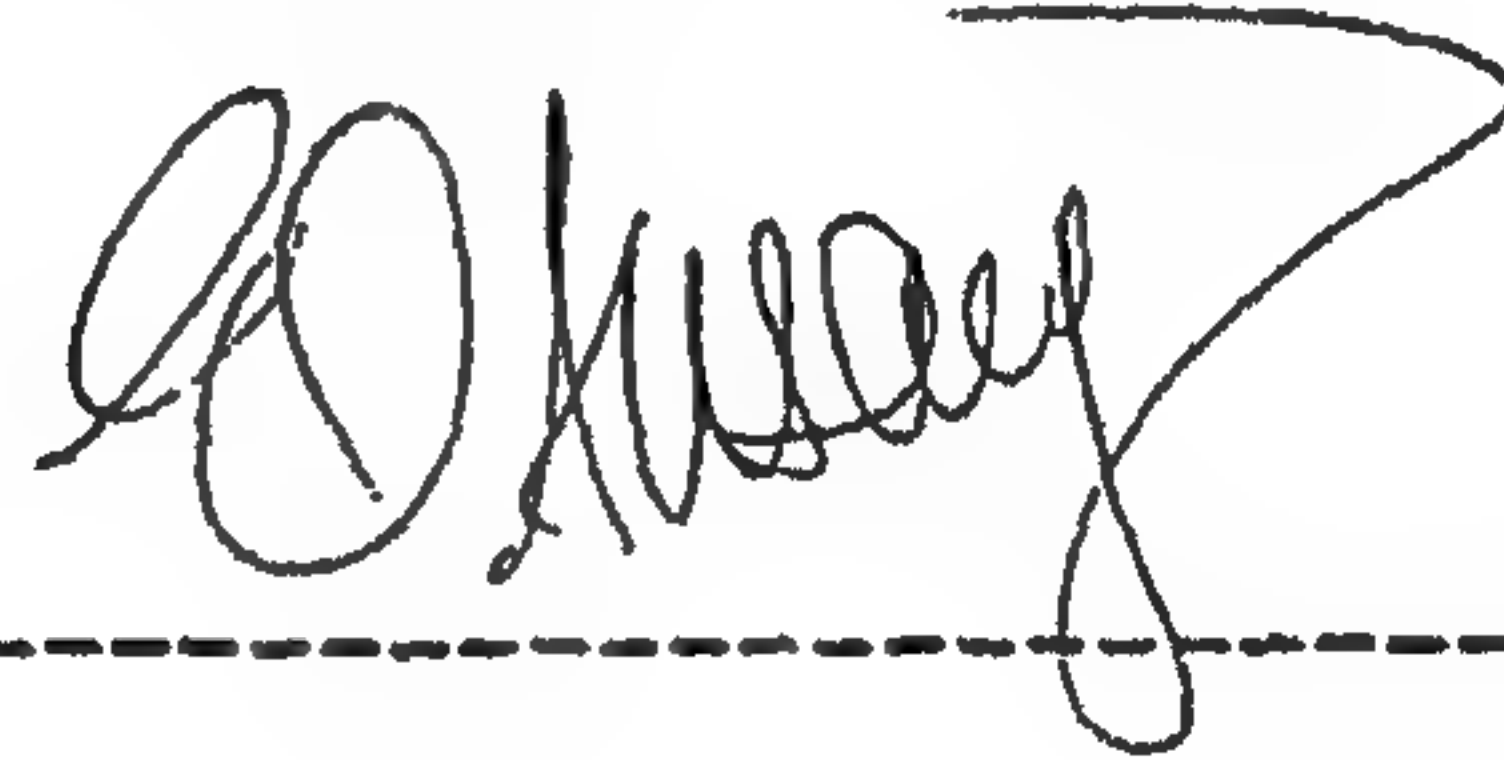
FIRST HAPLOTYPE :

DRB1 * 0402

DRB4 * 01XX

SECOND HAPLOTYPE :

Prof. Dr. M. EL-ANSARY



COMMENT :

٤١ شارع نوبار - ناصية الشيخ زحان - باب اللوق - الدور السابع - تليفون ٢٥٦٤٨٠١ - فاكس ٢٥٦٧٨٦٤
٧٥ شارع ٩ بالمعادي شقة رقم ١ - تليفون ٢٥٠٧٢٢٩



Dr. Mahmoud Rifaat

15 Tahrir Street, Dokki, Giza.

Tel & Fax (202) 3611365

REPORT

Requested By: Dr. Heba El-Eraki

Date: December 16, 1996

TEST:

PCR WAS PERFORMED TO AMPLIFY A VNTR LOCUS ON CHROMOSOME 12. THE PCR PRODUCTS WERE SIZED BY ELECTROPHORESIS INTO AN APPROPRIATE AGAROSE GEL.

- (1) FIRST ALLEGED FATHER
- (2) MOTHER
- (3) SECOND ALLEGED FATHER
- (4) CHILD
- (5) SIZE MARKER



INTERPRETATION OF PCR RESULTS:

INDIVIDUAL NUMBER (3) IS EXCLUDED AS BEING THE BIOLOGICAL FATHER OF CHILD NUMBER (4). INDIVIDUAL NUMBER (1), HOWEVER, COULD BE (IS) THE FATHER OF CHILD NUMBER (4). THE PROBABILITY THAT ANOTHER PERSON COULD POSSESS THE SAME DNA PROFILE AS THAT OF INDIVIDUAL NUMBER (1), AND THEREFORE, COULD BE A FATHER OF CHILD NUMBER (4) IS ONLY 25 PER ONE MILLION.

Dr. Mahmoud Rifaat

Ph.D., Genetics, USA

Consultant

PCR and Gene Analysis

منارة الهدى
مكتبة المطبعة
تتم بحمد الله
بسم الله الرحمن الرحيم
١٠٠٠ / ١٨٧٤ (٤٥٤)

حیدرآباد دکن میں جاریہ سال کے درجہ یکم کے لکھنے والے
لکھنے والے

عدد الحروف في ١٩٦٧/٩٦٧ هو ١٩٦٧

بسم الله الرحمن الرحيم

~~وہی ہے جو کہ~~

وذلك لا يفتقر القضاة إلى فتح جميع أبوابه وهو الذي بالذات يستلزم

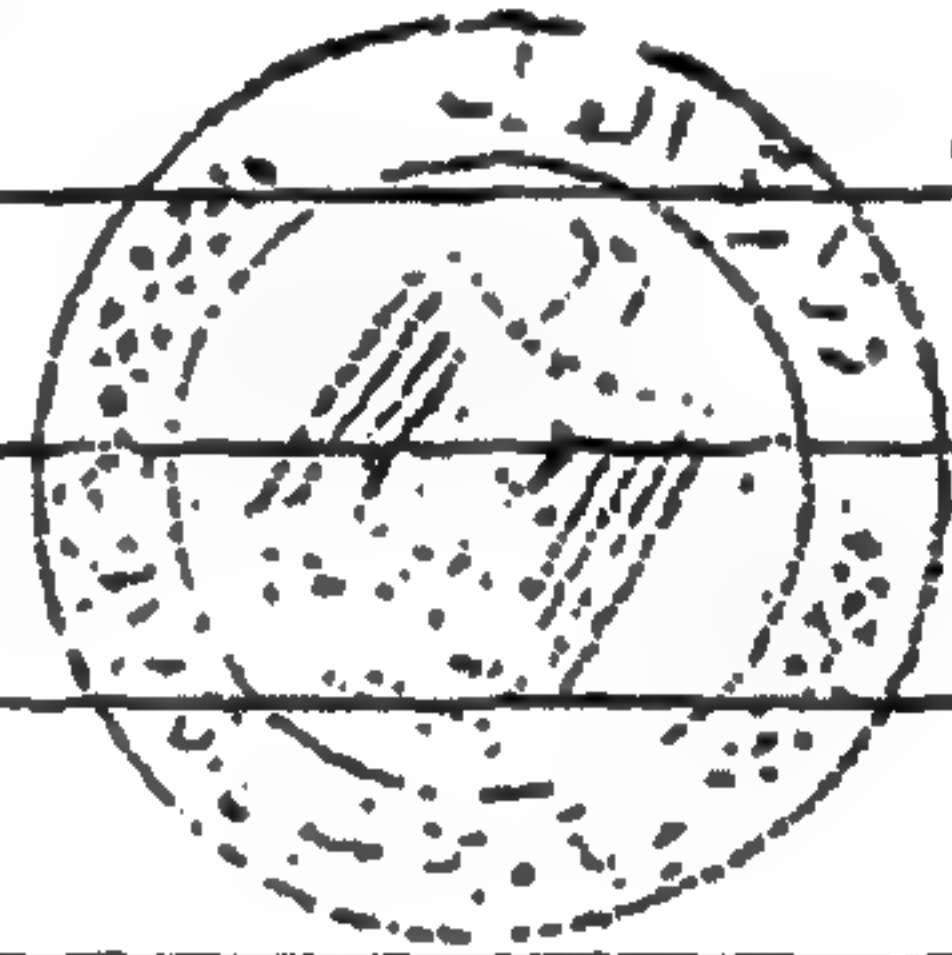
تلاوة جودت القلم والاشباح في نسب الحسين لذي سدر العود

مل فخر رستم علی السجود علی

مجلسه اوله

بسم الله الرحمن الرحيم

مراجعه



1997-
7

الضیابة العامة
نیابة
مركز تشييع اللوم

١٤٤٢

السيد الدكتور: شبيب مصطفى الشحرى لبيد اللوم
تحية طيبة

رسل لبيدكم زعفر هذا :- المحند خليل

الذي وضعت له ولجسدي والمهم

والحمد لله - وذلك لأخذ لفصائل اللازم من

جميعاً لأبحاث نسبة الجنين لأمره من المدعى

ووافقاً على تقرير مفصل له وذلك في

على الفور المدة وذلك حتى يتبين لنا انصف من المرفد رقم ٢٦٧/١٤

حوال المركز من ١٥/١٠/١٩٩٦ . علماً بأنه تم عرضه للمحند خليل عليه السلام وتقرر

في شهر من ١٣/١٩٩٦ طبعاً بشرى المرفد هو رقم ١٤٤٢/١٤ وذا هو رقم



مستطرفة صلاوة الجنين

وتفضلوا ربنا

مدير الضيابة

أحمد

"محمد مصطفى"

في القضية رقم: ٥٢٨ / ١٥ / مرمى كلى الزقازيق

محكمة الزقازيق الشرفية .

ثبت نحن د /

أُتينا بناءً على حكم محكمة الزقازيق الفرعية بتاريخ ٢٩ / ١١ / ١٩٩٧ م
قد قمنا بالأطلاع على ملف الدعوى المرسل إلينا وقمنا باستدعاء أطراف القضية وهم /



- ## ١ - المدعو /

- ## ٢ - الدعوة /

- ٢ - الطلبة /

الى مكتبها يوم الاثنين الموافق ١٩١٨ / ٣ / ١ بإدارة المركزية للمعامل الطبية الشرعية
لمباشرة القضية والقيام بعمل الاختبارات المعملية اللازمة وكذا الأبحاث الحديثة الخاصة
بالطمس النووي (DNA) بطريقة الـ (PCR) لاثبات ونفى نسب الطفل /
الى كل من المدعى / المدعى عليه والمدعى عليه / المدعى عليه والمدعى عليه / المدعى عليه

الاحداث :-

أولاً :- حضر جميع أطراف القضية في اليوم المحدد وأقروا بمعرفتهم لبعضهم ومرفق محضر التعارف الخاص بذلك .

ثانيها :- ظروف الدموي :-

المُدْعُو / المدعى عليه : شركة "إف إم إف" للمقاولات / قد لأم بمعاصرة المدعوة /

معاشرة جنسية في بيتها بعد أن وعدها بالزواج وذلك في شهر فبراير ١٩٩٢ أو نتج
عن ذلك حملها فحاط وبعد أن أدخل بوعدها بالزواج قامت بتحرير محضر بتسليم
١٩٩٢/٧/٢ / ٢٥٠٨ / ٩٢ / ادارى بليس وأقرت فيه أنها حامل في خمسة أشهر

وبناءً على تحريرات الباحث ومآل الشهود تم حفظ المحضر ثم لجأت المدعوة /
الى الادعاء المباشر واقامت جنحه رقم ١٣٣٣٥ سنة ١٩٩٢ جنح بلبيسى

10/1/44

(انظر بميد.)

الصفحة الثانية من التقرير الطبي الفرعي المعطى :-

وقضى فيها ببراءة المدعو / وذلك في جلسة
١٢ / ١١ / ٧ ثم لجأت المدعوة / الى السيد اللواء / مدبر
ادارة الشرطة العسكرية للمخط على المدعو /
لمعد قرأته عليها علما بأنه كان جندي مجند في القوات المسلحة في ذلك الوقت
وبتاريخ ١٨ / ١ / ١٩٦٣ قامت النيابة العسكرية بالاصطية باحتذاء المدعو
/ من وحدته بكنية الضابط الاحتياط بظية وتسليمه
الى ادارة الشرطة العسكرية وبتاريخ ١٩ / ١ / ١٩٦٣ تم اكراهه على عقد قرانه
على المدعوة / وذلك باستعمال الخرب ووسائل التعذيب الأخرى
وبناء عليه تم تحرير شهادة ميلاد للطفلة / ونسبها الى المدعو /
وذلك بتاريخ ٢٠ / ١٠ / ١٩٦٨ ثم قام المدعو /
برفع دعوى لبطان عقد الزواج بتاريخ ١٦ / ٦ / ١٩٦٤ وبطان اثاره
ومنها نسب الطفلة /



ثالثا :-

تم أخذ صور فوتوغرافية لأطراف الدعوى الثلاث في أنحائها مختلفة
وذلك لتوضيح العلاقات الخارجية المتشابهة إن وجدت وبملاحظة هذه الصور لاحظت الآتي

١ - الرأس والوجه :-

- أ - الشعر الاسود الثام الموج منه متواجدة في الأطراف الثلاثة
- ب - الأنف المستديرة :- صفة متواجدة بالمدعوة / والطفلة /
- ج - أنف المدعو / وفسر متواجدة في المدعو /
أرنية الأنف المستديرة - صفة متواجدة في الأطراف الثلاثة وتظهر عديدة بالأم
والطفلة .
- د - الحواجب :- وجدت متشابهة ما بين المدعو /
وبين الطفلة / ووجدت مختلفة عند المدعوة /
- هـ - اتساع زاويتي العينين :- ظهرت متطابقة في الأطراف الثلاثة .
- ح - الشفتين :- ظهرت متطابقة وبها تشابه عديد بين المدعوة /
والطفلة / من حيث السمك والطاقة المقلوبة بالنسبة للشفة السفلى ومختلة
عند المدعو /

(أنظر بمده)

الصفحة الثالثة من التقرير الطبي الشرعي المعطى :-

٢ - اليدين :-

..... يتلاحظ وجود تشابه واضح بين أصابع يدي المدفوعة / -
والطفلة كما يتلاحظ وجود تشابه واضح بين أظفار يدي المدعو /
..... وبين الطفلة .

٣ - أصابع القدمين :-

..... يتلاحظ وجود تشابه واضح ما بين أصابع وأظافر القدمين لكل من
المدعو / - والطفلة /

رابعاً :-

..... اتضح من التحوصص المعملية التي أجريتها على مجموعات لعائل الدم
الامساكية والفرعية والأبحاث الحديثة الخاصة بالحمض النووي (DNA) بطريقة
الـ (PCR) والمرفق بها التقرير المختص بذلك أنه يمكننا القول أن الحلقة / لاييزة
لهيئمة جماع المدعو / هي لاييزة والمدعوة /

الرأى النهائي :-

..... مما تقدم يمكننا القول أن الطفلة / لاييزة هي ثمرة جماع المدعو /
..... والمدعوة /



تحريراً في ٢٠ / ٢ / ١٤١٨ هـ

أنور .

الطبيب الشرعي

الطبيب الشرعي المعاون

د. محمد صالح

د. فهدة أحمد عبد الرحمن سالم

د. / جيهان أحمد عبد الحميد .

د. / فهدة أحمد عبد الرحمن سالم

الإدارة المركزية للمعامل الطبية الشرعية

تقریریں طبی معملے

في القضية رقم : ٥٢٨ / ١٥ / شرمس كلي الزقاريني

محكمة الزقازيق الشرعية •

هناك دماء أخذت بغير رضا نحن و / ج /

تاریخ: ۱۳۳۸/۳/۱ من کل من: -



١- المدعو /

٢- المدفوع /

٢- الطفلة /

ولذلك لا جراح الأبحاث على مجموعات فصائل الدم الأماشية والفرعبة لكل منهم

وكذا فصل الأبحاث الحديثة الخاصة بالحمض النووي (DNA) بطريقة (PCR)

لا يهاشأ ونفس نسب الطلقه / :الى كل من الدعوى /

الفنسي والدموع / ١١١

أولاً :- شجرة أبحاث مجموعات لسائل الدم الأمامية والفرعية .

MN System	Rh. System	ABO System	الاسم
M.N	D.EE.CC	B	المدعو /
N.N	D.Ee.Cc	B	المدفوع /
N.N	D.Ee.Cc	B	الطفلة /

انفخ من نتائج الفحوص المعملية لمجموعات لصال الدم الالاسية والفرمية أنه ليس هناك ما يمنع من

والدعوة /

نسب الطفلة الى كل من المدعو /

ثانيها :- نتائج أبحاث (DNA) بطريقة ال (PCR) .

الاسم	HLA class II DQA ₁
الدموع /	DQA ₁ 1.2 5.3
الدموع /	DQA ₁ 1.1 5.3
الطفلة /	DQA ₁ 1.1 5.1.2

ثالثها :- نتائج أبحاث (DNA) بطريقة ال (PCR)

الاسم	LDLR	GypA	HBGG	D ₇ S ₈	GC
الدموع /	BB	AB	AA	AB	AB
الدموع /	AB	BB	AB	BB	BC
الطفلة /	BB	BB	AB	AB	AB

د. محمد د. د. د.



Dr. Mervat El Ansary

Prof. Of Clinical Pathology

Faculty of Medicine
Cairo University

د. مرفت الانصارى

أستاذ التحاليل الطبية
كلية طب قصر العيني

DQA 1.2 & 3

DQA 1.1 & 3

DQA 1.1 & 1.2

الاب/

الام/ ر

الابنة/

LDLR BB	GYPA AB	HBGG AA	D7 S8 AB	GC AB
AB	BB	AB	BB	BC
BB	BB	AB	AB	AB

يثبت التحليل أن / هى ابنة للأب /د

El Ansary

٤١ شارع نوبار - ناصية الشيخ ربحان - باب اللوق - الدور السابع - تلفون : ٢٥٦٤٨٠١ - فاكس : ٢٥٤٧٨٦٤

٧٥ شارع ٩ بالمعادي شقة رقم ١ - تلفون : ٢٥٠٧٢٢٩

١ ش المريس - أمام استقبال مستشفى أبو الريش بالسيدة زينب ت : ٢٦٣٠٨١٣

-٢- أ تضح من نتائج الأبحاث الحديثة والخاصة بالطب النووي (DNA) بطريقة ال PCR

(HLA Class II-DQA1 - Poly marker)

أنه ليس هناك ما يمنع من نسبة الطفرة / إلى كل من المدعو /
الفتى والدة المدعوة /

وذلك بالاستعانة بالاعتماد على الدكتور / ميرفت محمد محمد الانصارى استشارى الادارة المركزية
للمعامل الطبية الشرعية لأبحاث النسوة والمتعاقد معها من قبل سلطة الطب الشرعى
بوزارة العدل ومرفق التقرير الخاصة بذلك .

الرأى النهائي :-

اتضح من نتائج الأبحاث التى أجريت على مجموعات فصائل الدم الآسامية والفرعية
وكذا نتائج الأبحاث الحديثة على الحامض النووى (DNA) بطريقة ال (PCR)

أنه يمكننا القول أن الطفرة / هى نسبة جاع المدعو /
والدة المدعوة / أى يمكننا نسبة الطفرة /

لكل من المدعو / والمدعوة /



تحريراً فى ٢٠ / ٣ / ١٩٩٨

أنور

الطبيب الشرعى

الطبيب الشرعى المعاون

د. محمد عبد الله

د. فادى أحمد عبد الرحمن سالم

د. / فادى أحمد عبد الرحمن سالم د. / جيهان أحمد عبد الحميد

مدرسة كركلا في الهند المعمورة

مختصر تعارف

في يوم الاثنين الموافق ١٩٩٨/١٢/٩ يوم مباشرة الفحص رقم ٩٥/٥٢٨ شرمه كن لفرغ من

مدرسة كركلا في الهند المعمورة

١- الفحص

٢- الفحص

والله بناء على ما بينا لم يزل للبناء لثمة هذا الفحص وقد صدر لافاد وطبقا على كل

ثم انه يتفق على الفحص لافاد وقام الفحص

٣- الفحص لافاد الفحص

مدرسة كركلا في الهند المعمورة بالفحص ما جاز غير الفحص

الفحص لافاد الفحص لافاد

الفحص لافاد الفحص لافاد

مدرسة كركلا في الهند المعمورة

الفحص لافاد

الفحص لافاد

بسم الله الرحمن الرحيم

=====

وزارة العدل

ملاحقه الشرحى

الاداره المركزيه للمعامل الطبيه

=====

تقرير فى القضية رقم ٩٨/١٢٦٤٣

ادارى حلوان

=====

نيابته حلوان :-

=====

نثبت نحن د / و د / انه بناء

على طلب نيابته حلوان قد تم بالاشلاخ على ملف التحقيقات المرسل اليها وقمنا باستدعاء

اطراف الموضوع وهم :

المدعو /

المدعوه /

والطفله موضوع النزاع

الى مكتبنا بتاريخ ١٢/١٢/١٩٩٨ بالاداره المركزيه للمعامل الطبيه الشرعيه للقيام

بعمل الاختبارات المعايير اللازمه على مجموعات فصائل الدم الرئيسيه والفرعيه .

وكذا الابحاث الحديثه الخاصه بالحمض النووى DNA بطريقه PCR

لا ثبات اونفى نسب الدائمه الى كل من المدعو / والمدعوه /

الاحداث :

=====

أولا :

===== تم تحصيله من مصادره بتاريخ ١٢/١٢/١٩٩٨ لاجراء الفحوص والتحليل المطلوبه وقد حضر كل من

المدعو / والمدعوه / وبرفقتهما الدافله .

ثانيا :

===== يؤيد من افواه المدعو / والمدعوه / ومن تحقيقات

النيابه ان المدعوه / قد توجست بتاريخ ١١/١١/١٩٩٨ لمستشفى حلوان العام لا تمام

عليه الولاده . وقد تمت الولاده بتاريخه بابيميه وقد اخبرتها الطبيبه المولده ان المولود ذكر وحين

توجهت الى منزلها بعد بضع ساعات فوجدت ان المولود انثى ولهذا تسرب الشك الى الوالدين تجاه

الطفله وقاما بإبلاغ النيابة .

ثالثا :-

===== قمنا باجراء الفحوص المعايير بالاداره المركزيه للمعامل الطبيه الشرعيه

د. ...

بسمه

٢١٧

بسم الله الرحمن الرحيم

=====

وزارة العدل

من ٩٨/١٦٩٤ - ٩٨/١٦٩٩

مصلحة الطب الشرعي

=====

الادارة المركزية للمعامل الطبية الشرعية

=====

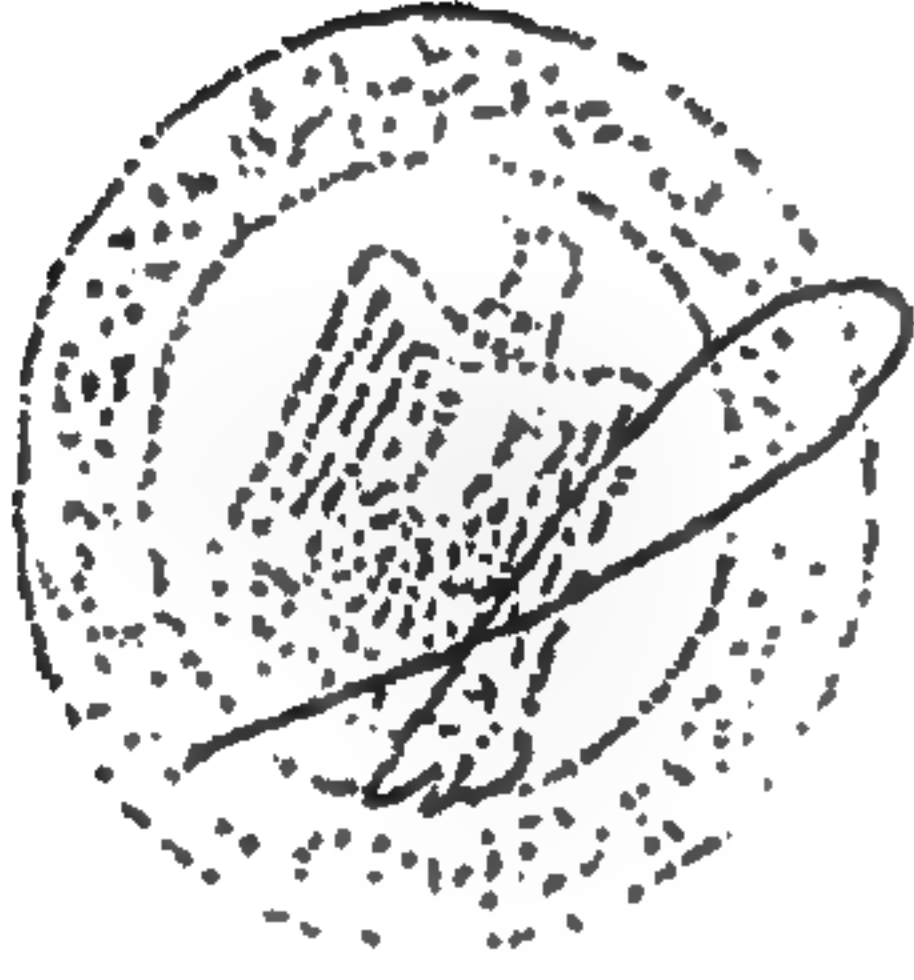
تقرير طبي شرعي مرفق في التفتيش رقم

١٨/١٦٦٤٣ اداري حلوان

=====

نيابة حلوان :-

=====



عينات دم اخذت بتاريخ ١٢/١٢/١٩٩٨ من كل من

المدعو /

المدعوه /

الطفلة

لاجراء ابحاث الفمائل على مجموعات فصائل الدم الاماسيه والفرسيه وكذا الابحاث الخاصه بالحامض

النوي (DNA) بطريقه (PCR) لاثبات اوفى نسب الطائله الى كل من

درج

اولا : نتيجته ابحاث مجموعات فصائل الدم الرئيسييه الشرعيه

الاسم	A B O System	M N System	Rh grouping
المدعو /	(B)	(MM)	D EE c'c'
المدعوه /	(O)	(MN)	D e'e' Cc'
الطفله	(B)	(MN)	D Ee' c'e'

بصره

تحريرا في : ١٢/٢٩/١٩٩٨

محميت

نائب رئيس شرعي

د. محمد الهادي

دكتور / هبه محمد العراقي

المدير العام

د. محمد صالح ابراهيم

دكتور / ناهض مصطفى كمال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وزارة العدل ،
مصلحة الطب الشرعى
الادارة المركزية للمعامل الطبية الشرعية

تقرير معمل رقم : ٧٢ ب الى ٧٧ ب/سنة ١٩٩٩
فى القضية رقم : ٩٨/١٣٦٤٣ ادارى حلوان

ملاحظة : نتيجة ابحاث (DNA) بطريقة (PCR)

HLA (DQA₁)

DQA₁ 3

DQA₁ . 4.1

DQA₁ 4.1

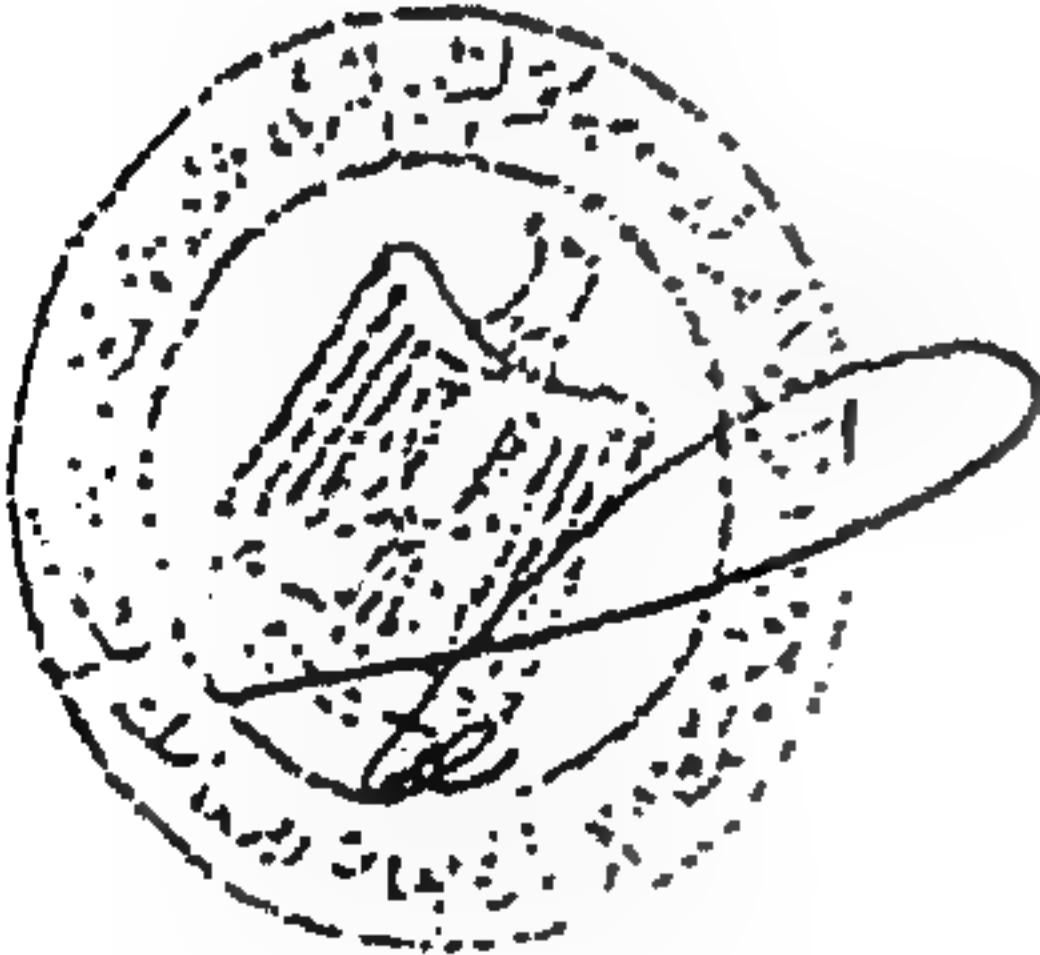
DQA₁ 4.2 or 4.3

DQA₁ 4.1

DQA₁ 4.1

COMMENT :

THE CHILD IS DAUGHTER OF SHAWKI OTHMAN AND MERVAT FAWZY



د. مervat

(Handwritten signature)

prof. Dr. MERVAT EL-ANSARY
prof. of clinical pathology

faculty of medicin
cairo university

بسم الله الرحمن الرحيم

وزارة العدل
مصلحة الطب الشرعي
الادارة المركزية للمعامل الطبية الشرعية

تقرير معمل رقم: ٧٨ ب الى ٨٣ ب/سنة ١٩٩٩

في القضية رقم: ٩٨/١٣٦٤٣ ادارى حلوان

النتيجة: نتيجة ابحاث (DNA) بطريقة (PCR)

HLA POLYMARKERS

<u>LDLR</u>	<u>GYP A</u>	<u>HBGG</u>	<u>D7S8</u>	<u>GC</u>	
BB	AA	AC	AA	BC	الاب/ـ
AB	AB	AB	AA	AC	الام/ـ
AB	AB	BC	AA	CC	الطفلة

COMMENT:

THE CHILD IS DOUGHTER OF SHAWKI OTHMAN AND MERVAT FAWZY

بصره



1.3

prof. Dr. MERVAT EL-ANSARY
prof. of clinical pathology
faculty of medicin
cairo university

Dr. Mervat El Ansary

Prof. Of Clinical Pathology
Faculty of Medicine
Cairo University

د. مرفت الانصاري

أستاذ التحاليل الطبية
كلية طب قصر العيني

رابعاً : نتيجة ابحاث (DNA) بطريقة (PCR)

HLA-DRB

: PATIENT NAME : MERVAT FAWZY AMIN
: PATIENT AGE :
: REFERRED BY : PROF. Dr.
: D A T E : 24/ 1/99
: LAB. CODE : 1391

لقضية : ١٣٦٤٣ / سنة ٦٨ ادارى حلوان - نيابة حلوان رقم المعمل : من ٨٤ ب الى ٨٦ ب/ب/ب

TEST	NOTES	RESULT	UNITS	NORMAL RANGE
------	-------	--------	-------	--------------

HLA DRB TYPING:-
SEROLOGICAL:-

DR3 ; DR13(6)
DR52

GENOTYPING:-

DRB1* 03021/0303
DRB1* 1303/1312/1321
DRB3* 0101



Prof. Dr. M. EL-ANSARY

COMMENT :

٤١ شارع نوبار - ناصية الشيخ ريحان - باب اللوق - الدور السابع - تليفون : ٣٥٦٤٨٠١ - فاكس : ٣٥٤٧٨٦٤
٧٥ شارع ٩ بالمعادي شقة رقم ٦ - الدور الثاني تليفون : ٣٧٨٧٧٦٩ - فاكس : ٣٥٠٧٢٢٩
٦ ش الرئيس - أمام استقبال مستشفى أبو الريش بالسيدة زينب ت : ٣٦٣٠٨١٣

Dr. Mervat El Ansary

Prof. Of Clinical Pathology
Faculty of Medicine
Cairo University

د. مرفت الانصارى

أستاذ التحاليل الطبية
كلية طب قصر العيني

رابعاً : نتيجة ابحاث (DNA) بطريقة (PCR)

HLA-DRB

PATIENT NAME : CHILD
PATIENT AGE :
REFERRED BY : PROF. Dr.
DATE : 24/ 1/99
LAB. CODE : 1392

القضية : ١٣٦٤٣ / سنة ٩٨ ادارى حلوان- نيابة حلوان رقم الحمل : من ٨٤ ب الى ٨٩ ب ٩٩

TEST	NOTES	RESULT	UNITS	NORMAL RANGE
------	-------	--------	-------	--------------

HLA DRB TYPING:-
SEROLOGICAL:-

DR3
DR13(6)
DR52

GENOTYPING:-

DRB1* 03011/0305/0306/0307
DRB1* 1303/1312/1321
DRB3* 0101/0201/0204



Prof. Dr. M. EL-ANSARY

COMMENT : THE SAMPLE OF THE CHILD PROVED TO BE THE DAUGHTER OF MR SHAWKI OTHMAN AND MRS MERVAT FAWZY .

٤١ شارع نوبار - ناصية الشيخ ريحان - باب اللوق - الدور السابع - تليفون : ٣٥٦٤٨٠١ - فاكس : ٣٥٤٧٨٦٤
٧٥ شارع ٩ بالمعادي شقة رقم ٦ - الدور الثاني
٦ ش الرئيس - أمام استقبال مستشفى أبو الريش بالسيدة زينب ت : ٢٢٣٠٨١٣
تليفون : ٣٧٨٧٧٦٩ - فاكس : ٣٥٠٧٢٢٩

ص ٢ من التقرير المعملي في القضية رقم ٩٨/١٣٦٤٣

إداري حلوان

=====

على مجموعات فصائل الدم الاساسيه والفرعيه ثم الابحاث الخاصه بالحامض النووي DNA

بطريقه (PCR) و DNA, polymarkers و DRB تحت اشراف أ د /

مرفت محمد سعد الانصاري استاذ الباثولوجيا الاكلينيكية بكلية طب القصر العيني واستشاري

المعامل الطبية الشرعيه بمطاحه الخبث الشرعي المتعاقد معها من قبل وزارة العدل وقد

اتضح من نتائج هذه التحريات ان الخلفه موضوع النزاع هي ابنه للزوجين

ومررت التحريات الختامه بجميع الابحاث التي اجريناها

النتيجه النهائيه بإسراء الرأي :-

=====

اتضح من نتائج تحريات مجموعات فصائل الدم الاساسيه والمجموعات الفرعيه

وكذا من نتيجته التحريات الخاصه بالنسوبي DNA بطريقه (PCR)

ان الخلفه هي بنت الزوجين وليس ابنه للزوجين

تحريرا في :- ١٩٩٩/١/١٨

عممات



نائب طبيب شرعي

د. محمد علي

دكتور / عيه محمد العراقي

المستشار العام

د. محمد علي

دكتور / د. محمد علي كمال

مصلحة الطب الشرعي
الاداره المركزيه للمعامل الطبيه الشرعيه

بسم الله الرحمن الرحيم

تقرير في القضية

رقم ٩٥/١٠٦٥١ جنح ش دكرنس

المقيدة برقم ٨٢٧٠ / ٩٣ جنح دكرنس

بشأن كل من المدعو /

المدعوه

والطفل المطلوب اثبات أو نفى نسبه

نثبت نحن د / ماجده أمين مرجان ، د / هبه محمد العراقي أننا بناءً على طلب هيئته
محكمة دكرنس الجزئية الموقرة بتاريخ ١١ / ١٢ / ١٩٩٦ م قد قمنا بالاطلاع على ملف الدعوى
المرسل اليها وقمنا باستدعاء أطراف القضية وهم :-

١ - المدعو /

٢ - المدعوه /

٣ - الطفل /

الى مكتبنا يوم الاحد ٣/٥/١٩٩٨ بالاداره المركزيه للمعامل الطبيه الشرعيه لمباشره
القضية والقيام بحمل الاختبارات المعملية اللازمه وكذا الابحاث الحديثه الخاصه بالحامض
النووي (DNA) بطريقه (PCR) لاثبات أو نفى نسب الطفل الى كل من المدعو /

والمدعوه /

الأحداث :-

أولاً :- قد تم تحديد أيام ١٥/٢/٩٨ ثم ١/٣/٩٨ ثم ٣١/٣/٩٨ لمباشره القضية وقد
حضر المدعوه / ومعهما الطفل في جميع المواعيد ولم يحضر المدعو /
ثم حضر جميع أطراف القضية في الميعاد المحدد يوم الأحد
٣/٥/١٩٩٨ وأقروا بمعرفتهم لبعضهم البعض ومرفق محضر التعارف الخاص بذلك .

ثانياً :- ظروف الدعوى

يؤخذ من ملف الدعوى المرسله ومن أقوال أطراف الدعوى لدينا أن المدعوه /

كان يحضر الى

قد أقرت أن المدعو /

منزلها أثناء تواجد زوجها في العراق وبعد طلاقها من زوجها تزوجها نواجبا

عرفيا وعاشرها معاشره الازواج لمدته حوالي تسعه أشهر ونتاج عن ذلك حملها

منه وولدت ولدا ورفق نسب الطفل له فقامت بتحرير شكوى بتاريخ ٢/١٢/٩٢

د. محمد /
ز. محمد

أنظر بخدمه

بمرئز شرطه دكرنس وأقرت فيها أنها وضعت طفلاً من خمسة عشر يوماً وقد أنكر
المدعو / كل ما جاء جملةً وتفصيلاً كما أنكر نسب الطفل
اليه وطعن المدعو / بالاستئناف الذي قيد برقم ٩٥١/١٠٩٥
جنح استئناف دكرنس والخارج بأشبات أو نفى نسب الطفل الى المدعو /
السعيد والمدعو /

ثالثا :- تم أخذ صور فوتوغرافية للأطراف الثلاثة في اتجاهات مختلفه ومرفق بالتقرير الصور
المأخوذه حيث أتضح لنا ما يأتي :-

—الشعر : ناعم في كل من الاطراف الثلاثه .

— الحواجب: وجدت متشابهه بين المدعو / " " " والطفل .

— زاویه الخیئین : يوجد تشابه بين المدعوه / — والطفل .

— الانفى : يوجد تشابه بين الدعوى ، - - - - - والطفل .

— الشفتين : ظهر تشابه في الشفه العليا بين المدعوه / المدعوه .

والداخل بينما يوجد تشابه في الشفه السفلى بين المدعو/

• **التأخر في التناول**

— الأذن : يوجد تشابه بين المدعو / المدعى عليه وبين المدعى عليه والطفل .

— الـيـديـن : يـوجـد تشابه في أصابع اليدين لكل من المدعوه /

• والتأكل

— القدميين : يوجد تشابه واضح في أصابع القدمين لكل من المدعو /

١٠٠ : : : : : والطفل .

رابعاً : — قمنا بأجراء الفحوصات المعمليه بالاداره المركزيه للمعامل الطبيه الشرعيه على

مجموعات فضائل الدم الاساسيه والفرعيه وكذا الابحاث الحديثه الخاصه بالحامين

النوى (DNA) بطريقة (PCR) بالاستعانة وتحت إشراف الاستاذ الدكتور /

ميرفت محمد سعد الانصاري أستاذ الباثولوجيا الاكلينيكيه بكلية طب القصر العيني

وأستشاري مصلحه الطب الشرعى في مجال النسب والاحكام النوويه المتعاقد معها

من قبل وزارة العدل وأتضح من نتائج الأبحاث جميعها التطابق التام في العناصر

الوراثية بين الطفل وكل من المدعو / المدعوة / والمدعوه /

ومرفق التقارير الخاصة بجميع الأبحاث .

الرأى النهائى :-

١ - أثبت الفحص الدقيق على المصادر الخارجية لكل من أطراف الدعوى الثلاثة ظهور

علامات ومناظر وراثيه مشتركه بين كل من المدعو / والمدعوه /

والتي تؤثر عليها من العوامل والعلامات الوراثية التي تنقل من الآباء للأبناء.

من العوامل والعلامات الوراثية التي تتقل من الآباء للأبناء
أنثربعدده

الصفحة الثالثة من التقرير في القضية رقم ١٠٦٥١ / ٩٥ جنح استئناف دكرنس .

مستند

٢ - أثبتت نتيجة أبحاث مجموعات فصائل الدم الأساسية والغريه ونتائج الأبحاث الحديثه الخاصه بالحامض النووي (DNA) بطريقه "HLA DQA₁ & Polymarkers" PCR أن هناك تطابق بين الطفل وكل من المدعو / والمدعوه /

• في التركيب للجينات الوراثيه

مما تقدم يمكننا القول أن الطفل هو ثمره جماع كل من المدعو /

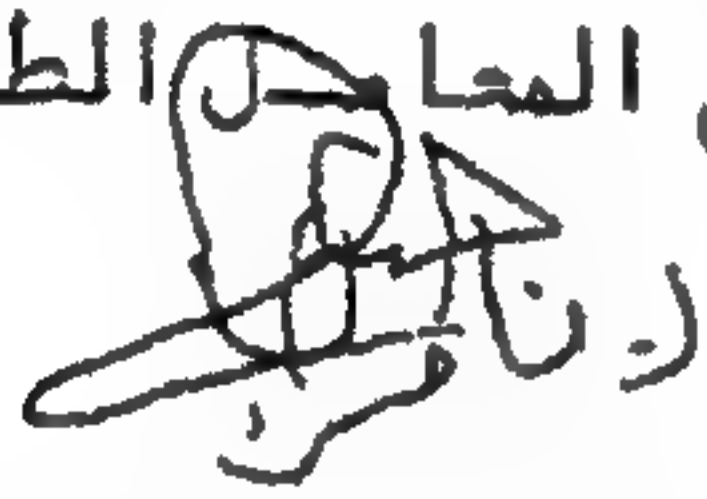
والمدعوه / أي أنه يمكن نسب الطفل الى المدعو /

تحريرا في ٧/٥/١٩٩٨م

أحمد

مساعد كبير الاطباء الشرعيين

لشئون المعامل الطبيه



نائب الطبيب الشرعي



دكتور / هبه العراقي ، دكتور / ماجده مرجان

بسم الله الرحمن الرحيم

من ٥٣١ إلى ٥٣٦ ب / ١٩٩٨ .

و ٦٠٧ إلى ٦١٢ ب / ١٩٨٠ .

تقرير طبي شرعي معملي

في القضية رقم : ١٠٩٥١ / ٩٥ جنح ش دكرنس

المقيدة برقم ٩٣ / ٨٢٧٠ / جنح دكرنس

عينات دماء أخذت بمعرفة بتاريخ ١٩٩٨ / ٥ / ٣ من كل من :-

المدعو /

المدعوه /

الطفل /

لأجراء أبحاث الفصائل على مجموعات فصائل الدم الأساسية والفرعية وكذا الأبحاث الخاصة بالحامض النووي (DNA) بطريقة ال PCR لاثبات أو نفي نسب الطفل الى كل من المدعو / والمدعوه /

أولا :- نتيجة أبحاث مجموعات فصائل الدم الرئيسية والفرعية .

الاسم	ABO System	MN system	Rh grouping	C _w
المدعو /	A	NN	D - C _c E _e	-ve
المدعوه /	B	MN	D ⁺ C _c E _e	-ve
الطفل /	B	NN	D ⁺ C _c E _e	-ve

من نتيجة أبحاث مجموعات فصائل الدم الأساسية والفرعية لم نجد ما يمنع من نسب الطفل الى كل من المدعو / والمدعوه /

ثانيا :- نتيجة أبحاث (DNA) بطريقة ال PCR " HLA DQA₁ "

الاسم	HLA DQA ₁
المدعو /	DQA ₁ 2 DQA ₁ 4.2.0R.4.3
المدعوه /	DQA ₁ 1.3 DQA ₁ 2
الطفل /	DQA ₁ 1.3 DQA ₁ 2

ثالثاً :- نتيجة أبحاث (DNA) بطريقة (PCR)

"Poly markers"

الاسم	GC	D ₇ S ₈	HBGG	GypA	LDLR
المدعو /	AC	A	AB	B	AB
المدعوه /	C	B	C	AB	AB
الطفل	C	AB	BC	B	AB

من نتائج الأبحاث الحديثة التي أجريت على الحامض النووي (DNA) بطريقة (PCR) HLA DQA₁ Poly markers يمكن نسب الطفل الى كل من المدعو / المدعوه /
والمدعوه /
النتيجة النهائية :-

~~~~~

ما تقدم ومن نتائج الأبحاث التي أجريت على مجموعات فصائل الدم الرئيسية والفرعية وكذا الأبحاث الحديثة الخاصة بالحامض النووي (DNA) بطريقة (PCR) HLA DQA<sub>1</sub> Poly marker والتي أجريت بالإدارة المركزية للمعامل الطبية الشرعية وتحت إشراف السيد الأستاذ الدكتور / ميرفت محمد سعد الانصاري استشاري الأبحاث الحديثة للبنوة والنسب لدى مصلحة الطب الشرعي يمكننا القول أن الطفل هو ثمره جماع المدعو / والمدعوه /

تحريراً في ١٩٩٨/٥/٢٧ م.

أحمد

مساعد كبير الأطباء الشرعيين

(نائب الطبيب الشرعي)

لشؤون المعامل الطبية

د. فاضل

د. فاضل

دكتور / ماجده مرجان

دكتور / حبيب العراقي







*Dr. Mervat El Ansary*

Prof. Of Clinical Pathology  
Faculty of Medicine  
Cairo University

**د. مرفت الأنصاري**

أستاذ التحاليل الطبية  
كلية طب قصر العيني

PATIENT NAME :  
PATIENT AGE :  
REFERRED BY : PROF. Dr.  
D A T E : 13/ 5/98  
LAB. CODE : 56666

| TEST | NOTES | RESULT | UNITS | NORMAL RANGE |
|------|-------|--------|-------|--------------|
|------|-------|--------|-------|--------------|

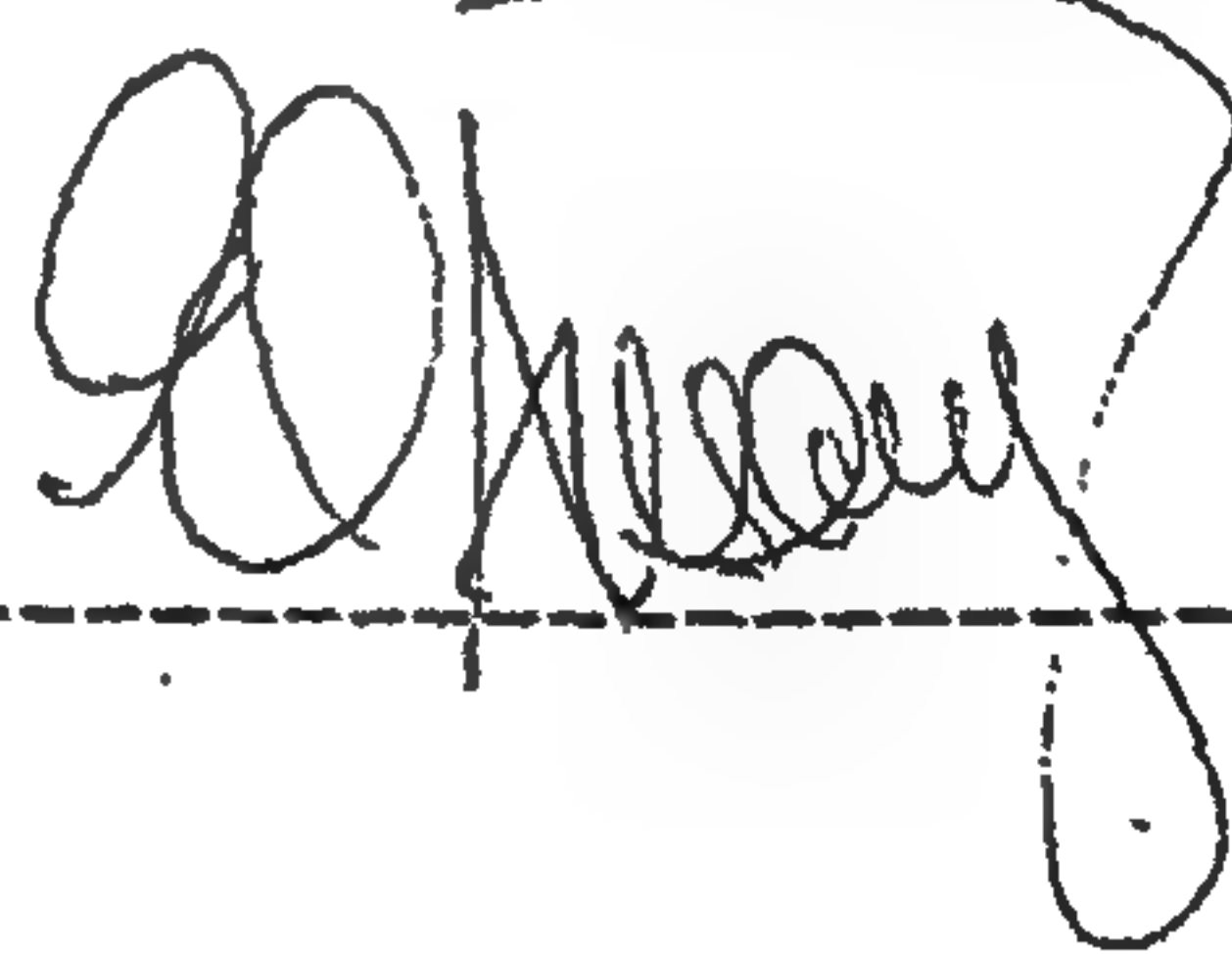
\* : DQ A1\*2  
DQ A1\*4.2 OR 4.3  
\* : DQ A1\* 1.3  
DQ A1\* 2  
\* CHILD/ : DQ A1\* 1.3  
DQ A1\* 2

\* RESULTS OF THE POLYMARKER:

| NAME                    | LDLR | GYPA | HBGG | D7S8 | GC |
|-------------------------|------|------|------|------|----|
| * THARWAT ABD EL-LATIF  | AB   | B    | AB   | A    | AC |
| * NAWAL SALAH EL-ZOGHBY | AB   | AB   | C    | B    | C  |
| * CHILD/                | AB   | B    | BC   | AB   | C  |

\*\*\*\*\*  
\*\* THESE RESULT SHOW THAT Mr. THARWAT ABD EL-LATIF EL-SAYED  
MOHAMED IS THE FATHER OF THE CHILD. \*\*

Prof. Dr. M. EL-ANSARY



COMMENT :

٢٥٤٧٨٦٤ : فاكس - ٢٥٦٤٨٠١ : تليفون - الدور السابع - باب اللوق - ناصية الشيخ ربحان - شارع نوبار - ٤١

٢٥٠٧٢٢٩ : تليفون - ٦ - بالمعادي شقة رقم ٦

٢١٢٠٨١٢ : ش المرص - أمام استقبال مستشفى أبو الريش بالسيدة زينب ت







بیانہ نامہ ریڈرکٹ پہلیہ

۱۲

لہجہ الدلہ برتیب الاصار برتیب با لقاہ

نیمہ میک

نورس لہجہ برتیب حلا

ر لہجہ ایشیہ الدلہ

وزلہ لہجہ حاتم الحکمہ لہجہ برتیب لہجہ برتیب

۱۹۹۵-۱۰۹۵ لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

PERFORMANCE CHARACTERISTICS

The Amplicon<sup>®</sup> PM and Amplicon<sup>®</sup> PM+DOA1 PCR Amplification and Typing Kits are developed and manufactured by Roche Molecular Systems, Inc. (RMS). Each lot of the Amplicon<sup>®</sup> PM and Amplicon<sup>®</sup> PM+DOA1 PCR Amplification and Typing Kits is carefully tested by RMS to ensure that the kits perform according to specifications and are free from interfering contaminants.

The user of the Amplicon<sup>®</sup> PCR Amplification and Typing Kits will be able to amplify and type a minimum of two nanograms of Control DNA 1 when employing the protocols and reagents provided in the kits.

In the laboratories of RMS, the kit components have been used successfully to type samples containing less than one nanogram of human DNA.



لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب لہجہ برتیب

۱۹۹۵/۱۲/۱۲

نورس لہجہ برتیب حلا







أقر السيد الرئيس ١٥/٢/١٩٩٨ في مقره

جاء

وَاللَّهُ مَا وَعَدَ خُطَابَنَا لِرَبِّهِ لَلْأَيَّامِ لَمُرِيدَ كَذَا وَكَذَا لِيَا جَسْرَ لَعُصْمَ رَحْمَةٍ  
 ١٩٥١/٥٠٩ خَدَّو لَرَسَ وَفَرَقَهُ لِرَبِّهِ لَأَيَّامِ لَمُرِيدَ كَذَا وَكَذَا لِيَا جَسْرَ لَعُصْمَ رَحْمَةٍ  
 لِيَا لَعُصْمَ رَحْمَةٍ وَفَرَقَهُ لِرَبِّهِ لَأَيَّامِ لَمُرِيدَ كَذَا وَكَذَا لِيَا جَسْرَ لَعُصْمَ رَحْمَةٍ  
 بِاللَّحْفِ عَلَى لَعُصْمَ رَحْمَةٍ  
 وَاللَّهُ مَا وَعَدَ خُطَابَنَا لِرَبِّهِ لَلْأَيَّامِ لَمُرِيدَ كَذَا وَكَذَا لِيَا جَسْرَ لَعُصْمَ رَحْمَةٍ  
 بِاللَّحْفِ عَلَى لَعُصْمَ رَحْمَةٍ

وَعَرَفَانِ لِلْمَوْضِعِ بِالْعِلْمِ بِمَا يَحْتَوِيهِ لِمَعْرِفَةِ

لَوْ لَمْ يَكُنْ

الحمد لله  
عالمهم الى ما ذكره

۱۹۹۸/۱۰/۲۱

je







## الفصل الثانی

قضايا إثبات النسب بتحليل ( الحمض النووي D.N.A )  
في مشروع القانون الإماراتي







## رأي مشروع القانون الإماراتي في إثبات النسب

أما في دولة الإمارات فقد أعدت تقنيات كاملة في المعاملات والجنايات والمرافعات وتشريعات العمل والشركات والأحوال الشخصية وكلها مستمدة من الشريعة الإسلامية مما في دولة الإمارات لا على الإطلاق، وقد أعدت هذه المشروعات عام ١٩٧٩م.

ومن هذه المشروعات مشروع قانون الأحوال الشخصية الذي يقع في ( ٥٥٥ ) مادة ويشمل أحكام الزواج والطلاق والنسب والرضاع والحضانة والوصية والميراث والنفقات .

وقد اعتمد مشروع القانون على الآراء الفقهية الأربعة المعتمدة عند أهل السنة وهي المذهب الحنفي والمالكي والشافعي والحنبلي، إلا أنه حسماً للخلاف فيما لم يرد فيه نص فقد نصت المادة الأخيرة في مشروع القانون على الرجوع للمذهب المالكي والحنبلي باعتبارهما المذهبين السائدين في الدولة إذا لم يجد القانون نصاً يحكم به في القضية. وليس مرادنا من هذا البحث أن نتعرض لأحكام الأحوال الشخصية بعمومها ، بل سنتعرض للجوانب المتعلقة بحقوق الطفل كما وردت في مشروع قانون الأحوال الشخصية بدولة الإمارات العربية المتحدة، وذلك في ضوء أحكام الشريعة الإسلامية. (١) وقد تعرض مشروع قانون الأحوال الشخصية في دولة الإمارات العربية المتحدة (٢) إلى مسألة النسب في بعض مواده ، ففي المادة ( ١٦٤ ) تحديد لإثبات النسب إلى الوالد فقد نصت المادة على :

١- يثبت نسب الولد في الزواج الصحيح من الزوج بالشرطين الآتيين :

---

(١) بحث مقدم من الدكتور/ سعيد عبد الله حارب \* نائب مدير الجامعة لشئون خدمة المجتمع بحث بعنوان حقوق الطفل في الشريعة الإسلامية مقارنة بمشروع قانون الأحوال الشخصية بدولة الإمارات العربية المتحدة مقدم لندوة (حقوق الأسرة في ضوء المعطيات المعاصرة ) - كلية الشريعة والقانون بجامعة الإمارات العربية المتحدة في الفترة ٢٥-٢٦ رجب ١٤١٥هـ - ٢٧-٢٨ ديسمبر ١٩٩٤م .

(٢) المرجع السابق ، ص ٤٥٧ ، ٤٦٧







(أ) أن يمضى على عقد الزواج أقل مدة الحمل.

(ب) ألا يثبت انتفاء إمكان التلاقي بين الزوجين بمانع حسي استمر من وقت العقد إلى الولادة، أو حدث بعده واستمر خمسة وستين وثلاثمائة يوم فأكثر.

٢- ولا يعتبر الموانع الشرعية مانعا حسيا في هذا الصدد.

٣- وإذا انتفى أحد الشرطين السابقين لا يثبت النسب إلا إذا أمر الزوج به وكانت المادة السابقة (١٦٣) قد أشارت إلى أقل مدة الحمل بأنها مائة وثمانون يوما أي ستة أشهر وأكثرها ثلاثمائة وخمسة وستون يوما.

فقد استمدت هذه المادة أقل مدة الحمل من قوله تعالى " ووصينا الإنسان بوالديه إحسانا حملته أمه كرها ووضعته كرها ، وحمله وفصاله ثلاثون شهرا" (سورة الأحقاف - الآية ١٥).

وقوله تعالى : " ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين، أن اشكر لي ولوالديك إلى المصير " (سورة لقمان - الآية ١٤).

فقد أشارت الآية الأولى إلى أن الحمل والفصال في ثلاثين شهرا ، وأشارت الآية الثانية إلى أن الفصال في عامين أي أربعة وعشرين شهرا ، فإذا اسقطناها من المدة الإجمالية كانت مدة الحمل ستة أشهر وهي أقل مدة وقد وضعت المادة (١٧٣) تحفظا حول النسب إذا كان هناك مانع له فقد أشارت إلى أنه " لا يثبت النسب إذا ثبت بطريق قطعي أن الرجل غير مخصب أولا يمكن أن يأتي منه الولد لمانع خلقي أو لمرض ، وإذا حدث نزاع في ذلك استعانت المحكمة بأهل الخبرة " أما ثبوت النسب إلى الأم فإنه يثبت بمجرد ثبوت الولادة بغير إقرارها دون قيد أو شرط كما أشارت إلى ذلك المادة (١٧٥) ، وتترتب على هذا النسب جميع نتائج المتفرع عن الأمومة والبنوة مالية أو غير مالية .

وقد حفظ مشروع القانون بالنسبة للمولود حقه في النسب بمجرد ثبوته له ، ولا يسقط هذا الحق بالنفي بعد الثبوت ، وقد أشارت إلى ذلك المادة (١٧٧) حين بينت أنه







متى ثبت النسب بالإقرار ، فلا يقبل النفي ولا يترتب عليه جميع أحكام النسب المعروفة أو الثابتة بالدليل، أما التبني فقد سار مشروع القانون على ما أقره الإسلام بتحريم التبني، فنصت الفقرة الأولى من المادة ( ١٧٩ ) على أنه لا يثبت النسب بالتبني ، ولو كان الولد المتبنى مجهول النسب .

لم يتعرض قانون الأحوال الشخصية ، في ثبوت نسب الولد لجهة الأم ، سواء لأسباب ثبوت النسب أو طرق الإثبات ، على عكس أحكام ثبوت نسب الولد لجهة الأب حيث بين القانون أحكامها تفصيلا . ولا نكاد نجد ، بخصوص ثبوت نسب الأمومة ، سوى النص الذي يجيز ثبوت نسب الولد لجهة الأم بإقرارها .

على فرض توافر كافة شروط الإقرار التي حددها . أما بالنسبة لمشروع قانون الأحوال الشخصية الاتحادي بدولة الإمارات العربية فقد نصت المادة ١٨٤ على أنه "يثبت نسب كل مولود إلى أمه بمجرد ثبوت الولادة بغير إقرارها دون قيد أو شرط ، وتترتب على هذا النسب بينهما جميع نتائج المتفرعة عن الأمومة والبنوة .. " وبالرغم من عدم تعرض قانون النسب صراحة لكيفية ثبوت الأمومة ، فإن الفقه في مصر مستقر على أن الأمومة تثبت بالولادة<sup>(١)</sup> .

ولقد حصلت على بعض قضايا النسب الحديثة والتي تستخدم فيها التحليل النووي في القضاء المصري ، والقضاء الإماراتي ولكن للأسف لم تتمكن الباحثة من الحصول على الأحكام لذلك ستوردها الباحثة كملحق في نهاية البحث . حيث حصلت على إحصائية بعدد القضايا الواردة على المختبر الجنائي في دبي حيث كان عدد القضايا في عام ١٩٩٣ م قضية واحدة ، وفي عام ٩٤ كان المعدل ١٦ قضية وفي عام ٩٥ كان في معدل ١٥ قضية وعام ١٩٩٦ م كان بمعدل ١٢ وفي عام ٩٧ كان بمعدل ١٣ قضية وفي عام ٩٨ بمعدل ١٢ قضية وفي عام ٩٩ كان ٩ قضايا حيث كان الإجمالي ٧٨ قضية.

---

(١) الأحوال الشخصية في الشريعة الإسلامية - أحمد الغندور - ص ٥٦٩ .







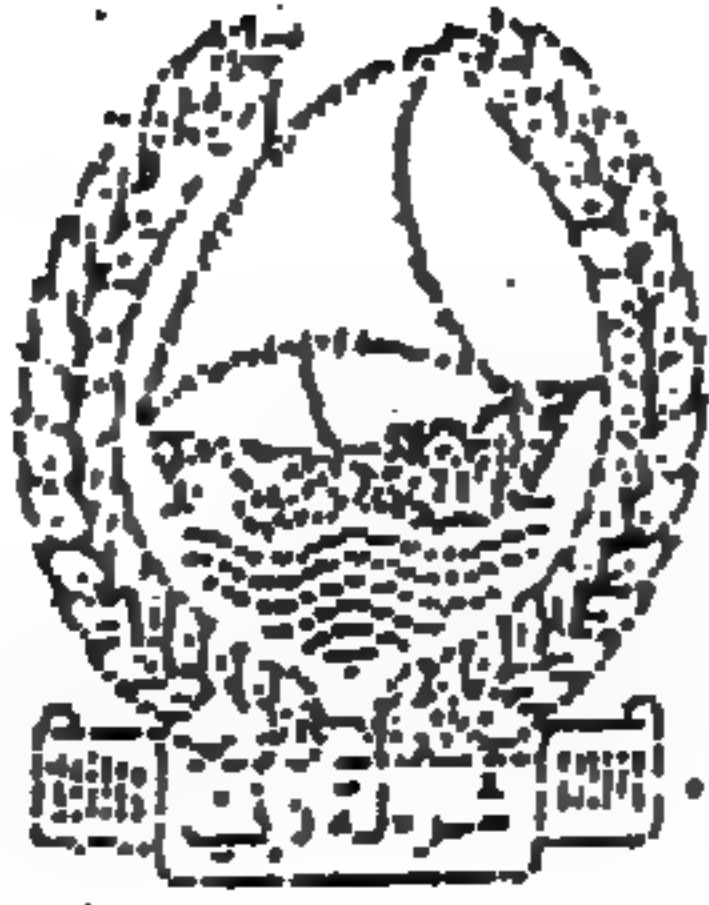








Dubai Police General H. Q.

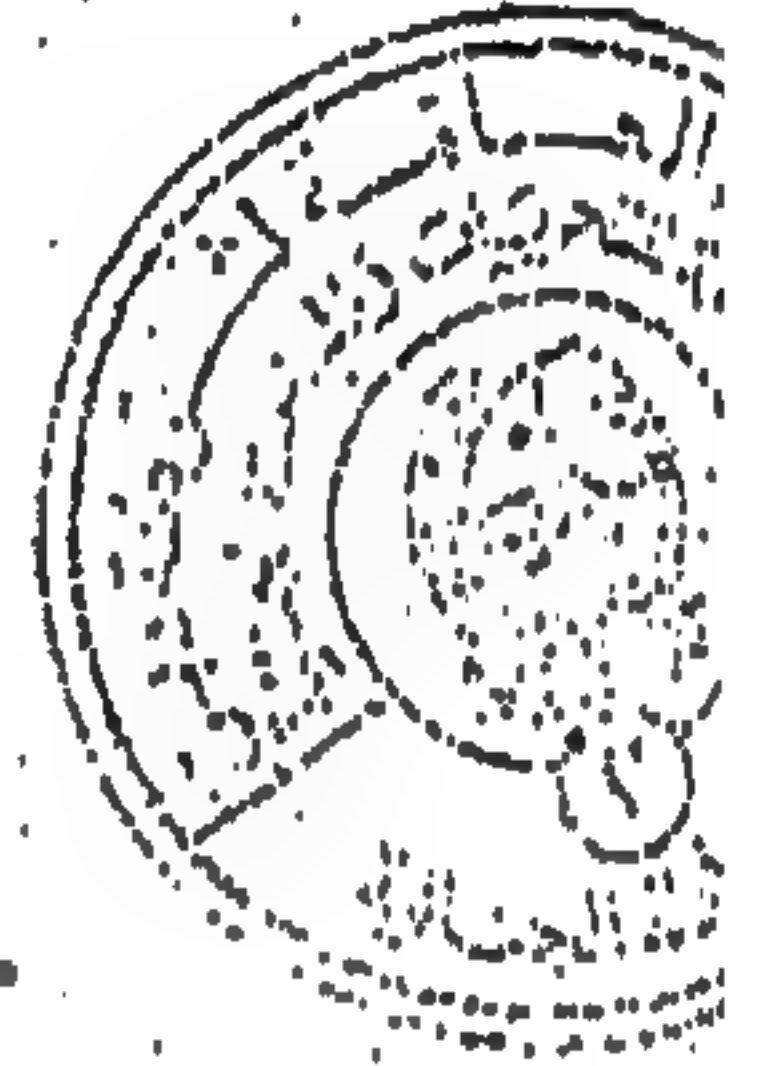


إدارة الحماية لشرطة دبي

(تابع القضية ٧٠٦ / ٢٠٠٠ / ب / ٥٢)

النتيجة:

- لا يستبعد المدعو / سالم - إمارات كآب بيولوجي / الطائر / سعود



رئيس قسم البيولوجي و DNA

خبيزة / فريدة الشمالي

*[Handwritten signature]*

ط

٤٤١









الرقم: / /

التاريخ: / /

الموضوع / فحوصات مخبرية

الموضوع:

رقم: /

• بتاريخ / / ورد لنا كتاب السيد /

مؤرخ / / بخصوص إحالة المذكورين أدناه لأخذ عينات دمائهم:

١. المدعوة / - الأم.

٢. طفل المدعوة / - الإبن.

٣. المدعو / - الأب المزعوم.

المطلوب:

إثبات بنوة طفل المدعوة / - للمدعو /

عدمه.

الفحص الفني:

باستخلاص الحمض النووي DNA من دماء المذكورين أعلاه وإجراء اختبارات تحديد الفصيلة

باستخدام أنظمة فحص DNA المدرجة أدناه، ومقارنة النتائج تبين ما هو أدناه:

| فصائل DNA |    |      |      |       |      |         | نظام | العينة  |
|-----------|----|------|------|-------|------|---------|------|---------|
| D1S80     | GC | D7S8 | HBGG | GYP A | LDLR | HLADQA1 | ABO  |         |
| 19,24     | CC | AB   | AB   | AA    | AB   | 1,3,4,1 | O    | الأم /  |
| 19,19     | CC | AB   | AA   | AA    | BB   | 1,3,4,1 | A*   | الإبن / |
| 24,31*    | CC | AA   | AA   | AA    | AB   | 3,4,1   | O    | الأب /  |

\* = استبعاد.

النتيجة:

كأب بيولوجي لطفل المدعوة /

• يستبعد المدعو /

خبير قائم بالفحص  
مقدم خبير / عبدالقادر الخياط

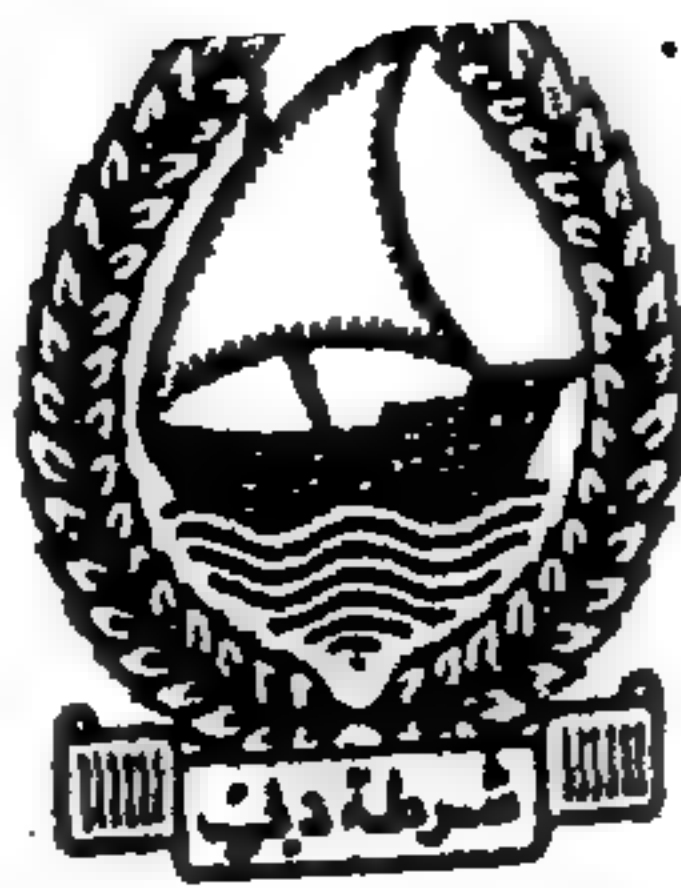
خبير قائم بالفحص  
خبيرة / فريدة الشمالي











الرقم: / /

التاريخ: / /

الموضوع:

١. المدعو/

٢. المدعوة/

٣. طفل المدعوة/

الموضوع:

بتاريخ ٩٩/١١/٢٠ م ورد لنا كتاب السيد/ مدير مركز شرطة مرجع رقم:

بخصوص إحالة المذكورين أعلاه لأخذ عينات دمائهم. / /

بتاريخ ٩٩/١١/٢٧ م وردت لنا برقية السيد/ مرجع رقم:

بشأن تعديل جنسية المدعو/ من إلى

المطلوب:

إثبات بنوة طفل المذكوره أعلاه للمدعو/ من عدمه.

الفحص الفني:

بتاريخ ٩٩/١١/٢٠ م تم إحالة المذكورين وأخذ عينات دمائهم. تم إستخلاص الحمض النووي DNA من دماء المذكورين أعلاه، وإجراء إختبارات تحديد الفصيلة بإستخدام أنظمة فحص DNA المدرجه أدناه والنتائج مبينه في الجدول الآتي:

| نظام الفحص | الأم        | الطفل   | الآب    |
|------------|-------------|---------|---------|
| ABO        | O+          | O+      | A+      |
| HLADQA1    | 1,2,4,2/4,3 | 1,2,4,1 | 4,1,4,1 |
| LDLR       | AA          | AA      | AA      |
| GYPA       | AB          | AA      | AA      |
| HBGG       | AB          | BB      | AB      |
| D7S8       | AB          | AB      | AA      |
| GC         | BC          | CC      | CC      |
| DIS80      | 30,31       | 24,30   | 24,24   |









(تابع القضية / / /)

النتيجة:

• لا يمكن إستبعاد المدعو/ : - كأب بيولوجي لطفل المدعوة/

• بحساب المعدل الإحصائي لبنوة طفل المدعوة/ : - للمدعو/ .  
تبين أنها ٩٨,٧٩% وهي نسبة مقبولة بدرجة كافية لدى المجتمع العلمي  
كدليل لإثبات البنوة.

خبير قائم بالفحص  
عقيد خبير/ عبدالقادر إبراهيم الخياط

خبير قائم بالفحص  
خبيرة/ فريدة الشمالي

نائب مدير الإدارة العامة للأدلة الجنائية  
عقيد خبير/ عبدالقادر إبراهيم الخياط

ط









الرقم: / /

التاريخ: / /

الموضوع: إثبات نسب طفل المدعوة /

الموضوع:

بتاريخ / / ورد لنا كتاب السيد / مدير مركز شرطة مرجع رقم: / /  
بخصوص إحالة كل من التالية أسماؤهم لأخذ عينات دمائهم:

١. المدعوة /

٢. المدعو /

٣. المدعو /

٤. الطفل /

المطلوب:

إثبات نسب الطفل / للثاني أو الثالث.

الفحص الفني:

تم إستخلاص الحمض النووي من دماء المذكورين أعلاه، وإجراء اختبارات تحديد الفصيلة  
باستخدام أنظمة فحص DNA المدرجة أدناه والنتائج كالتالي:

| المدعو / | المدعو / | الطفل / | الأم /  | نظام الفحص |
|----------|----------|---------|---------|------------|
| O        | AB       | B       | B       | ABO        |
| 1,2,4,1  | 1,2,1,3  | 1,1,1,2 | 1,1,4,1 | HLADQA1    |
| AA       | AA       | AB      | BB      | LDLR       |
| AB       | AA       | AA      | AB      | GYPA       |
| BB       | AB       | AB      | AA      | HBGG       |
| AA       | AA       | AA      | AA      | D7S8       |
| AC       | CC       | AC      | AA      | GC         |
| 18,18    | 18,31    | 18,24   | 24,28   | D1S80      |
| 10,12    | 10,12    | 10,12   | 7,10    | CSF1PO     |
| 8,10     | 8,11     | 8,8     | 8,10    | TPOX       |
| 7,7*     | 9,3,9,3  | 9,9,3   | 8,9     | THO1       |

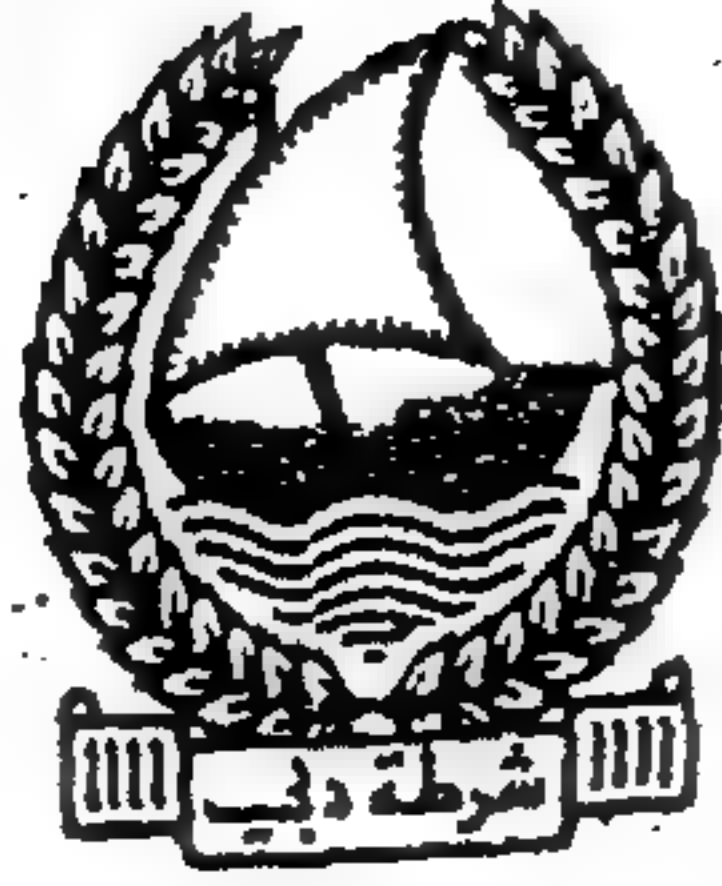
\* = إستبعاد.

٤٤٥









(تابع القضية / / / )

النتيجة:

- يستبعد المدعو /
  - لا يمكن استبعاد المدعو /
  - بحساب مؤشر بنوة الطفل / للمدعو /
- إستناداً إلى قاعدة بيانات مجتمع الإمارات تبين أنها ٩٩,٩١ % وهي نسبة مقبولة بدرجة عالية لدى المجتمع العلمي كدليل لإثبات البنوة.

الخبير القائم بالفحص  
مقدم خبير / عبدالقادر الخياط

الخبير القائم بالفحص  
خبيرة / فريدة الشمالي

يعتمد،،،

مدير إدارة الأدلة الجنائية

مقدم خبير / عبدالقادر الخياط



ط







## الخاتمة وأهم النتائج







## الخاتمة وأهم النتائج

بعد هذه الرحلة الطويلة في مراجع الفقه الإسلامي ، والقانون الوضعي والطب، وغيرها من وسائل المعرفة المتاحة ؛ للوقوف على أهم الأحكام المتعلقة بإثبات النسب في ضوء المعطيات العلمية المعاصرة . وذلك بالتأصيل والتخريج الفقهي والقانوني ، فإنه يمكن سرد واستخراج أهم النتائج التي تم التوصل إليها ، وذلك على النحو التالي:

١- الزواج هو الرباط الشرعي الوحيد المتفق عليه في جميع الشرائع وفي القوانين المختلفة ؛ لتنظيم العلاقة بين الرجل والمرأة ، على نحو يتفق وكرامة الإنسان ، وتمييزه على غيره من الحيوانات.

٢- لا خلاف بين الفقهاء في مشروعية التداوي من الأمراض التي تصيب الإنسان ، ومن تلك الأمراض نقص الخصوبة، أو عدم الإنجاب بين الزوجين بالطريق الطبيعي، كما أنه إذا كان الأصل هو تحريم نظر الرجل إلى عورة المرأة الأجنبية ، أو مسه لها ، وكذلك العكس فإنه يباح النظر، وكذلك المس بدون شهوة إذا اقتضت الضرورة أو الحاجة الشديدة ذلك كما في الإخصاب الطبي المساعد ، وذلك بضوابط معينة.

٣- فالفقهاء السابقون - رحمهم الله تعالى - نصوا على الأحكام المختلفة لصور الإخصاب الطبي المساعد ، ووضعوا ضوابط تصلح لتخريج أحكام ما يستجد من صور وحوادث في كل زمان ومكان ، هذه الضوابط تم الاستئناس بها ؛ لتخريج أحكام صور الإخصاب الطبي المساعد المختلفة ، وتتلخص هذه الضوابط فيما يأتي :

• استدخال المنى - أي الإخصاب الطبي المساعد - جائز عقلا وشرعا ، ولا مانع منه في نطاق الزوجية ، ويثبت به النسب والعدة والرجعة.

• يثبت النسب كلما أمكن في الزواج الصحيح ، وفي الوطء بشبهة ، وفي الوطء في الزواج الفاسد ؛ لأن النسب يحتاط له ولا يحتاط عليه.

• وفقا للراجح ، فإن المنى المحترم شرعا ، والذي يثبت به النسب ، يشترط فيه أن يكون محترما في حال الإخراج - ولو بوجه من الوجوه - وفي حال الاستدخال - الإخصاب - ومعنى احترامه أن يكون خروجه على وجه يعتد به شرعا ، وأن







يكون استئذالة أيضاً على وجه يعتد به شرعاً، وهذا الضابط في غاية الأهمية ، فهو عمدة الباب ؛ لأنه تتخرج عليه أحكام صور كثيرة.

- يثبت النسب بشبهة الرجل ، ويثبت المهر بشبهة المرأة.
- الزنا لا حرمة لمائة ، فلا يثبت به نسب لصاحب الماء - أي الزاني - عند الجمهور خلافاً لبعض العلماء ، وذلك لعدم اعتباره شرعاً.

٤- إذا كان العلم الحديث قد أثبت أن هناك ثلاثة أنواع من النطف ، وهي النطف المذكرة ، النطف المؤنثة ، النطف الأمشاج - أي البويضة المخصبة - فإن النصوص الشرعية قد أشارت إلى هذه الحقائق العلمية ، التي لم تكشف إلا حديثاً ، وبعد اختراع المجهر - الميكروسكوب.

٥- لمشروعية وجواز الممارسات التي تتم في إطار بنوك النطف والأجنة ، فإنه لا بد أن تتم وفقاً للضوابط التالية :

\* أن تتم بين زوجين بالغين عاقلين، وفي أثناء قيام العلاقة الزوجية بينهما دون تدخل طرف ثالث.

- أن تتم برضاء كلا الزوجين ، وأن يكون هذا الرضاء صادراً بعد تبصير الزوجين ، وأن يصدر بحرية وإرادة كاملة.

- أن تتم بغرض مشروع ، وذلك بأن يكون الغرض منها علاجياً.

٦- الإخصاب الطبي المساعد يطلق ويراد به عدة عمليات مختلفة ، يتم بموجبها إخصاب البويضة بالحيوان المنوي ، وذلك بغير طريق الاتصال الجنسي الطبيعي ، ثم حفظها إلى حين غرسها ، أو غرسها بعد ذلك ، له أنواع متعددة ، وذلك بحسب تدخل المرأة بجسمها أثناء التخصيب ، أو عدم تدخلها ، حيث ينقسم إلى تلقيح صناعي داخلي، وله صور متعددة ، وتلقيح صناعي خارجي ، وهو ما يعرف باسم " أطفال الأنابيب " وله أيضاً صور متعددة .

٧- لا يجوز الاعتداء على البويضات المخصبة الزائدة بإتلافها ؛ لأن ذلك يعد جريمة، والأولي أن تترك لتنتهي حياتها بنفسها تلقائياً ، بل الأفضل أن لا يتم تخصيب البويضة







إلا عند الحاجة إليها ، وإن لا يستخرج أكثر من العدد الذي يحتاج إليه.

٨- وفقاً للضوابط السابق ذكرها، فإنه تم استخراج الأحكام الآتية ، لصور الإخصاب الصناعي ، وذلك على النحو التالي :

١. يجوز تلقيح الزوجة بمنى الزوج داخلياً ، أو خارجياً ، إذا كان لغرض علاجي ، أما إذا كان لغرض تحسين النسل فإنه لا يجوز إلا عند الحاجة، التي تنزل منزلة الضرورة ، وهذه الصورة أجازها فقهاؤنا القدامى - رحمهم الله تعالى- من قرون عدة خلافاً للقانون الفرنسي، الذي رفض ذلك في البداية، وفي هذا سبق للفقهاء الإسلامي، الذي قبل هذا الأسلوب للعلاج من نقص الإخصاب، أو عدم الإنجاب بالطريق الطبيعي، طالما تم في الإطار السابق.

٢. لا يجوز تلقيح الزوجة بغير منى زوجها، لأن ذلك في معنى الزنا المعاقب عليه كما أنه إذا تم ذلك، وحدث منه حمل وإنجاب، فإن الولد لا ينسب للزوج؛ لعدم حدوث الإخصاب منه قطعاً، كما أنه لا يجوز أن ينسب لصاحب الماء، وذلك لعدم احترام مائة شرعاً ولا يخالف القانون في هنا وذلك لمنافاة هذه الصورة للأخلاق العامة والآداب والدين، وينسب لأمة فقط.

٣. التلقيح الداخلي أو الخارجي بين غير الزوجين ، يأخذ حكم الصورة السابقة وكذلك التلقيح الداخلي أو الخارجي لبويضة أجنبية بمنى الزوج، أو اجنبي، وزرعها في رحم الزوجة أو أجنبية بعد ذلك ؛ وذلك لعدم احترام الماعين شرعاً.

٤. لا يجوز غرس البويضة المخصبة " الأنطفة الأمشاج " في رحم الزوجة بعد وفاة زوجها، وذلك لانقطاع العلاقة الزوجية، إلا أنه إذا تم هذا الغرس، فإن النسب يثبت؛ وذلك لاحترام الماعين شرعاً وقت الإنزال ووقت التحام الحيوان المنوي بالبويضة، كما أن العلاقة الزوجية وإن كانت قد انقطعت بالموت،







إلا أنها لم تتقطع مطلقاً، حيث أجاز الفقهاء للمرأة أن تغسل زوجها المتوفى، ولم يجيزوا ذلك للأجنبية.

٥. قدر الاستنساخ على مد يد العون للمصالحة الجنسية قد طرحت فعلاً للمناقشة. إن الحقل الذى قد يفيد فائدة خاصة من هذه التقنية هو المعالجة الجنينية - أى التحوير الجنينى الذى قد يصحح ما يمكن أن يكون مشكلة للأجيال اللاحقة.

وبوسع المعالجة الجنينية أن تمنع الاعتلالات المميتة أو المضعفة، كقصر الدم المنجلي والتليف الكيسى. وفى العادة ينتقل مثل هذين المرضين من جيل إلى آخر فى صمت بوساطة الأفراد الحاملين لنسخة واحدة من جين معيب. ولا يهر المرض إلا عندما يرث طفل نسختين من الجين المعيب من أبوين حاملين لهذا الجين المعيب.

ومن أهم ما توصلت إليه الدراسة إلى أن الهندسة الوراثية الطبية مهمة لعلاج كثير من الأمراض الوراثية ومكافحتها قبل أن تحدث كما أن مجالات الهندسة الوراثية التى تقوم على أساس العلم للعلم ولخدمة البشرية وحمايتها مهمة ومفيدة، ونؤيد وجودها لخدمة العلم والعلماء. ولكن ما كان منه للتلاعب بالجينات وخلق كائنات مشوهة فذلك مرفوض كما أن كل المنتجات الزراعية أو النباتية المهجنة المتلاعب فى جيناتها بالهرمونات المنشطة حتى تنتج أكثر أو تكون أكبر حجماً كلها مرفوضة لما ينتج عنها من أضرار صحية.

ولكن ما تكون لعلاج جين معين يحمل مرضاً وراثياً من خلال حقن السائل الأمنوسى للجنين، ونزرع ذلك الجين أو معالجته حتى لا يصاب هذا الطفل فيما بعد بهذا المرض الوراثى، فذلك تقدم علمى ممتاز وإنجاز للعلم والعلماء تفخر به البشرية.







## ❖ فهرس الآيات القرآنية ❖

| م  | الآية                                                                                            | السورة ورقم الآية | رقم الصفحة        |
|----|--------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------|-------------------|
| ١  | إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى ....                                                | البقرة: ١٥٩-١٦٠   | ٣١١               |
| ٢  | نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم وقدموا لأنفسكم واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه وبشر المؤمنين | البقرة: ٢٢٣       | ٢٠٦، ١١٥          |
| ٣  | والوالدات يرضعن أولادهن                                                                          | البقرة: ٢٣٣       | ٢٣٠               |
| ٤  | واستشهدوا شهيدين من رجالكم                                                                       | البقرة: ٢٨٢       | ٦٠                |
| ٥  | وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم ....                                               | آل عمران: ٤٤      | ٩٨                |
| ٦  | وقالت الملائكة يا مريم إن الله .....<br>.....                                                    | آل عمران: ٤٥-٤٦   | ٣٥٧               |
| ٧  | يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة .....                                           | النساء: ١         | ٣٧٠، ٣٦٩، ١٤٢     |
| ٨  | حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم .....                                                | النساء: ٢٣        | ٣١٣، ٢٣٣          |
| ٩  | ولأمرنهم فليبتكن آذان الأنعام .....                                                              | النساء: ١١٥-١١٩   | ٣٥٤               |
| ١٠ | إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء .....                                       | النساء: ١١٦       | ١٤٦               |
| ١١ | إن يدعون من دونه إلا إناثا .....                                                                 | النساء: ١١٧       | ٣٦٨               |
| ١٢ | يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم فى سبيل الله فتبينوا ....                                          | النساء: ٩٤        | ٣١١               |
| ١٣ | فلما تغشاها حملت حملاً خفيفاً فمرت به .....                                                      | الأعراف: ١٨٩      | ١٤٦               |
| ١٤ | وآخرون اعترفوا بذنوبهم .....                                                                     | التوبة: ١٠٢       | ٤٨                |
| ١٥ | أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ....                                                    | هود: ١٧           | ٣١١               |
| ١٦ | وقيل يا أرض ابلعى ماءك ويا سماء أقلعى وغيض الماء وقضى الأمر                                      | هود: ٤٤           | ١٥٥               |
| ١٧ | وأقم الصلاة طرفى النهار وزلفاً من الليل                                                          | هود: ١١٤          | ٣١٦               |
| ١٨ | ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ....                                                            | هود: ١١٨-١١٩      | ٣٦٢               |
| ١٩ | فلما كلمه قال إنك اليوم لدينا مكين ....                                                          | يوسف: ٥٤          | ١١٧               |
| ٢٠ | الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الأرحام وما تزداد ....                                        | الرعد: ٨-٩        | ١٥٥               |
| ٢١ | وإن من شئ إلا عندنا خزائنه ....                                                                  | الحجر: ٢١         | ٣٥٨               |
| ٢٢ | والله جعل لكم من أنفسكم أزواجاً وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة                                   | النحل: ٧٢         | ٣٧٦، ٣٧٥، ١٤٢، ٢٥ |







| م  | الآية                                                                        | السورة رقم الآية | رقم الصفحة            |
|----|------------------------------------------------------------------------------|------------------|-----------------------|
| ٢٣ | وقضى ربكم ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا .....                        | الإسراء: ٢٣      | ٢٢                    |
| ٢٤ | ولقد كرّمنا بنى آدم .....                                                    | الإسراء: ٧٠      | ٣٦٦                   |
| ٢٥ | ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين .....         | المؤمنون: ١٢-١٤  | ٢٠٣، ١١٠              |
| ٢٦ | ثم جعلناه نطفة في قرار مكين                                                  | المؤمنون: ١٣     | ٢٠٤                   |
| ٢٧ | ويدراً عنها العذاب                                                           | النور: ٨         | ٢٩٦ (الهامش)          |
| ٢٨ | قل سيروا في الأرض فانظروا .....                                              | العنكبوت: ٢٠     | ١٨٣                   |
| ٢٩ | لله الأمر من قبل ومن بعد                                                     | الروم: ٤         | ١٣٣                   |
| ٣٠ | ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا إليها .....                   | الروم: ٢١        | ٢٢٨                   |
| ٣١ | ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف .....                                   | الروم: ٢٢        | ٣٥٩، ٣٥٩              |
| ٣٢ | فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله .....                                       | الروم: ٣٠        | ٣٦٨                   |
| ٣٣ | قل سيروا في الأرض فانظروا .....                                              | الروم: ٤٢        | ١٨٣                   |
| ٣٤ | ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن .....                          | لقمان: ١٤        | ٣٢ (الهامش)، ٢٣٠، ٤٢٧ |
| ٣٥ | ثم جعلنا نسله من سلالة من ماء مهين .....                                     | السجدة: ٨        | ١١٢                   |
| ٣٦ | وما جعل أدعياءكم أبناءكم                                                     | الأحزاب: ٤       | ٣١٥، ٢٠٤              |
| ٣٧ | ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله .....                                        | الأحزاب: ٥       | ٥٢، ٢                 |
| ٣٨ | سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض .....                             | يس: ٣٦           | ٣٧٠، ٣٦٢              |
| ٣٩ | إذ أبق إلى الفلك المشحون فساهم فكان من المدحضين                              | الصفات: ١٤٠-١٤١  | ٩٩                    |
| ٤٠ | إن هو إلا ذكر للعالمين * ولتعلمن نبأه بعد حين                                | ص: ٨٧-٨٨         | ١٦١                   |
| ٤١ | الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت .....                               | الزمر: ٤٢        | ٣٥٥                   |
| ٤٢ | سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين أنه الحق .....                  | فصلت: ٥٣-٥٤      | ٣١٥، ١٨٣              |
| ٤٣ | لله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء .....                                    | الشورى: ٤٩-٥٠    | ٤، ١٤٤، ٢٠٣، ٢٢٨، ٣٦١ |
| ٤٤ | ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً ...              | الأحقاف: ١٥      | ٣٢ (الهامش)، ٤٢٧، ٢٣٠ |
| ٤٥ | يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن                                   | الحجرات: ١٢      | ٢٦ (الهامش)           |
| ٤٦ | يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ..... | الحجرات: ١٣      | ٢١، ٣٦٤               |







| م  | الآية                                                     | السورة رقم الآية | رقم الصفحة            |
|----|-----------------------------------------------------------|------------------|-----------------------|
| ٤٧ | وفى أنفسكم أفلا تبصرون .....                              | الذاريات: ٢١     | ٣١٠                   |
| ٤٨ | وقالت عجوز عقيم .....                                     | الذريات: ٢٩      | ١٤٢                   |
| ٤٩ | ومن كل شئ خلقنا زوجين .....                               | الذاريات: ٤٩     | ٣٦٢                   |
| ٥٠ | وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى * من نطفة إذا تمنى ....    | النجم: ٤٥-٤٦     | ١١٥                   |
| ٥١ | وفُرشٌ مرفوعة .....                                       | الواقعة: ٣٤      | ٨٤                    |
| ٥٢ | والذين يظاهرون منكم من نسائهم                             | المجادلة: ٢      | ٣٦٦، ٢٤٣، ٢٣٠         |
| ٥٣ | وأشهدوا ذوى عدل منكم                                      | الطلاق: ٢        | ٦٠                    |
| ٥٤ | ومريم ابنت عمران التى أحصنت فرجها .....                   | التحريم: ١٢      | ٣٦٠                   |
| ٥٥ | تبارك الذى بيده الملك * وهو على كل شئ قدير                | الملك: ١-٢       | ٣٥٥                   |
| ٥٦ | بلى قادرين على أن نسوى بنانه                              | القيامة: ٤       | ٣١٠                   |
| ٥٧ | إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبئليه                    | الإنسان: ٢       | ١١٠، ١١٣،<br>٣٦٩، ٣٧٠ |
| ٥٨ | ألم نخلقكم من ماء مهين * فجعلناه فى قرار مكين             | المرسلات: ٢٠-٢١  | ٢٠٧                   |
| ٥٩ | قتل الإنسان ما أكفره * من أى شئ خلقه * من نطفة خلقه فقدره | عبس: ١٧-١٩       | ١١٤                   |
| ٦٠ | فى أى صورة ما شاء ركبك                                    | الانفطار: ٨      | ٣١٠                   |
| ٦١ | فلينظر الإنسان مم خلق * خلق من ماء دافق                   | الطارق: ٥-٦      | ١١١، ١١٥، ٢٠٧         |
| ٦٢ | خلق من ماء دافق * يخرج من بين الصلب والترائب              | الطارق: ٦-٧      | ١١٠                   |







## فهرست الأحاديث

| م  | الحديث                                              | رقم الصفحة       |
|----|-----------------------------------------------------|------------------|
| ١  | ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ....                       | ٢٢               |
| ٢  | البينة على من ادعى واليمين على من أنكر              | ٧٠، ٦٩           |
| ٣  | البينة وإلا حد في ظهرك                              | ٥٩ (الهامش)      |
| ٤  | الحدود تدرأ بالشبهات، دع ما يريبك إلى ما لا يريبك   | ٢٦ (الهامش)      |
| ٥  | ألم ترى أن مجزراً نظر أنفا                          | ٨٠               |
| ٦  | الولد للفراش واحتجبي عنه بأسودة                     | ٩٠               |
| ٧  | الولد للفراش وللعاهر الحجر                          | ٣١٥، ٢٤٤، ٨٤، ٢٥ |
| ٨  | أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل               | ٦٢               |
| ٩  | أنا سيد ولد آدم ولا فخر                             | ٢٣               |
| ١٠ | أنا النبي لا كذب                                    | ٢٣               |
| ١١ | إذا وقعت النطفة في الرحم                            | ١٥٨              |
| ١٢ | إن الله اختار من ولد آدم إسماعيل                    | ٢٣               |
| ١٣ | إن الله لا يستحي من الحق                            | ١٤٣، ٨٠          |
| ١٤ | إن الرسول صلى الله عليه وسلم - قبل شهادة المرأة     | ٦٥               |
| ١٥ | إن الرسول صلى الله عليه وسلم - قضى بيمين وشاهد      | ٦٢               |
| ١٦ | إن ثلاثة نفر من أهل اليمن أتوا علياً - رضى الله عنه | ١٠٠              |
| ١٧ | إن شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة              | ٣١٤              |
| ١٨ | إن كل بنى آدم خطاء                                  | ١٤٦              |
| ١٩ | إنكم تختصمون إلي                                    | ٢٩               |
| ٢٠ | تداووا، فإن الله - عز وجل - لم يضع داء              | ٢٠٤، ٤           |
| ٢١ | تزوجوا الولود الودود                                | ١٤٢              |
| ٢٢ | تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم               | ٢١، ١٥           |
| ٢٣ | حديث تأبير النخل                                    | ٣٩               |
| ٢٤ | روى النبي (ص) كان يرد اليمين                        | ٧١ (الهامش)      |







| م  | الحديث                                                   | رقم الصفحة |
|----|----------------------------------------------------------|------------|
| ٢٥ | سوداء ولود خير من حسناء عقيم                             | ١٤٢        |
| ٢٦ | شاهدك أو يمينه                                           | ٦٠         |
| ٢٧ | شهادة السمع جائزة                                        | ٦٧         |
| ٢٨ | شهادة النساء جائزة                                       | ٦٥         |
| ٢٩ | فشهادة امرأتين تعدل رجل                                  | ٦٢         |
| ٣٠ | فلم نزل قياماً ننتظره حتى خرج إلينا                      | ١١١        |
| ٣١ | كان أسود شديد السواد مثل القار                           | ٨٠         |
| ٣٢ | كان إذا أراد سفراً أقرع بين نسائه                        | ٩٩         |
| ٣٣ | لا تزوجن عاقراً                                          | ١٤٢        |
| ٣٤ | لا نكاح إلا بولي                                         | ٦٠         |
| ٣٥ | لعلة نزع عرق                                             | ٨٣         |
| ٣٦ | لم يكن بأرض قومي                                         | ٧٦         |
| ٣٧ | لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس                          | ٧٠         |
| ٣٨ | ما ضرك لو مت قبلي                                        | ٢١١        |
| ٣٩ | ما من كل الماء الولد                                     | ١١٣        |
| ٤٠ | مر يهودى برسول الله صلى الله عليه وسلم - وهو يحدث أصحابه | ١١١        |
| ٤١ | من ادعى إلى غير أبيه                                     | ٢٢، ٢      |
| ٤٢ | من الكبائر شتم الولد والديه                              | ٢٢         |
| ٤٣ | واغد يا أنيس إلى امرأة هذا                               | ٤٨         |
| ٤٤ | وكل الله بالرحم ملكاً                                    | ١٥٧        |
| ٤٥ | يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر                        | ١١٥        |
| ٤٦ | يطلع عليكم الآن وصل من أهل الجنة                         | ١١١        |







## أولاً: القرآن الكريم.

### ثانياً: كتب التفسير وعلوم القرآن:

- (١) أحكام القرآن لأبى بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي، (ت) ٥٤٣هـ، تحقيق/ على محمد البجاوى، دار المعرفة، بيروت، لبنان سنة ١٤٠٧هـ، ١٩٨٧م.
- (٢) تفسير أبى السعود، دار إحياء التراث العربى، بيروت، د.ط. أو تاريخ.
- (٣) تفسير البحر المحيط، لأبى حيان محمد بن يوسف الأندلسى، طبعة دار الفكر، بيروت، سنة ١٤٠٣ هـ، ١٩٨٣م.
- (٤) تفسير الحسن البصرى، جمع د. محمد عبد الرحيم، دار الحديث، القاهرة، د.ط. أو تاريخ.
- (٥) تفسير القرآن الحكيم (المنار)، محمد رشيد رضا، دار المعرفة، بيروت، د.ط. أو تاريخ.
- (٦) تفسير القرآن العظيم، لابن كثير أبى الفداء إسماعيل، مطبعة عيسى البابى الحلبي، القاهرة، د.ت أو طبعة.
- (٧) التفسير الكبير، للإمام الفخر الرازى، ط٣، دار إحياء التراث العربى.
- (٨) الجامع لأحكام القرآن الكريم، محمد بن أحمد القرطبي، دار إحياء التراث العربى، بيروت، سنة ١٤٠٥هـ، ١٩٨٥م، طبعة الشعب، بدون تاريخ.
- (٩) جامع البيان عن تأويل آى القرآن، محمد بن جرير الطبرى، دار الفكر، بيروت، سنة ١٤٠٥هـ، ١٩٨٤م.
- (١٠) حاشية الصاوى على الجلالين.
- (١١) زاد المسير فى علم التفسير، لابن الجوزى (أبى الفتوح بن على القرشى)، طبعة المكتب الإسلامى، بيروت، دون طبعة أو تاريخ.
- (١٢) فتح القدير، للشوكانى (محمد بن على بن محمد الشوكانى)، دار المعرفة، بيروت، د. تاريخ أو طبعة.
- (١٣) الكشف للزمخشري، ط. طهران.
- (١٤) المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز، لابن عطية الأندلسى (القاضى أبو محمد عبد الحق بن غالب).

### ثالثاً: كتب الحديث، وعلومه، ومصطلحه:

- (١) الإحسان فى ترتيب صحيح ابن حبان، تأليف / على بن بلبان، مطبعة الرسالة، د. ت أو طبعة، وقد حققه / كمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية، ط١، سنة ١٣٩٩هـ، ١٩٧٩م.
- (٢) الترغيب والترهيب، للمنذرى، ط. مصطفى البابى الحلبي.







(٣) تلخيص الحبير، لابن حجر العسقلاني، تحقيق/ عبد الله هاشم اليماني، طبع شركة الطباعة الفنية، سنة ١٣٨٤هـ، ١٩٦٣م.

(٤) تهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني، مطبعة دار الحديث.

(٥) جامع الأصول في أحاديث الرسول، لمحمد ابن الأثير الجرجي، تحقيق عبد القادر الأرناؤوط، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الثانية، مجلد ١١، جزء ١١، سنة ١٩٨٣م

(٦) زاد المعاد في هدي خير العباد، لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن قيم الجوزية، ت ٧٥١٠هـ، مكتبة مصطفى البابي الحلبي، ط ٢، سنة ١٣٦٩هـ، ١٩٥٠م.

(٧) سبل السلام للصنعاني، تحقيق/ إبراهيم عصر، دار الحديث، دون طبعة أو تاريخ.

(٨) سنن أبي داود، لأبي داود سليمان بن يوسف الأشعث السجستاني الأزدي، تحقيق/ محي الدين عبد الحميد، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

(٩) سنن ابن ماجه (محمد بن يزيد القزويني المعروف بابن ماجه)، تحقيق / محمد فؤاد عبد الباقي، طبعة مصطفى البابي الحلبي، دون تاريخ.

(١٠) سنن الترمذي، لمحمد بن عيسى بن سورة الترمذي، تحقيق / أحمد شاكر، دار إحياء التراث العربي، بدون تاريخ.

(١١) سنن الدارمي، لعبد الله بن الفضل الدارمي، دار الفكر، سنة ١٣٩٨هـ، ١٩٧٨م.

(١٢) سنن سعيد بن منصور المروزي، تحقيق د./ سعد بن عبد الله آل حميد، دار الصميعي، الرياض، ط ١، سنة ١٤١٤هـ، ١٩٩٣م.

(١٣) السنن الكبرى للبيهقي (أحمد بن الحسين)، ط ١، دار المعارف النظامية، الهند، سنة ١٣٤٤هـ.

(١٤) سنن النسائي، أحمد بن شعيب النسائي، دار الحديث، القاهرة، سنة ١٤٠٧هـ، ١٩٨٧م.

(١٥) شرح النووي على صحيح مسلم، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، سنة ١٤١١هـ، ١٩٩٠م.

(١٦) شرح معاني الآثار، للإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي الحجري المصري الطحاوي الحنفي، ت ٣٢١هـ، حققه وضبطه ونسقه وصححه/ محمد زهري النجار، دار الكتب العلمية، ط ٢، بيروت، لبنان، سنة ١٤٠٧هـ، ١٩٨٧م.

(١٧) صحيح البخاري، محمد بن إسماعيل البخاري، الدار العربية، بدون تاريخ.







- (١٨) صحيح ابن خزيمة، محمد بن إسحاق بن خزيمة، تحقيق/ مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي، بدون تاريخ.
- (١٩) صحيح مسلم، مسلم بن الحجاج النيسابوري، ط. دار الجيل، بيروت، بدون تاريخ.
- (٢٠) عمدة القارئ شرح صحيح البخاري، للعيني، طبعة مصطفى البابي الحلبي، الطبعة الأولى، القاهرة.
- (٢١) عارضة الأحوذى بشرح جامع الترمذى، لأبى بكر بن العربى، دار الكتاب العربى، بدون تاريخ.
- (٢٢) عون المعبود شرح سنن أبى داود، محمد شمس الحق العظيم آبادى مع شرح ابن قيم الجوزية، تحقيق/ عبد الرحمن محمد عثمان، دار الفكر، ط٣، سنة ١٣٩٩هـ، ١٩٧٩م.
- (٢٣) فتح البارى بشرح صحيح البخارى، لابن حجر العسقلانى، طبعة دار المعرفة، بيروت، بدون تاريخ أو طبعة.
- (٢٤) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للهيثمى (على بن أبى بكر الهيثمى)، مطبعة دار السعادة.
- (٢٥) المستدرك، للحاكم، طبع دائرة المعارف العثمانية، د.ت.
- (٢٦) مسند أحمد، للإمام أحمد بن حنبل، المطبعة الميمنية.
- (٢٧) مسند أبى داود الطيالسى (سليمان بن داود بن الجارود الشهير بأبى داود الطيالسى)، دار المعرفة، بيروت، دون تاريخ.
- (٢٨) المصنف، تأليف/ عبد الرزاق بن همام الصنعاني، تحقيق/ حبيب الرحمن الأعظمي، منشورات المجلس العلمى، سورت الهند.
- (٢٩) المصنف فى الأحاديث والآثار، عبد الله بن محمد بن أبى شيبة، تحقيق / سعيد اللحام، دار الفكر، بيروت، سنة ١٤١٤هـ، ١٩٩٤م.
- (٣٠) معالم السنن، للخطابى، شرح سنن أبى داود، طبعة المكتبة العلمية، بيروت.
- (٣١) المعجم الأوسط، سليمان بن أحمد الطبرانى، تحقيق د./ محمود الطحان، مكتبة المعارف، الرياض، ط١، سنة ١٤٠٥هـ، ١٩٨٥م.
- (٣٢) المعجم الصغير، سليمان بن أحمد الطبرانى، تحقيق/ كمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية، ط١، سنة ١٤٠٦هـ، ١٩٨٦م.
- (٣٣) المعجم الكبير، للطبرانى، سليمان بن أحمد، الدار العربية للطباعة.
- (٣٤) الموطأ، لإمام الأئمة وعالم المدينة/ مالك بن أنس، (ت ٢٣٤هـ)، تخريج وتعليق/ محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة الثقافية، بيروت، سنة ١٤٠٨هـ، ١٩٨٨م.
- (٣٥) نصب الراية لأحاديث الهداية، للزيلعى (عبد الله بن يوسف الحنفى)، الناشر/ المكتب الإسلامى، بيروت، ط٢، ١٣٩٣هـ.







- (٣٦) النهاية في غريب الحديث والأثر، المبارك بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير، تحقيق / طاهر أحمد الزاوي، ومحمود محمد الطناحي، المكتبة الإسلامية، بيروت.
- (٣٧) نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار، للشوكانى (محمد بن على)، ط. دار الجيل، بيروت، ١٩٧٣م.

#### رابعاً: كتب الأصول والقواعد:

- (١) الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية، للإمام السيوطى (جلال الدين عبد الرحمن السيوطى)، مصطفى البابى الحلبي، مصر، الطبعة الأخيرة، سنة ١٣٧٨هـ، ١٩٥٩هـ.
- (٢) تهذيب الفروق والقواعد السنة في الأسرار الفقهية، للشيخ/ محمد على بن المرحوم الشيخ/ حسين مفتى المالكية، طبع مطبعة دار إحياء العربية، ط١، سنة ١٣٤٤هـ.
- (٣) الفروق، للقرافى (شهاب الدين الصنهاجى)، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان، د.ت.
- (٤) القواعد الفقهية، على أحمد الندوى، دار العلم، دمشق، بدون طبعة أوتاريخ.

#### خامساً: الفقه الإسلامى:

##### (أ) الفقه الحنفى:

- (١) أدب القاضى للخصاف (عمر بن عبد العزيز) المعروف بالحسام الشهيد، تحقيق/ فرحات زيادة، دون طبعة أو تاريخ.
- (٢) الإقناع، للحجاوى، تأليف/ شرف الدين الحجاوى، طبعة دار المعرفة، بيروت.
- (٣) البحر الرائق شرح كنز الدقائق، لابن نجيم الحنفى زين العابدين، طبعة دار الكتاب الإسلامى، بيروت، بدون طبعة أو تاريخ.
- (٤) بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع، للإمام الكاسانى (أبو بكر بن مسعود)، المكتبة العلمية، بيروت، لبنان، د.ت.
- (٥) تحفة الفقهاء، للسمرقندى (علاء الدين)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، سنة ١٤٠٥هـ، ١٩٨٤م.
- (٦) الجامع الكبير، للإمام محمد بن الحسن الشيبانى، تعليق/ أبو الوفاء الأفغانى، نشر دار الهداية، القاهرة.
- (٧) الاختيار لتعليل المختار، تأليف عبد الله بن محمود بن مودود الموصلى الحنفى وعليه تعليقات لفضيلة المرحوم الشيخ/ محمود أبو دقيقة، شركة مكتبة ومطبعة البابى الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة الثانية، سنة ١٣٧٠هـ، ١٩٥١م.







- (٨) حاشية ابن عابدين (رد المختار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار)، محمد أمين الشهير بابن عابدين، دراسة وتحقيق الشيخ/ عادل أحمد عبد الموجود وعلى محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط١، وطبعة الحلبي، ١٤١٥هـ، ١٩٩٤م.
- (٩) درر الحكام شرح مجلة الأحكام، على حيدر، تعريب/ فهمي الحسيني، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ.
- (١٠) شرح فتح القدير، لكمال الدين المعروف بابن الهمام الحنفي، على الهداية شرح بداية المبتدى، لأبي بكر المرغناني، علق عليه وخرج آياته وأحاديثه الشيخ/ عبد الرزاق غالب المهدي، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط١، سنة ١٤١٥هـ، ١٩٩٥م.
- (١١) شرح كتاب السير الكبير، لمحمد بن الحسن الشيباني، تأليف/ محمد بن أحمد السرخسي، تحقيق د./ صلاح الدين المنجد، دون تاريخ.
- (١٢) الفتاوى الهندية في مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة، تأليف الشيخ / نظام وبهامشه فتاوى قاضي خان، المطبعة الكبرى الأميرية، بولاق، ١٣١٠هـ.
- (١٣) اللباب في شرح الكتاب، تأليف/ عبد الغنى الميداني الدمشقي، طبعة المطبعة الأزهرية، مصر، سنة ١٩٢٧م.
- (١٤) المبسوط، شمس الدين السرخسي، (ت ٤٩٠هـ)، ط. دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط١، سنة ١٤١٤هـ، ١٩٩٣م.
- (١٥) مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر، عبد الله بن الشيخ / محمد بن إسماعيل المعروف بداماد أفندي، دار إحياء التراث العربي، د.ت.

#### **(ب) الفقه المالكي:**

- (١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد، أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن رشد الحفيد القرطبي، تحقيق ماجد الحموي، دار ابن حزم، بيروت، ط١، سنة ١٤١٦هـ، ١٩٩٥م.
- (٢) بلغة السالك لأقرب المسالك مع الشرح الصغير، تأليف أحمد الصاوي، تحقيق/ عبد السلام شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، سنة ١٤١٥هـ، ١٩٩٥م.
- (٣) تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام لابن فرحون (إبراهيم بن محمد)، المطبعة العامرة الشرفية، مصر، ط١، دار الكتب العلمية، بيروت، سنة ١٣٠١هـ.
- (٤) حاشية الخرشي على مختصر خليل، لمحمد الخرشي المالكي، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، دون تاريخ.







(٥) حاشية الدسوقي، للشيخ/ محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي المالكي، ت ١٢٣٠هـ، على الشرح الكبير للشيخ/ أبي البركات سيدي أحمد بن محمد العدوي الشهير بالدريز، ت ١٢٠١هـ، تحقيق العلامة عlish، ت ١٢٩٩هـ، خرج آياته وأحاديثه / محمد عبد الله شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط١، سنة ١٤١٧هـ، ١٩٩٦م.

(٦) قوانين الأحكام الشرعية ومسائل الفروع الفقهية، لمحمد بن أحمد جزى الغرناطي المالكي، نشر دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٧٤م.

(٧) مواهب الجليل شرح مختصر خليل، محمد بن عبد الرحمن المغربي المعروف بالخطاب، وبهامشه التاج والإكليل للمواق (محمد بن يوسف)، دار الفكر، ط٢، سنة ١٣٩٨هـ، ١٩٧٨م.

### (ج) الفقه الشافعي:

(١) أدب القضاء لابن أبي الدم (إبراهيم بن عبد الله المعروف بابن أبي الدم)، تحقيق / محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، سنة ١٤٠٧هـ، ١٩٨٧م.

(٢) الإقناع، للخطيب الشربيني، بدون طبعة أو تاريخ.

(٣) الأم، للإمام الشافعي/ أبو عبد الله محمد بن إدريس، ت ٢٠٤هـ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان، دون طبعة أو تاريخ نشر.

(٤) حاشية الجمل على شرح المنهاج، لذكرى الأنصاري، دار الفكر، بدون تاريخ.

(٥) حاشيتا قليوبي وعميرة على منهاج الطالبين، تأليف / أحمد بن أحمد القليوبي، أحمد البرلسي الملقب بعميرة، دار الفكر، بدون تاريخ.

(٦) الحاوي، للماوردي، من الجزء الذي حققه الباحث/ إسماعيل البرزنجي، رسالة ماجستير كلية الشريعة، جامعة الأزهر.

(٧) حواشي التحفة، للشرواني وابن القاسم، طبعة دار صادر، بيروت.

(٨) الفتاوى الكبرى الفقهية، للعلامة ابن حجر المكي الهيتمي وبهامشه فتاوى العلامة شمس الدين محمد بن العلامة شهاب الدين أحمد بن أحمد الرملي، ٩١٩-١٠٠٤هـ. المكتبة الإسلامية.

(٩) المجموع شرح المذهب، للشيرازي، للنووي (محي الدين بن شرف)، دار الفكر، بدون تاريخ.

(١٠) مغنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، للخطيب الشربيني، مكتبة مصطفى البابي الحلبي، سنة ١٣٧٧هـ، ١٩٥٨م.

(١١) منهاج الطالبين وبلاغ الراغبين للرساقي، طبعة وزارة الثقافة، عمان.







(١٢) المذهب للشيرازي (إبراهيم بن علي الشيرازي)، تحقيق/ زكريا عميرات، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، سنة ١٤١٦هـ، ١٩٩٥م.

(١٣) نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج، الرملی، محمد بن أبي العباس الأنصاري، دار إحياء التراث العربي ومؤسسة التاريخ العربي، بيروت، ط٣، سنة ١٤١٣هـ، ١٩٩٢م.

#### (د) الفقه الحنبلي:

(١) الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام المجل أحمد بن حنبل، للمرداوي، (أبو الحسن علي بن سليمان)، تحقيق/ محمد حامد الفقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط٢، سنة ١٤٠٦هـ، ١٩٨٦م.

(٢) شرح منتهى الإرادات المسمى دقائق أولى النهى لشرح المنتهى، لمنصور بن يونس البهوتي، عالم الكتب، بيروت، ط١، سنة ١٤١٤هـ، ١٩٩٣م.

(٣) الطرق الحكمية في السياسة الشرعية لابن قيم الجوزية ت. ٧٥١هـ، تحقيق/ محمد جميل غازي، مطبعة المدني، القاهرة.

(٤) كشف القناع عن متن الإقناع، للشيخ/ منصور بن يونس بن إدريس البهوتي، راجعه وعلق عليه الشيخ/ هلال مصلحي مصطفى هلال، دار الفكر للطباعة والنشر، ط١، سنة ١٤٠٢هـ، ١٩٨٢م.

(٥) المبدع في شرح المقنع، لأبي إسحاق برهان الدين إبراهيم بن محمد بن عبدالله بن محمد بن مفلح المؤرخ الحنبلي، (ت ٨٨٤هـ)، المكتب الإسلامي، ط١، سنة ١٣٩٧هـ، ١٩٩٧م.

(٦) المغني، عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي، ت ٦٢٠هـ، على مختصر عمر بن حسين بن أحمد الخرقى، عالم الكتب، بيروت، بدون طبعة أو تاريخ.

#### (هـ) المذهب الظاهري:

(١) المحلى، لابن حزم، طبعة دار التراث، تحقيق أحمد شاكر، دون تاريخ، وكذلك إدارة الطباعة المنيرية، القاهرة، ١٣٥٢هـ.

#### (و) مذاهب الشيعة المتعددة:

(١) البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمصار، أحمد بن يحيى بن المرتضى، تحقيق/ عبدالله الصديق، وعبد الحفيظ سعد عطية، مؤسسة الرسالة، بيروت، بدون تاريخ.

(٢) البهجة شرح التحفة، لأبي الحسن علي بن عبد السلام التسولي، وهي شرح الأرجوزة المسماة بتحفة الحكام للقاضي/ أبي بكر محمد بن عاصم الأندلسي، (ت-٨٢٩)، نشر مطبعة مصطفى محمد، مصر، ١٣٧١هـ.







- (٣) الروضة البهية شرح اللمعة الدمشقية العاملي، طبعة طهران.
- (٤) الروضة الندية شرح الدرر البهية، صديق بن حسن بن علي الحسيني القتوجي، بدون طبعة، د.ت.
- (٥) السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار، للشوكانى (محمد بن علي)، تحقيق/ قاسم غالب، محمود النواوى، ومحمود زايد وبسيونى رسلان، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة، سنة ١٤٠٣هـ، ١٩٨٢م.
- (٦) شرائع الإسلام فى الفقه الجعفرى، جعفر بن الحسن الهذلى، منشورات دار مكتبة الحياة، سنة ١٤٠٦هـ، ١٩٨٦م.
- (٧) شرح الأزهار، للعلامة أبى الحسن عبدالله بن مفتاح طبعة، دار إحياء التراث العربى، بيروت، وطبع على نفقة / عبد الله إسماعيل غمدان، صنعاء.
- (٨) شرح النيل وشفاء العليل، تأليف/ محمد بن يوسف أطفيش، وزارة التراث القومى والثقافة، سلطنة عمان، سنة ١٣٩٩هـ، ١٩٧٩م.
- (٩) وسائل الشيعة إلى تحقيق وسائل الشريعة، محمد بن الحسن الحر العاملي، طبعة دار إحياء التراث العربى، بيروت.

#### (ز) الفقه العام:

- (١) أحكام الأحوال الشخصية فى الشريعة والقانون، للشيخ/ أحمد إبراهيم بك، والمستشار/ واصل علاء الدين أحمد إبراهيم، بدون ذكر الطبعة، مكتبة رجال القضاء، سنة ١٤١٤هـ، ١٩٩٤م.
- (٢) الأحكام الشرعية للأحوال الشخصية، د.زكى الدين شعبان
- (٣) أحكام الطلاق وما عليه العمل فى دولة الإمارات العربية المتحدة، د. عبد الرحمن الصابونى.
- (٤) الأحوال الشخصية، للشيخ/ محمد أبو زهرة، دار الفكر العربى.
- (٥) الأحوال الشخصية (حقوق الأولاد والأقارب)، محمد الحسينى حنفى، دار النهضة العربية، القاهرة، ١٩٦٤م.
- (٦) الأحوال الشخصية فى التشريع الإسلامى، د. أحمد الغندور، مكتبة الفلاح، الكويت، ط٣، سنة ١٤٠٥هـ، ١٩٨٥م.
- (٧) الأحوال الشخصية فى الشريعة الإسلامية، د. محمد زكريا البرديسى، دار النهضة العربية، دون طبعة أو تاريخ.
- (٨) الأسرة وأحكامها فى الشريعة الإسلامية، د.محمد محجوب، ط٣، ١٩٨٣م.







- (٩) التلقيح الصناعي وأطفال الأنابيب والرأى الشرعى، مصطفى أحمد الزرقاء، ولد ١٣٢١هـ، ١٩٠٤م.
- (١٠) الإجماع لابن المنذر، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، سنة ١٤٠٥هـ، ١٩٨٥م.
- (١١) حقوق الأولاد فى الشريعة الإسلامية والقانون، د. بدران أبو العينين، بدران، ط. شباب الجامعة، مؤسسة شباب الجامعة، د.ت.
- (١٢) كتاب زفر وآراءه الفقهية، للدكتور/ أبو اليقظان الجبورى.
- (١٣) السياسة الجنائية فى الشريعة الإسلامية، د. أحمد فتحى بهنسى، دار الشروق، ط٢، سنة ١٤٠٩هـ، ١٩٨٨م.
- (١٤) طرق الإثبات الشرعية، للشيخ/ أحمد إبراهيم، الطبعة الخامسة، سنة ١٩٨٥م.
- (١٥) فى القضاء المصرى، مشار فى المواضع إلى رقم النقض أو الطعن وتاريخه.
- (١٦) كتاب الفقه على المذاهب الأربعة، عبد الرحمن الجزيرى، دار الكتاب المصرى.
- (١٧) الفقه المقارن للأحوال الشخصية بين المذاهب الأربعة السنية والمذهب الجعفرى والقانون، د. بدران أبو العينين بدران، دار النهضة العربية، بيروت، لبنان.
- (١٨) قانون الإثبات فى المواد المدنية والتجارية فى ضوء أحدث الآراء وأحكام النقض والصيغ القانونية، المستشار / مصطفى مجدى هرجة، دار الثقافة للطباعة والنشر، ط٢، القاهرة، سنة ١٩٩١م.
- (١٩) القرائن ودورها فى الإثبات فى الفقه الجنائى الإسلامى بحث مقارن، د. / أنور محمود دبور، دار الثقافة العربية، القاهرة، سنة ١٤٠٥هـ، ١٩٨٥م.
- (٢٠) مجلة الأحكام الشرعية على مذهب الإمام أحمد.
- (٢١) مدخل لدراسة الشريعة الإسلامية، د. يوسف القرضاوى، مؤسسة الرسالة، ط٢، سنة ١٩٩٧م.
- (٢٢) الميراث والوصية، الأستاذ الدكتور/ محمد بلتاجى حسن، مكتبة الشباب، القاهرة، ١٩٩١م.
- (٢٣) الوجيز فى أحكام الأسرة الإسلامية، د. عبد المجيد مطلوب، ط. ١٩٩٤، دار الفلسفة العربية.

### سادسا: دراسات قانونية وطبية:

- (١) آدم وحواء من الجنة إلى أفريقيا، د. عبد الهادى مصباح، الدار المصرية اللبنانية، ط١، سنة ١٩٩٧م.







- (٢) الإخصاب والحبل، جى-دى. راتكليف، ترجمة توما شماني، بغداد، الطبعة الثانية، سنة ١٩٨٣م.
- (٣) أخلاقيات التلقيح الصناعي، (نظرة إلى الجذور)، د. محمد علي البار، دار السعودية للنشر، ط١، سنة ١٤٠٧هـ، ١٩٨٧م.
- (٤) أصول قانون الإجراءات الجنائية، د. أحمد فتحي سرور، دار النهضة العربية، بدون طبعة، سنة ١٩٧٠م.
- (٥) أطفال تحت الطلب، صبرى القباني، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، ط٢٧، لسنة ١٩٨٢م.
- (٦) الإعاقة السمعية واضطرابات النطق واللغة، مصطفى نوري القمش، دار الفكر للطباعة، عمان، الأردن، ط١، سنة ١٤٢٠هـ، ١٩٩٩م.
- (٧) البيولوجيا الجنائية، مقدمة لتحليل البصمات الوراثية، إعداد الرائد/ عبد القادر الخياط، بشرطة دبي.
- (٨) تحديد الأم في الحمل لحساب الغير (ما يسمى بتأجير الرحم)، للأستاذ الدكتور/ محمد المرسى زهرة، بحث مقدم لندوة (حقوق الأسرة في ضوء المعطيات المعاصرة)، كلية الشريعة والقانون، جامعة الإمارات العربية المتحدة.
- (٩) التنسيل أو الاستنساخ (هل بالإمكان تنسيل البشر)، د. محمد صادق صبور، دار الأمين للنشر والتوزيع، القاهرة، ط١، سنة ١٤١٧هـ، سنة ١٩٩٧م.
- (١٠) توظيف العلوم الجنائية لخدمة العدالة، د. بدر خالد الخليفة، نشر وزارة الداخلية بدولة الكويت، طبعة ١، سنة ١٩٩٦م.
- (١١) الجنين والأحكام المتعلقة به في الفقه الإسلامي، بحث مقارن، تأليف محمد سلام مذكور، دار النهضة العربية، الطبعة الأولى، سنة ١٣٨٩هـ، ١٩٦٩م.
- (١٢) الجينات (جوهر الطبيعة)، أندريه سكوت، ترجمة/ هائم أحمد محمد، راجعه / على يوسف على، الهيئة المصرية العامة للكتاب، سنة ١٩٩٨م.
- (١٣) الحمل والولادة والوليد، ترجمة/ إميل خليل بيدس، دار الآفاق الجديدة، بيروت، ط١، سنة ١٤٠٨هـ، ١٩٨٨م.
- (١٤) خلق الإنسان بين الطب والقرآن، د. محمد علي البار، ط٦، ١٩٨٦م، الدار السعودية، جدة.
- (١٥) دورة الأرحام، د. محمد علي البار، الدار السعودية، جدة، ط٤، ومراجعته الأجنبية.
- (١٦) الاستنساخ بين العلم والدين، د. عبد السلام أحمد عمر، توزيع منشأة المعارف، الإسكندرية، ط١، بدون تاريخ.







- (١٧) الاستتساخ جدل العلم والدين والأخلاق، مجموعة المؤلفين، دار الفكر، دمشق، سوريا، دار الفكر المعاصر، بيروت، لبنان، ط١، سنة ١٤١٨هـ، ١٩٩٧م.
- (١٨) الاستتساخ بين العلم والفلسفة والدين، د. حسام الدين شحاته، مركز العلم والسلام، دمشق، ط١، سنة ١٤١٨هـ، ١٩٩٨م.
- (١٩) الاستتساخ بين العلم والدين، د. عبد الهادي مصباح، الدار المصرية اللبنانية، ط١، سنة ١٤١٨هـ، ١٩٩٧م.
- (٢٠) الاستتساخ حول العلم والدين والأخلاق، (بيولوجيا الاستتساخ)، د. هاني رزق، دار الفكر، دمشق، سوريا، سنة ١٩٩٧م.
- (٢١) سيكولوجية ذوى الاحتياجات الخاصة وتربيتهم، د. عبد المطلب أمين القريطى، دار الفكر العربى، القاهرة، ط١، سنة ١٤١٧هـ، ١٩٩٦م.
- (٢٢) الطب الشرعى بين الادعاء والدفاع، تأليف/ مجموعة من كبار الأطباء الشرعيين والكيميائيين، نقابة المحامين، لجنة المكتبة والفكر القانونى، مكتبة المحامى.
- (٢٣) الطب الشرعى والبوليس الفنى الجنائى، تأليف/ يحيى شريف، محمد عبد العزيز سيف النصر، محمد مشالى، مكتبة القاهرة، ط١، سنة ١٩٥٨م.
- (٢٤) العقم أسبابه وطرق علاجه، د. إليوت فيليب، ترجمة الدكتور/ فاضل العبيد عمر، دار النفائس، بيروت، لبنان، ط٣، سنة ١٤٠٩هـ، ١٩٨٩م.
- (٢٥) العقم عند الرجال والنساء، أسبابه وعلاجه، د. سييرو فاخورى، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان، ط٦، سنة ١٩٩١م.
- (٢٦) العقم عند الرجل والمرأة، أسبابه وعلاجه، د. عاطف لفاضه، الدار الذهبية للطبع والنشر، طبعة ١٩٩٤م.
- (٢٧) العقم عند النساء والرجال أسبابه وطرق علاجه، محمد رفعت، دار مكتبة الهلال، بيروت، لبنان، ط١، سنة ١٩٨٦م.
- (٢٨) علم أمراض الحمل والولادة، ألك ترينول وجفرى شامبرلين، علم أمراض الحمل والولادة، مطبعة شيرشل ليفنجستون.
- (٢٩) مادة الأدلة الجنائية العملية، د. بدر خليفة، مذكرات كلية الحقوق، جامعة الكويت، سنة ١٩٩٤-١٩٩٥م.
- (٣٠) مبادئ الطب الشرعى والسموم، تأليف / محمد شريف، محمد عبد العزيز البهنساوى، مكتبة القاهرة الحديثة، د.ت.
- (٣١) المحقق الجنائى، د. حسن صادق المرصفاوى، منشأة المعارف، د.ت.







(٣٢) مدخل إلى علم الوراثة، د. عبد الله صالح الغامدى، د. عثمان أحمد الطاهر، د. جعفر محمد الحسن، طبعة دار المريخ، الرياض، سنة ١٩٩٤م.

(٣٣) مرشد المرأة الطبي، ترجمة / إميل خليل بيدس، مركز الدراسات الفكرية والمكتبة الحديثة، بيروت، ط٢، سنة ١٩٨٨م.

(٣٤) الهندسة الوراثية وأمراض الإنسان، فليب فروسارد، ترجمة/ أ.د. أحمد مستجير، مركز النشاط لجامعة القاهرة، ط١، سنة ١٩٩٤م.

### سابعاً: كتب الطبقات والتراجم والتعريفات والتاريخ:

(١) الإصابة في تمييز الصحابة، وبهامشه الاستيعاب (لابن عبد البر) لابن حجر العسقلاني، القاهرة، المكتبة الكبرى ١٩٣٩، الكتب العلمية ١٣٢٣هـ.

(٢) التعريفات، للعلامة على بن محمد الشريف الجرجاني، مكتبة لبنان، بيروت، ١٩٦٩م.

(٣) كشف الظنون على أسامي الكتب والفنون، للمولى / مصطفى بن عبدالله القسطنطى الرومى الحنفى الشهير بالملا كاتب والمعروف بحاجى الخليفة، ت ١٠٦٧هـ، دار الفكر للطباعة والنشر، طبع سنة ١٤١٤هـ، ١٩٩٤م.

(٤) مقدمة ابن خلدون، لعبد الرحمن بن خلدون، تحقيق د. / على عبد الواحد وافي، دار نهضة مصر للطبع والنشر، الفجالة، القاهرة، ط٢، سنة ١٩٦٥م، ط٣، بدون تاريخ.

(٥) وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، لابن خلكان (أحمد بن محمد)، تحقيق د. / إحسان عباس، دار صادر، بيروت، سنة ١٤١٤هـ، ١٩٩٤م.

### ثامناً: الموسوعات والدوائر العلمية والرسائل:

(١) أحكام النسب فى الشريعة الإسلامية (طرق إثباته ونفيه)، رسالة دكتوراه، للدكتور / على محمد يوسف المحمدى، الناشر دار قطرى ابن الفجاءة للنشر والتوزيع، ط١، سنة ١٤١٤هـ، ١٩٩٤م.

(٢) ثبوت النسب فى الشريعة الإسلامية، رسالة دكتوراه، للدكتور / عبد الله دفع الله، بمكتبة كلية دار العلوم، جامعة القاهرة، سنة ١٩٧٠م.

(٣) ثبوت النسب فى الشريعة الإسلامية، رسالة دكتوراه، دراسة مقارنة، د. / ياسين بن ناصر بن محمود الخطيب، الناشر / دار البيان العربى، جدة، سنة ١٤٠٧هـ، ١٩٨٧م.

(٤) دائرة المعارف البريطانية، ط١٥، سنة ١٩٨٢م.

(٥) موسوعة جمال عبد الناصر فى الفقه الإسلامى، طبع المجلس الأعلى للشئون الإسلامية.

(٦) الموسوعة الجنائية فى الفقه الإسلامى، د. أحمد فتحى بهنسى، دار النهضة العربية، سنة ١٤١٢هـ، ١٩٩١م.







(٧) الموسوعة الصحية العقم والأمراض التناسلية، إعداد / محمد رفعت، مؤسسة عز الدين للطباعة والنشر، بيروت، لبنان، ط٢، سنة ١٤٠٨هـ، ١٩٨٨م.

(٨) الموسوعة الفقهية الكويتية، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، مطابع الصفوة، ط٤، سنة ١٤٠٤هـ، ١٩٩٣م

(٩) دستور العلماء، للقاضي عبد النبي عبد الرسول الأحمد فكري، ويسمى (موسوعة مصطلحات جامع العلوم)، مكتبة لبنان، ط١، سنة ١٩٩٧م.

### تاسعا: كتب اللغة والمعاجم:

(١) تاج العروس من جواهر القاموس، للزبيدي (محمد مرتضى الحسيني)، دار صادر، بيروت، ط١، بالمطبعة الخيرية، سنة ١٣٠٦هـ.

(٢) تهذيب الأسماء واللغات للنووي (محيي الدين ابن شريف)، طبع دار الطباعة المنيرية، الناشر/ دار الكتب العلمية، بيروت، د.تاريخ.

(٣) الصحاح (تاج اللغة وصحاح العربية)، تأليف/ إسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق/ أحمد عبد الغفار عطار، دار العلم للملايين، بيروت، ط٢، سنة ١٣٩٩هـ، ١٩٧٩م.

(٤) القاموس المحيط، للفيروز آبادي مجد الدين، دار المعرفة، بيروت، بدون تاريخ.

(٥) لسان العرب، جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الأفرقي المصري، دار صادر، بيروت، ط٣، سنة ١٤١٤هـ، ١٩٩٤م.

(٦) المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، أحمد الفيومي، المكتبة العلمية، بيروت، بدون تاريخ.

(٧) معجم مقاييس اللغة لابن فارس، تحقيق/ عبد السلام هارون، ط. عيسى الحلبي.

(٨) المعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية، د. إبراهيم أنيس وآخرون، الطبعة الثانية.

(٩) المفردات في غريب القرآن، للراغب الأصفهاني (الحسين بن محمد)، تحقيق/ محمد سيد الكيلاني، دار المعرفة، بيروت، بدون تاريخ.

### عاشرا: المؤتمرات والندوات:

(١) من تقارير المؤتمر الأوربي الأول للتعرف على الجينات الذي انعقد بفرنسا ٢٩-٣١ مايو ١٩٩٦م.

(٢) المؤتمر العلمي الأول عن الإعجاز العلمي في القرآن والسنة، باكستان، إسلام آباد، صفر سنة ١٤٠٨هـ، أكتوبر ١٩٨٧م. (ألقى فيه بحث بعنوان (نظرة تاريخية في علم الأجنة).







- (٣) ندوة الإنجاب فى ضوء الإسلام، للشيخ / إبراهيم القطان.
- (٤) ندوة التحديات التى تواجه الأمة الإسلامية فى القرآن المقبل، أقامتها جامعة الكويت بالتعاون مع رابطة الجامعات الإسلامية، فى الفترة من ٢٠-٢٢ ديسمبر ١٩٩٧م. وبها بحث عن الاستنساخ، إعداد د. / جاسم على سالم النشمى.
- (٥) ندوة الوراثة والهندسة الوراثية والجنينوم البشرى والعلاج الجينى بالكويت من ١٣-١٥ أكتوبر ١٩٩٨م. مقالان عن البصمة بعنوان:
- دور البصمة الوراثية فى اختبارات الأبوة، د. / صديقة العوضى، د. / رزق النجار.
  - بصمة الدنا ومدى حجيتها فى إثبات البنوة، د. / سفيان محمد العسولى.
  - إثبات النسب بالبصمة الوراثية، د. / محمد سليمان الأشقر.
- (٦) إثبات النسب بالبصمة الوراثية، فضيلة الشيخ / محمد المختار السلامى، ضمن بحوث ندوة الكويت.
- (٧) ندوة كلية الشريعة، جامعة الإمارات من ٢٥-٢٦ من رجب ١٤١٥هـ، وبها مقال بعنوان/ حقوق فى الشريعة الإسلامية مقارنة بمشروع قانون الأحوال الشخصية بدولة الإمارات، بحث قدمه د. / سعيد عبد الله حارب.
- (٨) ندوة المنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة، بالاشتراك مع جمعية الدعوى الإسلامية العالمية، كلية العلوم - جامعة مصر، ١٣-١٥ فبراير ١٩٩٣م. وبها مقال (أساسيات الوراثة والهندسة الوراثية)، د. / عبد العزيز السعيد البيومى.

### حادى عشر: الصحف والمجلات والإصدارات:

- (١) جريدة الأسبوع العربى، العدد ٩٨٦، مقال لـ / اسكندر شفيق، بعنوان/ أطفال من زجاج.
- (٢) جريدة الأهرام المصرية، تصدر يوميا بالقاهرة، وقد أشير إلى تاريخ كل عدد ورد به مقال داخل الموضوع.
- (٣) جريدة الحياة الدولية، الأربعاء، ٨/٣/٢٠٠٠، العدد ١٣٥١١.
- (٤) الراية القطرية، الصادرة فى نوفمبر ١٩٨١م.
- (٥) جريدة الشرق الأوسط، لندن، العدد الصادر بتاريخ ١٢/١٢/١٩٩٨م.
- (٦) حقوق الشعب، العدد بتاريخ ٩/١٠/١٩٨٤م.
- (٧) جريدة عكاظ السعودية، بتاريخ ١٢/١١/١٩٨٢م.
- (٨) جريدة القدس، بتاريخ ٣٠/٧/١٩٧٨م.
- (٩) مجلة الأزهر، عدد شعبان ١٤١٢ هـ، فبراير ١٩٩٢م، مقالات عن العقم للدكتور/أحمد رجاء عبد الحميد.







- (١٠) مجلة الإعجاز العلمى فى القرآن والسنة، العدد الأول، صفر ١٤١٦هـ، يوليو ١٩٩٥م. وهى مجلة تصدر عن هيئة الإعجاز العلمى، رابطة العالم الإسلامى، مكة المكرمة، وأعداد أخرى.
- (١١) مجلة أكتوبر، العدد ١٠٧٣، الأحد ١٨/٥/١٩٩٧م.
- (١٢) مجلة الحقوق، جامعة الكويت، العدد الأول للسنة ٢٩، شوال ١٤١٦هـ، مارس ١٩٩٦م. مقال عن دور التقدم البيولوجى فى إثبات النسب، د./ محمد محمد أبو زيد.
- (١٣) رسالة الخليج العربى، السنة الثامنة، العدد ٢٥، مكتب التربية العربى لدول الخليج، الرياض، سنة ١٤٠٨هـ، ١٩٨٨م. مقال لـ/ يحيى عبد الرؤوف جبر.
- (١٤) مجلة روز اليوسف، العدد ٣٧٤٠، مقال لإقبال السباعى عن البصمة الوراثية تثبت النسب.
- (١٥) مجلة سطور، العدد ٣٧، عدد أكتوبر ١٩٩٩م.
- (١٦) سلسلة عالم المعرفة، الكويت، العدد ٢١٧، سنة ١٩٩٧. مقال بعنوان (الشفيرة الوراثية للإنسان)، دانييل كينكس، وليروى هود، وأعداد أخرى مثل ١٧٤، وقد أشير إليها فى موضعها.
- (١٧) سلسلة مطبوعات منظمة الطب الإسلامى، الإسلام والمشكلات الطبية، أولاً: الإنجاب فى ضوء الإسلام، ط٢، ١٩٩١م.
- (١٨) مجلة طبيبك، عدد أيلول ١٩٧٨م.
- (١٩) مجلة العربى، تصدر بدولة الكويت، العدد ٤٤١، أغسطس ١٩٩٥. وعدد آخر رقم ٣١٢ به بحث (الجديد فى العلم والطب)، يوسف زعلوى.
- (٢٠) المجلة العربية، العدد ٧٨.
- (٢١) مجلة العلوم والتكنولوجيا، علمية، إعلامية، شهرية، تصدر عن معمل الكويت للأبحاث العلمية، (بتاريخ ٥ يونيو ٢٠٠٠)، د./ وجدى عبد الفتاح سواحل، وأعداد أخرى.
- (٢٢) كراسات علمية سلسلة غير دورية، المكتبة الأكاديمية، ط١، سنة ١٩٩٨م. مقال بعنوان/ البيوتكنولوجيا فى الطب والزراعة، د. أحمد مستجير.
- (٢٣) منظمة المؤتمر الإسلامى المؤتمر الإسلامى، جدة، الدورة العاشرة، بحث (الاستنساخ تقنية (فوائد ومخاطر)، د. صالح عبد العزيز عبد الكريم، (الاستنساخ البشرى بين الإقدام والإحجام)، د. أحمد رجائى الجندى.
- (٢٤) مجلة (ما مالىان حينيوم)، مقال د. جريجورى إى نيس، بعنوان (من يخاف استنساخ الإنسان) ترجمة د./ أحمد مستجير، د./ فاطمة نصر، طبع أول مرة ككتاب سنة ١٩٩٩م.







- (٢٥) مجلة المجتمع برقم / ١٣٣٣. بتاريخ ١٩٩٩/١/٢٤، بها مقال (والعالم أيضا حقل تجارب للشركات الزراعية الدولية). د. / ظفر الإسلام خان، وعدد ١٣١٧، بتاريخ ١٩٩٨/٩/١٥ م.
- (٢٦) مجلة المسلمون/ العدد ٤/٤/ ١٩٩٧ م.
- (٢٧) مجلة الوطن العربي، سنة ١٩٧٨ م.
- (٢٨) ملحق القضايا التي لجأ فيها القضاء المصري والإماراتي لتحليل الحمض النووي DNA.







## \* فهرس الموضوعات \*

| الموضوع                                                               | رقم الصفحة |
|-----------------------------------------------------------------------|------------|
| - المقدمة .....                                                       | ٢          |
| - أسباب اختيار الموضوع .....                                          | ٤          |
| - منهج الدراسة .....                                                  | ٥          |
| - تاريخ دراسته .....                                                  | ٧          |
| - خطة الدراسة .....                                                   | ١٧         |
| الباب التمهيدي: (المقررات الشرعية العامة في ثبوت النسب)               | ١٨         |
| - الفصل الأول: ثبوت النسب في الزوجية الصحيحة .....                    | ١٩         |
| - المبحث الأول: تعريف النسب لغة واصطلاحاً .....                       | ٢٠         |
| - المبحث الثاني: ثبوت النسب في حالة قيام الزوجية .....                | ٢٤         |
| - المطلب الأول: إمكان التلاقى بين الزوجين .....                       | ٢٧         |
| - المطلب الثاني: مدة الحمل .....                                      | ٣٢         |
| - الفصل الثاني: ثبوت النسب بالاستلحاق (الإقرار) .....                 | ٤٦         |
| - المبحث الأول: تعريف الإقرار لغة واصطلاحاً .....                     | ٤٧         |
| - المبحث الثاني: شروط الإقرار باعتبار المقر له .....                  | ٥٢         |
| - المطلب الأول: الإقرار بالنسب على الغير .....                        | ٥٤         |
| - المطلب الثاني: الرجوع عن الإقرار في نوعي النسب .....                | ٥٥         |
| - الفصل الثالث: ثبوت النسب بالشهادة واليمين .....                     | ٥٧         |
| - المبحث الأول: تعريف البيّنة لغة واصطلاحاً .....                     | ٥٨         |
| - المبحث الثاني: ثبوت النسب بالإشهاد على الولادة وشهادة التسامع ..... | ٦٤         |
| - المطلب الأول: الإشهاد على الولادة .....                             | ٦٥         |
| - المطلب الثاني: ثبوت النسب بشهادة التسامع "الشهرة" .....             | ٦٧         |
| - المبحث الثالث: ثبوت النسب باليمين .....                             | ٦٨         |
| - الفصل الرابع: ثبوت النسب بالقيافة والقرعة .....                     | ٧٢         |
| - المبحث الأول: تعريف القيافة .....                                   | ٧٣         |
| - المبحث الثاني: الأحكام المتعلقة بالقيافة (إثبات النسب) .....        | ٧٩         |
| - المبحث الثالث: شروط القائف .....                                    | ٨٥         |
| - المبحث الرابع: شروط القيافة .....                                   | ٨٩         |
| - المبحث الخامس: اختلاف القافة .....                                  | ٩٣         |







| الموضوع                                                                                                                                  | رقم الصفحة |
|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|------------|
| -المبحث السادس: إثبات النسب بالقرعة .....                                                                                                | ٩٧         |
| - المطلب الأول: تعريف القيافة لغة واصطلاحاً .....                                                                                        | ٩٨         |
| - المطلب الثاني: دليل مشروعية القرعة .....                                                                                               | ٩٨         |
| -المطلب الثالث: الترجيح بالقرعة .....                                                                                                    | ٩٩         |
| - المبحث السابع: تعليق وإضافة .....                                                                                                      | ١٠٢        |
| ٢ الباب الأول: (التلقيح الصناعي)                                                                                                         | ١٠٨        |
| - الفصل الأول: التعريف بالتلقيح الصناعي وتاريخه. ....                                                                                    | ١٠٩        |
| - تمهيد .....                                                                                                                            | ١١٠        |
| - المبحث الأول: التعريف بالتلقيح الصناعي.....                                                                                            | ١١٩        |
| - المبحث الثاني: تاريخ التلقيح الصناعي.....                                                                                              | ١٢٤        |
| - الفصل الثاني: أقسام التلقيح الصناعي وكيفية إثباته. ....                                                                                | ١٣٤        |
| -المبحث الأول: التلقيح الصناعي الداخلي والخارجي .....                                                                                    | ١٣٥        |
| -المبحث الثاني: تعريف العقم، وأسبابه، والفرق بين العقم وعدم الخصوبة .....                                                                | ١٤١        |
| -المبحث الثالث: أنواع العقم عند الرجال والنساء .....                                                                                     | ١٦٢        |
| -المبحث الرابع: الوسائل الحديثة لعلاج العقم .....                                                                                        | ١٦٧        |
| - الفصل الثالث: المقبول شرعاً من التلقيح الصناعي وكيفية إثبات النسب فيه.....                                                             | ١٧٤        |
| -تمهيد .....                                                                                                                             | ١٧٥        |
| - المبحث الأول: الحالات المقبولة شرعاً من التلقيح الصناعي.....                                                                           | ١٧٩        |
| -المطلب الأول: حالة طفل الأنبوب من التلقيح الصناعي.....                                                                                  | ١٨٠        |
| -المطلب الثاني: حالتى جفت وزفت من التلقيح الصناعي.....                                                                                   | ١٨٩        |
| -المطلب الثالث: حالة التلقيح بخلايا مخصبة.....                                                                                           | ١٩٨        |
| - المبحث الثاني: حالات التلقيح الصناعي المختلف فيها بين الفقهاء.....                                                                     | ٢٠١        |
| -المطلب الأول: حالة حفظ منى الزوج المريض وتلقيحه لزوجته مع استمرار الزوجية بينهما.....                                                   | ٢٠٢        |
| -المطلب الثاني: حفظ منى الزوج وتلقيحه لزوجته بعد انتهاء الزوجية بينهما بطلاق أو وفاة الزوج (فهى زوجته السابقة).....                      | ٢١٠        |
| -المطلب الثالث: حالة تلقيح بويضة الزوجة بمنى زوجها فى المعمل، ثم إدخالها إلى رحم زوجة أخرى لنفس الزوج والزوجية مستمرة بينهم جميعاً ..... | ٢٢٨        |







| الموضوع                                                                                       | رقم الصفحة |
|-----------------------------------------------------------------------------------------------|------------|
| - الفصل الرابع: أنواع أخرى من التلقيح الصناعي وكيفية إثبات النسب فيه.....                     | ٢٣٥        |
| - تمهيد.....                                                                                  | ٢٣٦        |
| -المبحث الأول: الرحم الظئر (الأم المستعارة) أو الرحم المستأجر.....                            | ٢٣٨        |
| -المبحث الثاني: حالات التلقيح الداخلي محرماً شرعاً.....                                       | ٢٤٧        |
| -المبحث الثالث: التلقيح بعد الوفاة.....                                                       | ٢٥٥        |
| الباب الثاني: (الوسائل المعاصرة في إثبات النسب)                                               | ٢٧٠        |
| - تمهيد.....                                                                                  | ٢٧١        |
| - الفصل الأول: تحليل الدم، المنى وسوائل الجسم والبصمة الوراثية، موثقة من مصادرها العلمية..... | ٢٧٥        |
| -المبحث الأول: بيان تحليل الدم من خلال مفهومه العلمي.....                                     | ٢٧٦        |
| -المبحث الثاني: بيان رأى الشرعى فى تحليل الدم.....                                            | ٢٨٤        |
| -المطلب الأول: مدى اتفاق الأخذ بتحليل الدم مع الشريعة الإسلامية.....                          | ٢٨٥        |
| -المطلب الثاني: موافقة فحص الدم للشريعة الإسلامية مع التمسك باللعان....                       | ٢٨٨        |
| -المطلب الثالث: موقف القضاء من نتائج فحص الدم.....                                            | ٢٩٥        |
| - الفصل الثاني: البصمة الوراثية من مصادرها العلمية.....                                       | ٢٩٩        |
| - المبحث الأول: بيان البصمة الوراثية من خلال المفهوم العلمى.....                              | ٣٠٠        |
| -المبحث الثاني: بيان رأى الشرعى للبصمة الوراثية.....                                          | ٣٠٤        |
| - الفصل الثالث: إظهار بعض صور تحليل الدم والبصمة الوراثية فى قضايا النسب العامة...            | ٣١٧        |
| الباب الثالث: (الاستنساخ وأثره فى إثبات النسب).                                               | ٣٢٤        |
| - تمهيد.....                                                                                  | ٣٢٥        |
| - الفصل الأول: مفهوم الاستنساخ ومشروعيته.....                                                 | ٣٤٠        |
| -المبحث الأول: المفهوم العلمى للاستنساخ.....                                                  | ٣٤١        |
| -المبحث الثاني: مشروعية الاستنساخ.....                                                        | ٣٤٧        |
| -المطلب الأول: بيان آراء المؤيدين والمعارضين للاستنساخ.....                                   | ٣٤٨        |
| -المطلب الثاني: رأى الشرعى فى الاستنساخ وإثبات النسب فيه.....                                 | ٣٥٣        |
| -المطلب الثالث: الاجتهادات الشرعية للاستنساخ.....                                             | ٣٦٥        |
| -المبحث الثالث: تداعيات الاستنساخ فى إثبات النسب.....                                         | ٣٧٢        |
| -المطلب الأول: التساؤلات التى تثار حول الاستنساخ إن وجد.....                                  | ٣٧٣        |
| -المطلب الثاني: الأضرار التى تلحق بأطراف الاستنساخ.....                                       | ٣٧٧        |







| الموضوع                                                                                                                 | رقم الصفحة |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|------------|
| الملحق (قضايا إثبات النسب بتحليل (الحمض النووي DNA) في القانون المصري ومشروع قانون دولة الإمارات العربية المتحدة) ..... | ٣٨١        |
| - الفصل الأول: قضايا إثبات النسب بتحليل (الحمض النووي DNA) في القانون المصري .....                                      | ٣٨٢        |
| - الفصل الثاني: قضايا إثبات النسب بتحليل (الحمض النووي DNA) في مشروع القانون الإماراتي .....                            | ٤٣٦        |
| الخاتمة وأهم النتائج .....                                                                                              | ٤٤٧        |
| فهرس الآيات القرآنية .....                                                                                              | ٤٥٢        |
| فهرس الأحاديث الشريفة .....                                                                                             | ٤٥٥        |
| فهرس المراجع .....                                                                                                      | ٤٥٧        |







جامعة القاهرة  
كلية دار العلوم  
قسم الشريعة الإسلامية

إثبات النسب في ضوء المعطيات العلمية المعاصرة  
دراسة مقارنة

إعداد/

عائشة سلطان إبراهيم المرزوقي

إشراف/

الأستاذ الدكتور/ محمد بلتاجي حسن

رئيس قسم الشريعة الإسلامية

وعميد كلية دار العلوم الأسبق

١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م







## ملخص الرسالة

لقد أهتم الإسلام باعتباره ديناً رضي به رب الناس لهم بقضية النسب، فعرف أنه خلق الناس لآدم، وآدم من تراب، ثم أذن لذريته أن تتكاثر من أجل إعمار الأرض، وشرع لهم التزواج، وحرّم عليهم الفواحش، ونهى أن تدخل المرأة على القوم من ليس منهم، وشرع اللعان لينفّس الرجل ولداً جاء الدنيا على فراشه إن غلب على ظنه أو يتيقن أنه ليس ولداً له، ثم نهى عن التبني وأمر أن يدعى الأولاد لأبائهم، وعرفهم أن هذا هو القسط عند الله.

ومسألة ثبوت النسب التي هي موضوع الرسالة، مسألة في غاية الأهمية، ومن ثم وجب أن تستوعب كل المستجدات التي قد تخدم في القضية.

وقد سبق أن درست هذه القضية لكن الدراسة كانت منصبة على تقرير ما حوته كتب الفقهاء السابقين، ومن ثم كان تمهيدى لرسالتي هذه عن إثبات النسب بالطرق التقليدية، وجاءت هذه الرسالة في ثلاثة أبواب:

الباب الأول: التلقيح الصناعي.

الباب الثاني: الجديد في الوسائل المعاصرة في إثبات النسب.

الباب الثالث: الاستتساخ وأثره في إثبات النسب.

وقد قمت بتقسيم كل باب إلى فصوله ومباحثه ونقاطه بحيث يتم إتمام التصور لكل جزئية من جزئيات الموضوع لأن الحكم على الشيء فرع عن تصوره.

وقد أكثرت من الكلام في الناحية العلمية ربما أكثر من الناحية الشرعية التي هي صلب الدراسة، وذلك لأن جل الخطأ في الأحكام التي صدرت بهذا الخصوص كانت بسبب الخطأ في التصور، ومنه حاولت أن أقف بالقارئ مع المقصود بكل شيء.

وقد تناولت في الباب الأول التلقيح الصناعي وتعريفه وتاريخه وأقسامه وأوردت الطرق المباحة من التخصيب وغير المباحة منه.

كما خلصت من الباب الثاني فقد بينت طرق إثبات النسب بالوسائل العلمية الحديثة في التلقيح الصناعي وآخر ما توصل إليه العلم الحديث في علاج العقم وعدم الخصوبة كما أوردت







الطرق التي عرفها الفقهاء من فراش الزوجية، والإقرار، والشهود، والقيافة ويمكن أن يضاف إليها تحليل البصمة الوراثية المعروف بالـ (DNA)، إذ هي أكد مما كانت عليه القيافة.

وتناول الباب الثالث الاستساخ والهندسة الوراثية وكيفية إثبات النسب من خلال الاستساخ إن وجد، وإظهار بعض مجالات الهندسة الوراثية الطبية والزراعية والحيوانية والبيئية ومجالات الهندسة الوراثية العسكرية حيث حرب الجراثيم والميكروبات، والذي خرجت منه بأن الاستساخ وإن كان معروفا ومستخدما في مجال النباتات والحيوانات إلا أن محاذير ينبغي أن تراعى وتقينا يجب أن يسود متى حاولنا تطبيقها على الإنسان إذ تثير كثيرا من المشكلات الخاصة بالوراثة والمحرمية وغيرها.

كذلك أكدت الدراسة على أن التقنيات العلمية الحديثة لا ينبغي التسارعة برفضها دون التثبت منها ومعرفة ما قد يكون ناعفا فيها، فالرفض لا يكفي الاحتجاج له بالعموم، بل لابد من صلاح الأدلة النافية للجهالة، وكذلك القبول لا يكون بفتح الباب على مصراعيه.

وكذلك يشتمل البحث على ملحق لقضايا النسب في المحاكم سواء في القانون المصري ومشروع قانون الإمارات العربية المتحدة وانتهت الدراسة بالخاتمة وأهم النتائج.











issued in this concern were because of the mistake in the perspective.

In the first part, I dealt with the artificial insemination, its definition, history and branches, showing the permissible methods of fertilization and the unpermissible ones.

In the second Part, I showed the ways of proving genealogy by the modern scientific means in the artificial insemination and the latest new in science for treating sterility and infertility, and I showed in the methods known by the legislators such as marriage bed, acknowledgment, witnesses, and tracking, we may add analyzing the inherited fingerprint which is known by (DNA) as it gives us more proof than tracking.

The Third Part dealt with cloning and the genetic engineering and the way of proving genealogy through cloning if it exists, demonstrating some of medical, agricultural, zoological, environmental genetic engineering in addition to military genetic engineering where germs and microbes war which resulted in, although cloning is known and used in the fields of botany and zoology, yet there are some warnings should be followed and regulated when they are applied on human as it rises more problems related to hereditary, taboos and others.

The study also affirmed that we should not hurry to refuse the modern scientific technology without proofing and knowing what is beneficial in it. As we should not generalize refusal, but we should validate in ignorance proofs, and also acceptance should not be through opening the gates at large.

The research should also consists appendix to the genealogy issues at court whether in the Egyptian law or the UAE draft law. The study ended with the conclusion and the most important results.







## Thesis Summary

Islam as a religion is concerned with the approval of Almighty God on the Genealogy Issue, as it is known that God created people from Adam and Adam is created from dust. Almighty God permitted Adam's descendants to multiply for the earth inhabitedness, legislated marriage for them and prohibited vile deeds. He prohibited woman to enter on people that are not first-degree relatives. He legislated the oath of condemnation to reject a son whom a man thinks or sured that he is not his own. Then he prohibited the adoption and ordered that they should be called to their fathers and informed them that this is God Justice.

The question of proving genealogy which is the thesis subject, is very important one, so, we should comprehend all innovations which may serve the case.

This issue is previously studied but it was based on determining what the previous legislators books contained, So the introductory of my thesis will be on proving genealogy by traditional methods, this thesis consists of is in three parts:

**The First Part** : Artificial insemination

**The Second Part** : What is new in the contemporary methods in proving genealogy

**The Third Part** : Cloning and its impact on proving genealogy

I have divided each part to its chapters and points to complete the perspective of each part of the subject, as the judge on the thing is a branch of its perspective.

Scientifically, I Spoke too much and may be more from the legislative side which is the core of the study, as mistakes done in the applications







**Cairo University**  
**Faculty of Dar El Eloum**  
**Islamic Shareiaa Department**

**Proving Genealogy in the light of the contemporary  
scientific givings  
A comparative Study**

**Prepared by**  
**Aisha Soultan Ibrahim EL Marzouky**

**Supervised by**  
**Prof.Dr. /Mohamed Beltagy Hassan**  
**Head of Islamic Shareiaa Dept.**  
**And previous dean of Faculty of Dar EL Eloum**

**Cairo**  
**1421 - 2000**















